



جامع عباسی

بست بابی مترجم اردو

اعنی فتاویٰ و استنباطات و احکام شرعیہ مجتہد اعظم و اعلم واقف سرار
شریعت و فقیہہ کامل ملت شیخ محمد بہاء الدین آملی علیہ الرحمہ
بہ ایمائے خاص

فدائے دین و ایمان شاہ ایران شاہ عباس ^{غفرلہ}
مستحبه

مولانا و مقتدا نامولوی خواجہ عبدالجبار حسین صاحب شرفا امام اجماعہ الجمعۃ

بیاعت مقبولیت عام و قائمہ نام

بار پنجم بہارہ رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۳۳ء

تصحیح تمام حسن انتظام ابوالقلم سید حیر حسن ممتاز پوری لاہوری

بمطبع پوسفی دہلی طبع شد

شمس الضحیٰ

یہ وہ مسکت کتاب ہے جو انوار الہدی کے مصنف نے لکھ کر دشمنان اہل بیت کا ہمیشہ کے لئے قلع قمع کر دیا اور مناظرہ کے دروازہ کو بند کر دیا۔ قیمت صرف ایک روپیہ چھ آنے

وطائف الابرار

ادل میں بہت سورتیں شیعہ علی قلم بعدہ وعلیے جو شہر کبیر صغیر دعائے کبیر وعلیے مشلول اور دوطوسی وعلیے توسل، دعائے صدیجان غلہ جناب میر علی قلم سب ترجمہ قیمت ایک روپیہ چار آنے

شفیع محشر

مذبح آل محمد جناب میر کاظم حسین صاحب محشر لکھنوی کے وہ مشہور و معروف قصائد جو ان تمام میلاد و جشن کی مخالف سمیت ہیں جو سال بھر میں واقع ہوتے ہیں۔ قیمت صرف پچھ

مقتل سادات

واقعات کر بلا میں ابوالفلم سید بیری ابوالسطی مالک مطبع یوسفی دہلی کے نوثر فلم سے وہ مکمل کتاب جس کا ہر صفحہ ایک مجلس کا اثر کتاب ہے قیمت صرف ایک روپیہ

الایمان

چودہ معصومین کی مختصر سوانح عمری جس میں ضروری ضروری باتیں سب آگئی ہیں اس کے علاوہ چند بہانے لازمی امور مذہبی۔ قیمت ایک روپیہ چار آنے

سفینۃ النجا

منازلہائے حاجت از جناب رسو خندہ جناب امیر المؤمنین جناب سید عالم جناب جعفر طیار وغیرہ نیز منازلہائے شکر و آیات دست فقاہاد علیہا را و امثالہ قیمت ایک روپیہ

ام الامم

ڈپٹی نذیر احمد دہلوی نے ایک رسالہ احیاء الامم لکھ کر جناب سیدہ کی مقدس زندگی پر ایسے ناپاک اور بزدلانہ اعتراض کئے تھے یہ کتاب سی دریدہ دینی کا قائلید جواب ہے قیمت چودہ آنے

لسانی مخزنہ

وسعت رزق، دفع فقر، رد سحر و دشمن، دفع بلا ہائے ارضی و سماوی خلاصی مومنین اور استجاب دعائے ممد علیات درج ہیں۔ ان خبروں کے باوجود قیمت صرف دس آنے

بیاض آبد بلگرامی

یہ مجموعہ نوحہ جات حبیبی لفظیہ پر بطور بیاض ۳۲ صفحہ پر پچھ چودہ نوحہ جات درج ہیں ہر نوحہ و گزارش اور گریہ خیزہ اس کے علاوہ چند منتخب ملام بھی ہیں قیمت دس آنے

نوائب کر بلا

چودہ مشہور ترین مراشی جن میں سے بعض تحت اللفظ اور بعض سوز و غما کی مشہور مراشی ہیں اور چند منتخب سلام قیمت دس آنے

سختہ جعفری

حال انوار امہ حضرت علی کے معجزات منکر معراج کا مروجہ عورت ہو جانازان عقیقہ کا حال حکایت کفن و دوز واقعات جناب بیگی نجیب ثوی کی کتاب ہے قیمت آٹھ آنے

اسنی المطالب

جناب سید محمد قرآن مولوی سید فہرل احمد صاحب قلم مرحوم نے ایک شافعی مذہب کی تصنیف سے ثابت کیا ہے کہ والد ماجد جناب امیر مومن نے قیمت آٹھ آنے

جب کسی شیعہ کتاب کی ڈپلی سے ضرورت ہو تو پیشتر مطبع یوسفی ڈپلی کو لکھئے



فہرست جامع عباسی پنجابی اردو

جامع عباسی
پنجابی اردو
فہرست مضامین

جامع عباسی
پنجابی اردو
فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	فصل امور سنونہ پتعلق غسل میت	۱	وہیباچہ
"	فصل امور جو بعد غسل تا بعد نماز میت چاہیے	"	تقییم ابواب
"	فصل امور سنتی متعلقہ میت	۲	باب اول - طہارت کے بیان میں مقدمہ و طلب
"	فصل امور مکروہہ متعلقہ میت	"	پہلا مطلب میں طہارت کے بیان میں جہیں نیت کی ضرورت ہے
۱۵	فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک	۴	فصل آب غصبی و مکان غصبی
"	میت سے متعلق ہیں	"	فصل بیت الخلاء میں
۱۸	تیسرا مقصد تیمم کے احکام میں	"	پہلا مقصد احکام وضو
۱۹	فصل امور سنونہ تیمم	۶	فصل احکام سنونہ وضو و افعال مکروہ وضو میں
"	مطلب و صراحت طہارت کے مسائل کے بیان میں	۷	فصل اسباب وجوب وضو و سنت وضو
"	جہیں نیت کی ضرورت نہیں اور جس کو ازالہ	۸	فصل شہد و تنہو
"	نجاست کہتے ہیں مع مطہرات	"	دوسرا مقصد احکام غسل و نہو
"	فصل پہلی آب کر	۹	فصل واجبات غسل و سنونات غسل
۲۰	فصل کنوئیں کا پانی	۱۰	فصل محض سنونات غسل
۲۱	فصل اقسام نجاسات	"	فصل وقوع حدث وغیرہ اشناکے غسل میں
"	فصل اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے	"	فصل افعال جو جنب پر حرام ہیں
۲۲	تو اس کے پاک کرنے کا قاعدہ	۱۱	فصل خون حیض
"	فصل مشک یا بٹیا یا کٹورہ وغیرہ کے پاک کرنے کا قاعدہ	"	فصل طلاق بزمان اجراء
۲۳	باب و صراحت واجب اور سنتی نمازوں کے بیان میں	"	فصل شمار ایام حیض
"	مقدمہ تعداد و فرض نماز و سنتی نماز	۱۲	فصل عادت عورات
"	پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور	"	فصل خون استحاضہ
"	اس میں نو مقصد ہیں	"	فصل نفاس
"	مقصد اول نماز پو مہینہ بچگانہ و مقدمات نماز	۱۳	فصل غسل مس میت
۲۴	پہلا سمجھ ستر عورتین و لباس	"	فصل امور غسل میت تا کفن میت

۲۱	دوسرا مقصد نماز جمعہ کے بیان میں	۲۵	دوسرا بحث مکان نماز میں
۲۲	تیسرا مقصد عیدین کی نماز کے بیان میں	۲۶	فصل مسجد کے بنانے کے بیان میں
۲۳	چوتھا مقصد نماز خواتین کے بیان میں	۲۷	تیسرا بحث وقت کے شناخت میں
۲۴	پانچواں مقصد نماز آیات	۲۸	فصل اول وقت پر نماز پڑھنے کا ثواب
۲۵	چھٹا مقصد نماز میت	۲۹	فصل اذان کے احکام میں
۲۶	آٹھواں مقصد نماز کے متعلق میں	۳۰	فصل اذان پڑھنے بعد اقامت کہنا
۲۷	ساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ کے بیان میں	۳۱	چوتھا بحث قبلہ کے احکام میں
۲۸	آٹھواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ کے متعلق	۳۲	فصل چوتھ شخص شہر مکہ سے دور ہو کر مکہ کو دیکھ نہیں سکتا
۲۹	نواں مقصد نماز میں بیٹے پر پست بعد واجب ہوتی ہیں	۳۳	فصل اگر بعد نماز معلوم ہو کہ نماز میں قبلہ کو نہ دیکھا
۳۰	دوسرا مطلب نماز کے سنتی کے بیان میں	۳۴	فصل جو باتیں نماز میں معتبر ہیں وہ فعل ہیں یا ترک
۳۱	فصل وقت نماز و غروب	۳۵	قسم اول روزہ کا نہ چکا زبان سے بجالانا واجب ہے
۳۲	فصل نماز تہجد وغیرہ	۳۶	اور جن کا دل سے اور دیگر اعدا نماز سے
۳۳	تیسرا مطلب نماز میں چیزوں کے بیان میں جن سے	۳۷	فصل نماز چنگانہ میں کس قدر افعال واجب ہیں
۳۴	نہایتیں خلل خیرات کے متعلق	۳۸	فصل (۱) نیت کے بیان میں
۳۵	فصل اول فصل مناسبت نماز	۳۹	فصل (۲) ان چیزوں کے بیان میں جو تکبیر
۳۶	دوسرا مقصد نماز میں خلل نہیں ہونی چاہیے	۴۰	احرام سے متعلق ہیں
۳۷	فصل (۱) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۱	فصل (۲) ان چیزوں کے بیان میں جو قیام سے متعلق ہیں
۳۸	فصل (۲) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۲	فصل (۳) ان چیزوں کے بیان میں جو احمد و سوز
۳۹	فصل (۳) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۳	پڑھنے سے متعلق ہیں
۴۰	فصل (۴) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۴	فصل (۵) ان چیزوں کے بیان میں جو رجوع
۴۱	فصل (۵) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۵	سے علاقہ رکعتی ہیں
۴۲	فصل (۶) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۶	فصل (۶) ان چیزوں کے بیان میں جو سجدہ
۴۳	فصل (۷) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۷	سے متعلق ہیں
۴۴	فصل (۸) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۸	فصل (۷) ان چیزوں کے بیان میں جو تہجد
۴۵	فصل (۹) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۴۹	سے متعلق ہیں
۴۶	فصل (۱۰) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۵۰	فصل (۸) مسائل متعلق پر سلام
۴۷	فصل (۱۱) نماز میں بیٹے پر پست جب وجہ نہیں	۵۱	تمتہ تحقیق

۸۱	پانچواں باب حج کے باقی میں مشتبہ بکھڑے نہ ہونے کا مطلب	۷۲	احکام مشتبہ برتین مطلب
"	تتمہ ذکر حج	"	پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں ۶ فصل
۸۲	پہلا مطلب آداب حج	"	فصل (۱) زکوٰۃ دینے کے باب میں
۸۳	دوسرا مطلب شرائط وجوب حج	"	فصل (۲) زکوٰۃ کن چیزوں پر واجب ہے
۸۴	تیسرا مطلب اقسام حج	"	فصل (۳) غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ
"	چوتھا مطلب حج تمتع کے ارکان	"	فصل (۴) مویشی کی زکوٰۃ
۸۵	پانچواں مطلب حج تمتع کے افعال مشتبہ چار	"	فصل (۵) مستحقان زکوٰۃ
"	مقصود و خاتمہ	"	فصل (۶) زکوٰۃ فطرہ
"	مقصود اول احرام باندھنا ہر دو فصل	"	دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ
"	فصل بیان اجرائے سنت قبل از احرام	"	تیسرا مطلب خمس
"	فصل احرام کے باقی کام	"	چوتھا باب روزہ واجب اور سنت کے احکام
۸۷	دوسرا مقصد طواف کے بیان میں ۲ فصل	۷۶	مشتبہ برچہا مطلب
"	فصل ان چیزوں کے باندھنے میں طواف پر مقدم نہیں	"	پہلا مطلب محرمات و مضطرات روزہ
۸۸	فصل ان باقی کاموں میں طواف سے متعلق ہیں	"	دوسرا مطلب واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ
۹۰	تیسرا مقصد صفا و سروہ کی سعی میں	۷۷	روزہ کے شمار میں چار فصل
۹۱	چوتھا مقصد تقصیر کے احکام میں	"	فصل (۱) فرض روزوں کے بیان میں
۹۲	فصل وقوف عرفات	۷۸	فصل (۲) سنتی روزوں کے شمار میں
۹۳	فصل وقوف مشعر	۷۹	فصل (۳) حرام روزوں کے ذکر میں
۹۴	فصل منیٰ کی طرف جانے میں	"	فصل (۴) مکروہ روزوں کے بیان میں
۹۶	فصل (۴) باقی افعال حج میں	"	تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام ۴ فصل
۹۹	چھٹا مطلب حج قرآن درج افراد کے بیان میں	"	فصل (۱) نیت کے بیان میں
"	ساتواں مطلب احکام حج نیابت کے بیان میں	۸۰	فصل (۲) کس کس کا روزہ صحیح نہیں
"	فصل زندہ اور مردہ کی نیابت	"	فصل (۳) اگر کوئی بیان میں جبکہ ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے
۱۰۰	فصل نائب کی شرائط	۸۱	فصل (۴) اگر کوئی بیان میں جبکہ گرنار روزہ میں مکروہ ہے
فہرست جامع عباسی پانچواں بابی اردو			
۱۰۳	چھٹا باب فضل و تصدق اور فرض اور مردہ آزاد کر کے بیان میں اور کفار سے جہاد کر کے احکام میں مشتبہ چار مطلب		

۱۲۰	تیسری قسم بندی اور قیدی میں	۱۰۳	پہلا مطلب وقت اور اس کے تعلقات میں
۱۲۱	خاتمہ امر وہابی کے بیان میں		مشکلہ تین فصل
۱۲۲	ساتواں باب زیارت چارہ معصومین کی یا نہیں		پہلی فصل وقت کی شرائط
"	فصل پہلی ثواب زیارت میں	۱۰۵	دوسری فصل تصدیق کے بیان میں
۱۲۵	فصل ۲ آداب زیارت	"	تیسری فصل سستی اور غم کے بیان میں
۱۲۶	فصل ۳ حضرت رسول خدا اور حضرت امیر المؤمنینؑ اور	۱۰۶	دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں ہر موقع
"	باقی آئمہ معصومین کی زیارت	"	پہلا موقع قرض دینے کا ثواب
"	زیارت جناب رسالت پناہ (صلعم)	"	دوسرا موقع ان مسائل کے بیان میں جو قرض
۱۲۷	زیارت حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام	"	سے متعلق ہیں
۱۲۸	زیارت منقہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام	۱۰۷	تیسرا مطلب بندہ آزاد کھینکے بیان میں ہر چار موقع
"	زیارت آئمہ بیع علیہم الصلوٰۃ والسلام	"	پہلا موقع مباشرت کے بیان میں اس کی چار
۱۲۹	زیارت قبر امیر حمزہ عم رسول خدا صلعم	۱۰۸	قسمیں ہیں
۱۳۰	زیارت حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالبؑ	"	پہلی قسم آزاد کرنا
۱۳۱	زیارت حضرت امام حسینؑ	۱۰۹	دوسری قسم مباشرت کی کتابت ایک مطلق دوسرا مشروط
۱۳۲	زیارت حضرت عباسؑ	۱۱۰	تیسری قسم مباشرت کی تدبیر
۱۳۳	زیارت کاظمین علیہما السلام	۱۱۱	چوتھی قسم مباشرت ام ولد
"	زیارت حضرت امام رضا علیہ السلام	"	دوسرا موقع سرمایہ
۱۳۴	زیارت حضرت امام تقی و امام حسن عسکری علیہما السلام	۱۱۲	تیسرا موقع ملک
۱۳۵	زیارت جناب صاحب الزمان علیہ الصلوٰۃ الرحمن	"	چوتھا موقع عوارض
"	زیارت وواع امامین علیہما السلام	۱۱۳	چوتھا مطلب جہاد
۱۳۶	فصل تاریخ ولادت و وفات چارہ معصوم	"	فصل (۱) جہاد کے ثواب
۱۳۷	آٹھواں باب نذر و عہدہ قسم کفارہ کے یا نہیں	"	فصل (۲) جہاد کے شرائط
۱۳۸	مشتمل بر سبب مطلب	۱۱۴	فصل (۳) کس کس فرقہ سے جہاد واجب ہے
"	پہلا مطلب نذر و عہدہ کے بیان میں مشکلہ دو فصل	۱۱۵	فصل (۴) کفارہ سے لڑنے کی کیفیت
"	فصل (۱) نذر کی شرائط	۱۱۶	فصل (۵) کفارہ کو امان دینے کے بیان میں
۱۳۹	فصل (۲) نذر کے احکام	۱۱۷	فصل (۶) نذر کے احکام میں
۱۴۰	دوسرا مطلب قسم کے بیان میں	"	فصل (۷) غیرت کے بیان میں

۱۴۶	فصل (۳) اجارہ کے احکام	۱۴۸	تیسرا مطلب کفاروں کے بیان میں برودو فصل
۱۴۷	دوسرا مطلب عاریت یعنی ہانگا دینے کے بیان میں	۱۴۹	فصل (۱) اقسام کفارہ
۱۴۸	برودو فصل	۱۵۰	فصل (۲) شرائط کفارہ
۱۴۹	فصل (۱) عاریت کے بیان میں	۱۵۱	نواں باب پن شفع کے بیان میں مشتمل چار مطلب
۱۵۰	فصل (۲) امانت سونپنے کے بیان میں	۱۵۲	پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں
۱۵۱	تیسرا مطلب غصب اور اسکے لواحق	۱۵۳	میں برچیدہ فصل
۱۵۲	فصل (۱) غصب کے احکام	۱۵۴	فصل (۱) تجارت اور حرفت کے اقسام
۱۵۳	فصل (۲) غاصب کی جگہ ضامن ہے	۱۵۵	فصل (۲) آداب تجارت
۱۵۴	چوتھا مطلب توابع کے بیان میں	۱۵۶	فصل (۳) بیع کے اقسام
۱۵۵	فصل (۱) مزارعت	۱۵۷	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو بیع میں شمار ہوتے ہیں
۱۵۶	فصل (۲) مساقات	۱۵۸	فصل (۵) خیار کے اقسام
۱۵۷	فصل (۳) شرکت	۱۵۹	خاتمہ احکام کے بیان میں
۱۵۸	فصل (۴) مضاربیت	۱۶۰	دوسرا مطلب رہن کے بیان میں برودو فصل
۱۵۹	فصل (۵) وکالت برودو موقف	۱۶۱	فصل (۱) گرو کی شرط
۱۶۰	پہلا موقف وکالت کی شش شرائط	۱۶۲	فصل (۲) گرو کے احکام
۱۶۱	دوسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح نہیں	۱۶۳	تیسرا مطلب شفع کے بیان میں
۱۶۲	تیسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح ہو سکتی ہے	۱۶۴	چوتھا مطلب بیع کی توابع میں برچیدہ فصل
۱۶۳	فصل (۱) گھوڑ دوڑ اور تیراندازی	۱۶۵	فصل (۱) حجب یعنی بیہوشی حکم حاکم شرع
۱۶۴	فصل (۲) تیراندازی کی باجمیت	۱۶۶	دوسری فصل ضمانت
۱۶۵	فصل (۳) جعالہ	۱۶۷	تیسری فصل صلح
۱۶۶	فصل (۴) لفظہ	۱۶۸	دسواں باب اجارہ و عاریت کے بیان میں اور غصب کے احکام میں اور اسکے لواحق میں برچیدہ مطلب
۱۶۷	فصل (۵) اجیائے اموات	۱۶۹	پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں تین فصل
۱۶۸	فصل (۱۱) ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں	۱۷۰	فصل (۱) اجارہ کے شرائط
۱۶۹	گیا رہواں باب نکاح اور متاع اور تحلیل اور ملک میں کے بیان میں ایک مقدمہ میں مطلب	۱۷۱	فصل (۲) اجارہ کتنی جگہ حرام ہے
۱۷۰	وا ایک خاتمہ		

۲۳۶	پہلا مطلب طلاق کے بیان میں	۲۱۹	مقدمہ نکاح کی فضیلت
"	فصل (۱) طلاق دینے کا بیان	۲۲۰	پہلا مطلب نکاح متعہ کے بیان میں
۲۳۸	فصل (۲) شرائط طلاق	۲۲۱	دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں
۲۳۹	فصل (۳) رجوع	۲۲۳	تیسرا مطلب نکاح دائمی برتیرہ فصل
۲۴۰	فصل (۴) عدہ	"	فصل (۱) نکاح کے مقدمات
۲۴۳	دوسرا مطلب خلع اور مہارت	۲۲۶	فصل (۲) شرائط نکاح
۲۴۴	تیسرا مطلب ظہار اور ایلا و فصل	۲۲۷	فصل (۳) اولیا بر عقد
"	فصل (۱) ظہار کے اقسام	۲۲۸	فصل (۴) محوات جو مردوں پر حرام ہیں
۲۴۵	فصل (۲) ایلا کا بیان	۲۲۹	فصل (۵) دخول کے اقسام
۲۴۶	چوتھا مطلب لعان کا بیان تین فصل	"	فصل (۶) ان چیزوں کے بیان میں جو عقد اور
"	فصل (۱) اسباب لعان	۲۱۳	تمکین یعنی اطاعت اور دخول پر مترتب ہوتے ہیں
۲۴۷	فصل (۲) لعان کی کیفیت	۲۲۲	فصل (۷) مہر کے بیان میں
۲۴۸	فصل (۳) امور متعلق لعان	۲۲۳	فصل (۸) وجوب مہر معین بزخول
۲۴۹	تیسرے ہواں باب شکار کے بیان میں	۲۲۴	فصل (۹) مقامات فسخ نکاح
"	فصل (۱) شکار کے اقسام	۲۲۶	فصل (۱۰) مقامات مہر مثل
"	فصل (۲) شکار کی شرائط	۲۲۷	فصل (۱۱) مقامات جہاں مہر نہیں ہوتا
۲۵۲	فصل (۳) شکار کے احکام	۲۲۸	فصل (۱۲) مقامات نصف مہر
"	چودھواں باب ذبح حیوانات	۲۲۹	فصل (۱۳) اختلاف ذبح و شوبہر
"	فصل (۱) ذبح کے اقسام	"	خاتمہ نکاح کے لواحق چھ فصل
۲۵۳	فصل (۲) ذبح کے شرائط و احکام	"	فصل (۱) شب خوابی
۲۵۵	فصل (۳) حلال و حرام	۲۳۰	فصل (۲) نالتفاقی میاں بی بی کی
۲۵۶	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں	۲۳۱	فصل (۳) اولاد کا لاحق ہونا باپ سے
۲۵۹	پندرہواں باب کھانا کھانے کے آداب اور	"	فصل (۴) ولادت کا بیان
"	لباس کے احکام میں برچا و مطلب	۲۳۳	فصل (۵) دود دہلانے کا بیان
"	پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں	۲۳۴	فصل (۶) روئی کپڑا دینے کا بیان
۲۶۳	دوسرا مطلب کھانے اور میووں کے فوائد	۲۳۶	باریہواں باب طلاق اور عدۃ اور خلع اور مہارت
۲۶۴	تیسرا مطلب پانی پینے کے آداب	"	اور ایلا اور ظہار اور لعان

۲۹۲	فصل ۳ اقرار کے احکام	۲۶۵	چوتھا مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتری اور کفش و نعلین وغیرہ کے
۲۹۳	فصل ۴ منافیات اقرار		بیان میں دو فصل
۲۹۵	دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں تین فصل		فصل ۱ اقسام لباس
"	فصل ۱- وصیت مالی کے بیان میں	"	فصل ۲ احکام لباس
۲۹۷	فصل ۲- وصیت کے اقسام دو بیت طلق کے احکام	"	سوہواں باب قضائے مقتدرات فیصلہ کرنے
"	فصل ۳- وصی کرنے کے بیان میں	۲۹۷	کا بیان چند مطلب
۲۹۹	اٹھارہواں باب تقسیم ترکہ کے بیان میں بر چند مطلب	"	پہلا مطلب قاضی ہونیکے احکام ۳ فصل
"	پہلا مطلب میراث کے اسباب میں	"	فصل (۱) قاضی ہونیکے اقسام
۳۰۵	دوسرا مطلب موانع ارث	"	فصل ۲- قاضی کے صفات کے بیان میں
۳۰۹	تیسرا مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربی اور تفصیل بر دو فصل	۲۶۹	فصل ۳- فیصلہ کرنے کے بیان میں
"	فصل ۱ ذوی الفروض اور قرابت کے بیان میں	۲۷۱	دوسرا مطلب دعویٰ و جواب دعویٰ کی تحقیق اور حکم کی کیفیت میں
۳۱۱	فصل ۲ سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح	۲۷۲	فصل ۱- دعویٰ کی حقیقت
۳۱۲	چوتھا مطلب حسابی قاعدہ تقسیم ترکہ بر دو فصل	"	فصل ۲- حکم کے وجوہات و اسباب
"	فصل ۱- اعداد کی گنتیوں کے بیان میں	۲۷۹	فصل ۳- حکم کی کیفیت
۳۱۳	فصل ۲- کسور کے حال میں	۲۸۰	فصل ۴- تقسیم کے احکام میں
۳۱۴	پانچواں مطلب ہر وارث کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ میں بروئے معلوم حساب کے	۲۸۲	تیسرا مطلب طلب سعادت میں
"	فصل مسائل رد	"	فصل ۱- گواہوں کے واجب ہونے میں
۳۲۱	چھٹا مطلب لواحق باب میراث چار فصل	۲۸۶	فصل ۲- گواہ کا گواہ کہلانا
"	فصل ۱- جواہر ایک ساتھ دریا میں غرق ہوں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر رہ جائیں	۲۸۷	فصل ۳- حقوق کی تفصیل جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں
۳۲۲	فصل ۲- خنثی کی میراث	۲۸۸	فصل ۴- جو حقوق شیعہ سے ثابت ہوتے ہیں
۳۲۳	انیسواں باب حدود میں بر تین مطلب	۲۸۹	فصل ۵- امور جو شہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں
"	پہلا مطلب حدود کے اقسام بر چہ فصل	۲۹۰	سترہواں باب اقرار اور وصیت بر دو مطلب
"	فصل ۱- قسم اول	"	پہلا مطلب اقرار کے بیان میں
۳۲۷	فصل ۲- قسم دوم	"	فصل ۱- اقرار کا اقرار
		۲۹۱	فصل ۲- قرابت اور رشتہ داری کا اقرار

۳۳۷	فصل ۳ حد کی آٹھ قسم	۳۳۷	فصل ۱۱ (۱) ان نہات کے بیانیں چہر قصاص الزمیری
۳۳۸	فصل ۴ حد کی گیارہویں قسم	۳۳۸	فصل ۱۲ (۲) قصاص کے شرائط
۳۳۹	فصل ۵ حد کی بارہویں قسم	۳۳۹	فصل ۱۳ (۳) ان چیزوں کے بیانیں جو قصاص سے ثابت ہو
۳۴۰	فصل ۶ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۰	فصل ۱۴ (۴) طریق قصاص
۳۴۱	دوسرا مطلب اشیاء متعلق حدود پر فصول	۳۴۱	فصل ۱۵ (۵) قصاص اعضا
۳۴۲	فصل ۱۱ (۱) جن چیزوں سے حد ثابت ہوتی ہے	۳۴۲	تیسرا مطلب خون بہانے آدمی
۳۴۳	فصل ۱۲ (۲) جو چیزیں حد سے متعلق ہیں	۳۴۳	فصل ۱۶ (۶) خون بہانے کے موجب
۳۴۴	تیسرا مطلب تفسیر کے بیان میں	۳۴۴	چوتھا مطلب خون بہانے انسان
۳۴۵	بیسواں باب یت یعنی خون بہانے کے بیان میں سات	۳۴۵	پانچواں مطلب چند جگہ نصف خون بہانے کا ہے
۳۴۶	مطلب ایک خاتمہ	۳۴۶	چھٹا مطلب مقدار خون بہانے قتل عمد و قتل خطا
۳۴۷	پہلا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو قتل	۳۴۷	قتل شبہ
۳۴۸	کے اسباب ہیں	۳۴۸	ساتواں مطلب ارش کے بیان میں
۳۴۹	فصل ۱۱ (۱) قتل کے اقسام	۳۴۹	خاتمہ کتاب عاقلہ کی تحقیق میں اور کفارہ قتل
۳۵۰	فصل ۱۲ (۲) قتل عمد کے احکام	۳۵۰	کے باب میں

المبین المبین
تہذیب امیر اردو
دنیا میں شیر خدا علی رضی
کی جتنی سوانح عمریاں اردو
فارسی عربی میں آج تک لکھی گئی ہیں
یہ ان سب کی سر تاج ہے
قیمت ہر دو جلد کا مل صرف
نور دہیہ (لکھنؤ)

تفسیر البیان اردو
کلام اللہ کی مکمل اردو
تفسیر دس س پاروں کی تین جلدوں میں
ہے جس میں ہر بہرہت کی تفسیر کی گئی
ہے پہلے ہر آیت کو علی قلم سے لکھا گیا
اس کے بعد اس کی مکمل تفسیر اردو میں
ہر دو سولہ روپے

پہلے مقبول ترجمہ
عبد الوہاب محمد المفسرین
مولانا مولوی اسید مقبول رحمہ اللہ
موجود ہر دو معروف مترجم کلام مجید کی
ایک ایک جلد چاروں میں نہیں ملتی تھی
غیر مجلد سادہ علیہ جلد چکی و پہلی شے
خاندانہ دہلوی (لکھنؤ)

حرر المومنین
اس کتاب کے مطالعہ کے بعد کوئی
کوئی حاجت تشریعاً ملنی نہیں رہتی
اور دعا و مشروع باب اجابت سے
ملکارتی ہے قیمت صرف
ایک روپیہ آٹھ آنے

صحیفہ کاملہ
یہ صحیفہ زبور آل محمد اور انجیل الہیت
کے نام سے یاد کیا جاتا ہے تمام اذیہ
اور من السطور میں وہ ترجمہ ہے جو
ہر قلب پر اثر کرتا ہے قیمت
صرف (۱۰ روپے)

تاریخ اعظم کوئی
جناب سالنامہ کی وفات حشر
آیات سے لیکر چاروں خلفائوں کے حق
میں جملہ واقعات مع شہادت مظہر
بالشریح ایک جتنی کوئی کے قلم سے
قیمت لکھنؤ

قرطیبی الشافعی

الحمد لله الوهاب کہ کتاب الجواب فادرت انتساب جامع ابواب فی ثلث عشرین

مجمع

در صفر ۱۳۵۱ ہجری - جون ۱۹۳۲ عیسوی

منتخب بابی اردو ترجمہ

بکمال توضیح و فصیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و کلام عدالت دیوانی

کامیاب و مستطاب
مطبع رودیا شامیہ
در



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَشْرَفِ الْاَوْلٰئِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰی عَلِيِّ بْنِ اَبِي طَالِبٍ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَفْضَلِ الْوَحِيْدِيْنَ وَاَوْلَادِهَا الْاَكْبَرَةِ الطَّاهِرِيْنَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَمَّا بَعْدُ فَسَمِعْتُ تَوْجِهَ خَاطَرِ اَشْرَفِ اَقْدَسِ كَلْبِ اَسْتَانَ عَلٰی ابْنِ اَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ شَاهِ عَبَّاسٍ بَهَادِرِ صَفْوٰی مُوسٰی حَسَنِیِّ كِي كِهْ جِكَا اِسْمُ شَرِیْفِ خَلْدِ اللّٰهِ مَلِكِ كِي تَبَيَاتِ سَيِّدِ يَهُودِ اِسْمِ سَمَائِلِ بِنِ اَوْ مَعَارِفِ يٰقِيْنِ كِي اَشْتِهَارِ اَوْ اَنْتِشَارِ كِي جَانِبِ مَصْرُوفِ اَوْ مَحْطُوفِ يٰوَاوِرِ خَاطَرِ اَقْدَسِ كُو يَهْ مَقْصُودِ يَهْ كِهْ تَامِ شَبِيْعِهْ اَوْ غَلَامِ حَضْرَتِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ كِي سَمَائِلِ بِنِ مَبِيْنِ سَيِّدِ عَارِفِ اَوْ اَحْكَامِ اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ سَيِّدِ اَقْدَسِ مَوْجُوْا سِي اَسْمٰی حَكْمِ اَشْرَفِ صَادِرِ يَهْ اَكِهْ يَهْ بَدَهْ دَعَاوِ حُجَّهٖ بَهَادِرِ اَلْبَدِيْنِ اَمَلِ وَضُوْا وَغُسْلِ اَوْ تَيْمِمْ اَوْ نَمَازُ رُوزَهْ اَوْ زَكُوْةُ اَوْ رُحْ اَوْ جِهَادُ اَوْ زِيَارَتِ رَسُوْلِ خِدَا صَلٰی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَمُ اَوْ اَنَّمِ هَدٰی كِي سَمَائِلِ اَوْ اَنْ كِي وِلَادَتِ اَوْ رُفُوْا كِي تَارِيْحِيْ اَوْ نَبِيْرَهْ سَمَائِلِ كِهْ جِنِ كِي اَكْثَرِ ضَرْوَرَتِ يَهْ مِثْلِ سَمَائِلِ قُبُوْ وَتَقْصِدِ وَبَيْعِ وَبَحْلِ وَطَلّٰقِ وَنَذْرِ وَكُفَّارَهْ وَآزَادِيْ غَلَامِ وَكَنْبِزِ اَوْ مَقْدَارِ خُونِ بَهَادِرِ اَعْصَاغِ شَكْتِ كِي اَوْ نَبِيْرِ آدَابِ وَفَاعِدِ حُوْ اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ سَيِّدِ اَبِ وَطَعَامِ اَوْ رُپُوْشَاكِ وَغِيْرَهْ كِي مَقْبُوْلِ يَهْ كِي هِيْ اِيَكِ كِتَابِ مِيْنِ تَفْصِيْلِ وَارِ كِهِيْ۔ لِهٰذَا بِنَظَرِ تَعْمِيْلِ حَكْمِ اَشْرَفِ اِسْ كِتَابِ كُو تَرْتِيْبِ دِيَا اَوْ اَسْ كِي سَمَائِلِ كُو عِبَارَتِ وَاضَحِ سَرِيْعِ الْفَهْمِ مِيْنِ اَوَاكِیَا كِهْ جَمِيْعِ خِلَاقِ خَاصِ وَعَامِ اِسْ كِي مَطَالَعِ سَيِّدِ نَفْعِ پَانِيْ اَوْ ثَوَابِ اِسْ كَا شَاهِ مَدْرُجِ كِي نَامِ اَعْمَالِ مِيْنِ شُمَارِ كِيَا جَا اَيَّ اَوْ زَامِ اِسْ كَا جَانِبِ عِبَاسِيْ قَرَارِ دِيَا وَ اللّٰهُ وَلِي التَّوْقِيْقِ اَوْ فِهْرَتِ اَبْوَابِ كِي اِسْ تَفْصِيْلِ سَيِّدِ يَهْ پَهْلَا بَابِ طَهَارَتِ يَحْنٰی وَضُوْ وَغُسْلِ وَتَيْمِمْ اَوْ اَسْ كِي لَوَاحِقِ كِي بَيَانِ مِيْنِ وَكُوْ اِيَا، نَمَازِ اَكِي وَاجِبِ اَوْ رُتَبِيْ مِيْنِ تَيْمِمْ اَوْ اَسْ كِي رُكُوْةُ وَاجِبِ وَسُنَّتِ كِي بَيَانِ مِيْنِ چُوْ مَحْطَا بَابِ وَاجِبِ اَوْ رُتَبِيْ مِيْنِ پَانچُوْا بَابِ حُجَّ كِي بَيَانِ مِيْنِ چُوْ مَحْطَا بَابِ وَفَقِ اَوْ تَقْصِدِ اَوْ قَرْضِ اَوْ آزَادِيْ اَوْ جِهَادِ كِي بَيَانِ مِيْنِ سَمَائِلِ اَوْ اَسْ كِي اَبْوَابِ حَضْرَتِ رَسُوْلِ خِدَا صَلٰی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَمُ وَجَنَابِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَوْ رِباْقِ اَمَمِ مَعْصُومِيْنَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كِي زِيَارَتِ اَوْ وِلَادَتِ اَوْ رُفُوْا كِي بَيَانِ مِيْنِ اَحْطُوْا بَابِ نَذْرِ وَعَهْدِ اَوْ قَسْمِ اَوْ

کفارہ ہیں۔ نواں باب بیح و برہن اور شفع وغیرہ میں دسواں باب الجارہ اور عاریت اور غصہ کا حکم
میں۔ گیارہواں باب نکاح اور منکحہ اور تحلیل اور ملک کے باب میں بارہواں باب طلاق اور خلع اور
مبارات اور ایلا اور نكهار اور لعان اور عدۃ کے ذکر ہیں۔ تیرہواں باب شکار کے بیان میں چودہواں باب
مسائل فوج اور حلال و حرام جانوروں کے بیان میں پندرہواں باب آداب طعام و لباس میں سولہواں باب
قضا اور قاضیوں کے بیان میں سترہواں باب اقرار و صیت میں اٹھارواں باب تقسیم ترکہ میں انیسواں باب
چوری اور زنا اور لواطہ اور سخی وغیرہ کی سزاؤں میں بیسواں باب خونہائے انسان و حیوان کے بیان میں۔

پہلا باب

طہارت کے بیان میں۔ طہارت کے مسائل دو مطلب میں بیان کئے جاتے ہیں پہلا مطلب اس طہارت کے
بیان میں جس میں نیت کی ضرورت ہے اس قسم کی طہارت یا پانی سے ہوتی ہے یا خاک سے جو طہارت پانی سے ہوتی
ہے اسکو وضو یا غسل کہتے ہیں اور طہارت بہ خاک کا نام تیمم ہے۔
پس نماز پڑھنے میں کبھی تنہا وضو کافی ہے اور کبھی تنہا غسل کافی ہے اور کبھی غسل وضو دونوں کی ضرورت ہوتی ہے
جب نماز صحیح ہوتی ہے۔ کبھی نماز کی رستی کے لئے وضو اور تیمم کبھی غسل اور تیمم کرنے پڑتے ہیں اور کبھی
نماز پڑھنے میں یہ غسل کی ضرورت ہے نہ وضو اور تیمم کی پس وہ مقام کہ جہاں نماز کے لئے فقط وضو کافی ہے
غسل کی ضرورت نہیں وہ یہ مقام ہے کہ انسان سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا بول و برازیار و معمولی جگہ سے برآمد ہو
یا عورت کے لئے استحاضہ قلیلہ واقع ہو جسکا مذکور آئندہ آئے گا لیکن وہ جگہ جہاں غسل کافی ہے اور وضو
کی ضرورت نہیں ہے یہ ہے کہ انسان جنب ہو جب غسل جنابت بجالائے گا نماز پڑھ سکتا ہے اور وضو
کی حاجت نہیں بلکہ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ غسل جنابت کے ساتھ وضو بدعت ہے اور وہ مقام کہ غسل کیساتھ
وضو بھی کرنا چاہئے وہ حالت ہے جو عورت حیض و نفاس سے پاک ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کوئی
عضو زندہ آدمی کا مردہ کے عضو سے چھو جائے پانچ شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ میت سرد ہو چکی ہو (۲) یہ کہ
اسکو ابھی غسل نہ دیا ہو (۳) یہ کہ شہید نہ ہو کہ شہید کے چھونے سے غسل واجب نہیں ہوتا کہ وہ بدو غسل کے پاک
ہے بلکہ اسکو غسل دینا جائز نہیں (۴) یہ کہ وہ دو نو عضو جو ایک دوسرے سے ہوتے ہیں جان رکھتے ہوں مثل
ناخن اور بال کے جس میں نہ ہوں (۵) یہ کہ میت اپنے حال حیات میں اجبا القتل نہ ہو کہ اسکے بدن کے مس کہ نیسے غسل
اسوجے واجب نہیں ہوتا کہ بحکم شرع اس پر واجب ہے کہ قتل ہونے سے پہلے غسل میت کرے اور بعد قتل پھر اسکو
غسل دینا لازم نہیں لیکن مقام جہاں وضو کیساتھ تیمم کرنا پڑتا ہے وہ موقع ہے کہ عورت حیض و نفاس سے
پاک ہوئی ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کسی شخص نے مس میت کیا ہو اور پانی اس قدر کم ہو کہ وضو کر سکتا
لیکن غسل کو کافی نہیں اس صورت میں تیمم بدلے غسل کے کرے اور وضو بجالائے تا نماز صحیح ہو اور وہ مقام جہاں

غسل کے ساتھ تیمم کی ضرورت ہے یہ ہے کہ ایسی کھلی صورت میں بانی بقدر غسل کے ہو کہ اس صورت میں غسل کی تیمم وضو کے بدلے کرنا پڑے گا۔ جب نماز صحیح ہوگی۔ لیکن وہ مقام کہ وضو اور غسل اور تیمم میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں وہ جنازہ کی نماز ہے کہ بدون ان کے ہو سکتی ہے بلکہ جنب اور حائض بھی نماز میت پڑھ سکتے ہیں۔

فصل آب غصبی سے وضو اور غسل اور خاک غصبی سے تیمم درست نہیں اسی طرح مکان غصبی میں وضو اور غسل اور تیمم باطل ہیں اور غصبی جو نہ کا حکم غصبی مکان کا ہے پس غصبی جو نہ میں وضو اور تیمم باطل ہے گوزمین مباح ہو لیکن اگر غصبی جو نہ پاؤں میں ہو اور یہ جو نہ پر بوجھ ڈال کر نہ بیٹھے تو وضو اور تیمم صحیح ہوگا فصل بیت الخلاء کے بیان میں بیت الخلاء کے متعلق اکیس حکم ہیں جن میں تین واجب پانچ حرام پانچ سنت۔ آٹھ مکروہ ہیں۔ پس تین واجب یہ ہیں کہ عورتین کو نماز حرم سے چھپائے لیکن چھوٹے بچے سے جو تمیز نہ رکھتا ہو پر وہ لازم نہیں (۲) یہ کہ قبلہ سے کچھ ہو کر بیٹھے یعنی قبلہ کی طرف رو اور پشت نہ کرے (۳) مخرج بول کو آب مطلق سے پاک کرے نہ آب مضاف سے مثل گلاب وغیرہ کے اور نہ ڈھیلے سے کہ وہ اہل سنت کا طریقہ ہے باقی مخرج غاکط اگر حلقہ اس کا نجاست سے آلودہ نہ ہو ہو تو اسکو ڈھیلے اور کپڑے وغیرہ سے پاک کر سکتے ہیں گو پانی موجود ہو لیکن لازم ہے کہ کم سے کم تین مرتبہ پاک کرے اگر دو ایک ڈھیلے بھی صاف ہو سکتا ہے اور لیکن اگر حلقہ نجاست سے آلودہ ہو گیا تو پانی سے پاک کرنا پڑے گا اور پانچ چیزیں کہ حرام ہیں (۱) مخرج غاکط کو گوبر سے پاک کرنا اگر چہ حلال جانور کا ہو (۲) کھانے کی چیزوں سے صاف کرنا (۳) ہڈی سے صاف کرنا (۴) کسی محترم چیز سے صاف کرنا مثلاً اس کا غصہ صاف کرے سپر علم دین لکھا ہو لیکن پہلی تینوں چیزوں سے پاک کرنے میں اگرچہ معصیت ہے مگر پاک ہو جائیگا اور کھلی چیز سے پاک ہونا تو ایک طرف اگر حقارت سے پاک کیا جائے تو کافر ہو جائیگا۔ (۵) اس ہاتھ سے استنجا کرنا جس میں ایسی انگشتی ہو کہ جسپر کوئی متبرک چیز منقش ہو جیسے کسی امام کا نام لکھا ہو بشرطیکہ نجس ہونیکا گمان ہو اور وہ پانچ چیزیں کہ سنت ہیں اول یہ کہ ایسی جگہ بیٹھے کہ کوئی اسکو نہ دیکھے مثلاً گڑھے میں یا کسی دیوار کی آڑ میں (۲) جب پارخانہ کو جائے تو پہلے بایاں پاؤں بڑا دے اور ٹھکے وقت دہنا پاؤں (۳) یہ کہ طہارت کی حالت میں بایاں پاؤں پر زور دیکر بیٹھے (۴) یہ کہ تین مرتبہ مقعد سے بیخ ذکر تک سونت کر پھر تین مرتبہ دہاں سے سر حشفہ تک سونتے بعد اس کے تین مرتبہ پیشاب گاہ کو جھٹک دے۔ (۵) یہ کہ اول مقعد کو طہارت دے بعد پیشاب گاہ کو لیکن وہ آٹھ چیزیں جن کا اس حالت میں کرنا مکروہ ہے یہ ہیں۔

(۱) اپنے رویا پشت کو آفتاب یا مہتاب کی جانب اس طرح ہر کرنا کہ دھوپ یا چاندنی عورتین پر پڑے یا ہوا کی جانب رخ کرنا (۲) دہانے ہاتھ سے استنجا کرنا (۳) ایسی سخت چیز پر پیشاب کرنا جہاں سے چھینٹ اڑنیکا خوف ہو (۴) حیوانات کے سوراخوں میں مثلاً سانپ یا چوٹیوں کے بل میں پیشاب کرنا (۵) شایع عام میں یا ندی کے گھاٹ پر یا کسی نشہ نگاہ اور فرد گاہ میں (۶) کسی پھل دار درخت کے نیچے گھول کا موم نہ ہو رفع حاجت کرنا سائیں آب رواں یا آبستادہ میں بول دہرا کرنا (۸) رفع حاجت کی حالت میں بولنا سوائے چار چیز کے اول یا وضو دوسرے آئینہ الکرسی کی تلاوت تیسرے حکایت اذان یعنی مؤذن کیسا تھ کلمات اذان کہتے جانا چوتھے ضروری بات کرنا کہ نہ بولنے سے

مطلب فوت ہونا ہو جانا چاہئے کہ طہارت نیت یا قرئت پر موقوف ہے اور بغیر اسکے صحیح نہیں اور قصد قرئت کا حاجت نہیں بغیر اسکے صحیح ہے قسم اول طہارت حقیقی ہو اور وہ فقط وضو اور غسل اور تیمم ہے اور دوسری قسم ازالہ نجاست ہے۔ پہلی قسم کے مسائل تین مقصد میں بیان کئے جاتے ہیں۔ پہلا مقصد احکام وضو کے بیان میں ہے واضح ہو کہ وضو کے متعلق پچاس حکم ہیں ازانجملہ اکیس واجب ہیں اور بیس سنت اور نو مکروہ لیکن وہ اکیس امر جو واجب ہیں اول یہ ہے کہ مکان وضو یعنی جس چیز پر وضو کے وقت قرار لے ہو وہ غصبی نہ ہو پس اگر زمین غصبی میں وضو کرے گا باطل ہوگا ایسا ہی فرش غصبی پر وضو باطل ہے اگرچہ زمین غصبی نہ ہو لیکن غصبی لباس سے وضو درست ہے اگرچہ نماز درست نہیں اور کفش غصبی میں وضو صحیح نہیں اگر اس کفش پر پوچھ دے ہوئے ہو اور طلا یا فقرہ کے لوٹے سے وضو درست ہے اگر اس سے اعضا پر پانی گر آئے لیکن وہ فعل یعنی منہ ہاتھ پر اس طرف سے پانی بہانا حرام ہے۔ دوسرے وضو کا پانی پاک ہونا چاہئے نجس اور مشتبہ بہ نجاست نہ ہو پس اگر دو برتن پانی کے ہوں اور ان میں سے ایک نجس ہو دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کونسا نجس ہے تو دونوں سے وضو کرنا جائز نہیں تیمم لازم ہے اور اگر پہلے برتن سے وضو کرے اور پھر دوسرے برتن سے اول اپنے اعضا کو پاک کرے بعد میں بقیہ پانی سے وضو کرے تو بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ان دو وضو میں سے ایک درست ہو جائیگا اگرچہ وہ شخص جب تک اپنے اعضا کو پاک نہ کرے نماز نہیں پڑھ سکتا لیکن یہ گمان باطل ہے ان دونوں وضو میں سے کوئی درست نہیں اسوجہ سے کہ جو پانی نجاست سے مشتبہ ہو جائے وہ بھی نجس ہے وضو اس سے درست نہیں اس باب میں ایک حدیث بھی آئے معصومین علیہم السلام سے منقول ہے تیسرے آب وضو مضاف نہ ہونا چاہئے پس گلاب یا عرق میوہ خشک سے وضو کرنا درست نہیں ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے الا ابن بابویہ آب مضاف سے وضو کرنا جائز جانتے ہیں اور یہ قول نہایت ضعیف ہی ماں اگر ایک برتن میں گلاب اور ایک میں پانی ہو اور باہم مشتبہ ہو جائیں اور پانی موجود نہ ہو تو اس صورت میں واجب ہے کہ دو برتنوں سے وضو کرے کہ ان دونوں میں سے ایک صحیح ہو گا چوتھے وضو کا پانی غصبی نہ ہو کہ آب غصبی سے وضو درست نہیں ہو اگر جانتا ہو کہ غصبی ہے اور اگر اسکو معلوم نہیں تو وضو اسکا صحیح ہے لیکن مالک کو پانی کے دام دینے پڑینگے اور اگر یہ جانتا ہی کہ پانی غصبی ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ غصبی پانی سے وضو درست نہیں ہوتا اور وضو کر لے تو وضو باطل ہوگا پانچویں وضو کرنے سے پہلے ہر عضو وضو کا پاک ہونا چاہئے مثلاً اگر ہاتھ نجس ہو تو ایک دفعہ دھو لینا ازالہ نجاست اور وضو کیلئے کافی نہیں ہو سکتا بلکہ اول نجاست دو کرے بعد اسکے وضو کیلئے دہوئے (۶) قصد وضو ہے یعنی یہ قصد ہو کہ میں وضو کرتا ہوں نماز کے مباح ہونیکے واسطے بنظر تقرب خدا واجب جائز اور اگر بجائے مباح کے رفع حدت کہے تب بھی درست ہے اور اس نیت کو جس زبان میں کہے ہو سکتا ہے اور اگر زبان سے ادا نہ کرے دلیں میں مضمون آجائے تب بھی وضو صحیح ہے (۷) منہ کے دھونیکے شروع کے وقت نیت کرے (۸) منہ دھونا ہے جس جگہ سے سر کے بال جھٹے ہیں وہاں سے لیکن ٹھوڑی تک طول میں اور جب قدر انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کے اندر آجائے اسقدر عرض میں باقی جب قدر چہرہ ڈاٹھی کے بالوں سے چھپا ہو اور کسی صورت میں نمایاں نہ ہو اسکا دھونا لازم نہیں فقط اوپر سے بالوں کا تر ہونا کافی ہے اور جو مقام کبھی

کبھی نظر آجائے اسکا دھونا واجب ہے اور جہد بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں ان کا دھونا لازم نہیں (۹) دھنہ ہاتھ کا دھونا ہے کہنی سے انگلیوں کے پوروں تک اور اگر کسی شخص کے ایک ہاتھ زائد ہو اور اصل زائد میں تمیز نہ ہو تو واجب ہے کہ دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر دست زائد بچا نا جائے تو اسکی کیفیت یہ ہے کہ اگر کہنی سے نیچے ہے تو دھونا چاہئے اور اگر کہنی کے اوپر ہے تو اس کا دھونا واجب نہیں (۱۰) بایں ہاتھ کا دھونا جس طرح پر دہنے ہاتھ میں بیان ہوا (۱۱) سر کے ان بالوں پر ہاتھ پھیرنا جو پیشانی کے اوپر ہیں اور اگر بال نہ ہوں تو اس جگہ کھال پر اور یہ مسح اور بانی لگا کر نہ کرے۔ (۱۳) دہنے پاؤں کا مسح ہے انگلیوں کے پھولوں سے پاؤں کے جو ٹنگ اور یہ بھی سننے پانی سے نہ ہو (۱۴) اسی طرح سے بایں پاؤں کا مسح کرے (۱۴) یہ تینوں مسح وضو کی تری سے ہوں اور پانی نہ لے پس اگر ہاتھ پر وضو کی تری باقی نہ رہے تو ڈاڑھی یا بھوں کے بالوں کی تری سے ترک کر کے مسح کرے۔ (۱۵) مولات ہے یعنی ایک کے بعد ایک افعال وضو کو بجالائے پس اگر نہ ہو کر ٹھہر جائے اور پھر دہنے ہاتھ کو دھوئے حرام فعل عمل میں آئیگا وضو ہو جائے گا اور اگر اسقدر ٹھہر جائے کہ منہ خشک ہو جائے بعد دہنے ہاتھ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہی باقی اعضا کا حال ہے (۱۶) وضو کی ترتیب ہے جس طرح پر ذکر ہوا پس اگر بایں ہاتھ کو دھونے ہاتھ سے پہلے دھو لے تو واجب ہے کہ دوبارہ دہنے ہاتھ کو دھو کر بایں ہاتھ کو دھوئے اور پاؤں کے مسح میں بعض مجتہد جائز جانتے ہیں کہ دہنے سے پہلے بایں کو مسح کر سکتا ہے (۱۷) یہ کہ نیت قرئت کیسا تھ کچھ اور قصد نہ کرے مثلاً اٹھنا کرنا یا میل دور کرنا ہاتھ منہ کا مقصود نہ ہو (۱۸) منہ اور ہاتھ کو اوپر سے دھونا ہو نیچے کو آئے پس اگر عکس کرے گا تو وضو باطل ہوگا لیکن سید مرتضیٰ عکس کو جائز جانتے ہیں اور کسی مجتہد نے ان سے موافقت نہیں کی (۱۹) افعال وضو کو خود بجالائے پس اگر دوسرا آدمی اسکے ہاتھ منہ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہاں اگر مثل ہو یا بیمار قوت نہ رکھتا ہو کہ افعال وضو کو خود بجالائے اس صورت میں واجب ہے کہ کسی دوسرے شخص سے کہے کہ اسکو وضو کرا دے اگر وہ شخص مزدوری طلب کرے اور اسکے پاس ہو تو مزدوری دینی واجب ہوگی (۲۰) وضو کا پانی منہ ہاتھ پر رواں ہونا چاہئے پس اگر ہاتھ بھاگو کر منہ پر پھیر لے تو وضو درست نہ ہوگا (۲۱) جو چیزیں مثل انگشتی وغیرہ کے اس قدر تنگ ہوں کہ ان کے نیچے پانی نہ جاسکے تو ان کو ہالینا چاہئے کہ سب جگہ پانی پھر جائے۔ فصل وہ میں باتیں کہ وضو میں سنت ہیں (۲۱) یہ کہ جب وضو شروع کرے یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَّقِينَ (۲) اگر کھلے منہ کا برتن ہو جیسے لکڑی یا کٹورہ وغیرہ تو اس میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے کنارے سے پانی لیکر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ایک مرتبہ دھوئے اگر سوکر اٹھکر یا پیشاب کے بعد وضو کرے اور پارخانہ سے اگر وضو کرے تو دو دفعہ دھوئے اور جنب ۳ دفعہ دھو کر برتن میں ہاتھ ڈالے (۳) یہ کہ کھلے منہ کا برتن ہو تو اسکو داہنی طرف رکھے (۴) ایسے برتن سے دہنے ہاتھ سے پانی لے (۵) تین مرتبہ تین چلو پانی سے تین کلیاں کرے (۶) تین چلو پانی سے تین دفعہ ناک میں پہنچائے۔ (۷) مسواک کرنا اگر چہ انگلی سے ہو (۸) وضو کرنے کے وقت رو بقلبہ ہو (۹) منہ کو دہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۰) سر کا مسح عرض میں بقدر تین انگشت کے ہو (۱۱) پاؤں کا مسح شبلی سے کرے (۱۲) ایک پانی ہی

بانی

وضو کرے اور مد صلح کی جو تھائی ہے صلح بوزن چھین ہزار ایک سو ساٹھ جو کے ہوتا ہے تو ہر مد بوزن چودہ ہزار چالیس جو میانہ کے ٹھہرا (۱۳) کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَقِّنِي سَجْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَطْلِقْ لِسَانِي بِذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ** (۱۴) ناک میں پانی پہنچاتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُخَرِّمَنِي طَبِيبَاتَ الْجَنَّةِ وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ يُشَمِّرُ رِجْلَيْهَا وَسَرَّهَا وَرِجْلَيْهَا** (۱۵) منہ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَسْوِفُ فِيهِ الْوُجُوهُ وَلَا تَسْوِدْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ فِيهِ الْوُجُوهُ** (۱۶) داہنا ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ اعْطِنِي كِتَابِي بِمِثْلِي وَأَخْلِدْنِي الْجَنَّةَ بِسَارِي وَحَاسِبْنِي حِسَابًا يَسِيرًا** (۱۷) بائیں ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُعْطِنِي كِتَابِي بِشَيْءٍ إِلَّا مِنْ ذَرَاءِ ظَهْرِي وَلَا تَجْعَلْهَا مَغْلُولَةً إِلَى عَقْفِي وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ مُقْطَعَاتِ الْيَتِيمَانِ** (۱۸) سر کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ عَشِّشْنِي بِرَحْمَتِكَ وَبِرُكَايَتِكَ** (۱۹) پاؤں کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَنْزِلُ فِيهِ الْأَقْدَامُ وَاجْعَلْ سَعْيِي فِيهَا يُرْضِيكَ عَنِّي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** (۲۰) جب وضو سے فارغ ہو جائے تو یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَامَ الْأَوْصِيَّةِ وَتَامَ الصَّلَاةِ وَتَامَ رِضْوَانِكَ وَاجْتَمَعَتْ فِي تَمِّهِ** وہ میں کام جو وضو میں سنت ہیں اب جانتا چاہئے کہ بہت سے مجتہدوں کا یہ قول ہے کہ منہ اور ہاتھ کو وضو میں دو دفعہ دھونا چاہئے البتہ واجب دوسری منزلہ سنت لیکن شیخ ابو جعفر محمد ابن یعقوب کلینی اور شیخ محمد ابن بابویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ دوسری دفعہ سنت نہیں یہ قول نہایت قوی ہے کتاب مشرق الشمسین اور کتاب جبل المتین میں اس کا بیان کیا گیا ہے اس بنا پر چاہئے کہ منہ اور ہاتھ کو ایک دفعہ سے زیادہ نہ دھوئیں اور اگر دومرتبہ دھوئیں گے تو دوسری دفعہ کا پانی آب وضو نہ ہوگا پس مسح سرو یا کا آب جدید سے ہو جائے گا۔ جس سے وضو باطل ٹھہرے گا۔ لیکن وہ نو چیزیں جن کا عمل میں لانا مکروہ ہے اول استعانت ہے یعنی دوسرا شخص اسکے چلو میں پانی ڈالے اور یہ اپنے اعضا کو دھونا جائے اور اگر دوسرا شخص اس کے منہ اور ہاتھ پر ہے ضرورت کے پانی ڈالے گا تو اس صورت میں وضو صحیح نہ ہوگا دوسرے اس پانی سے وضو کرنا جو دھوپ سے گرم ہوا ہو تیسرے ایسے برتن سے وضو کرنا جس پر کسی جاندار کی صورت چھنی ہو چوتھے اس برتن سے وضو کرنا جس میں سونے یا چاندی کا ٹھہرہ کیا ہو (۵) ریح یا خواب کے سوا کسی دوسری حدیث کے بعد مسجد کے اندر بیٹھ کر وضو کرنا اور ریح اور خواب کے بعد مسجد میں وضو کرنا مکروہ نہیں (۶) جس پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدوں نجاست کے پلٹ جائے اس سے وضو کرنا (۷) رومال یا دھوپ وغیرہ سے آب وضو کو خشک کرنا (۸) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو یا جھپوٹا ہو یا جو جھکا گوشت کھانا حرام لیکن خود وہ جانور پاک ہو جیسے باز بلی، بندر (۹) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو جھکا گوشت کھانا مکروہ ہے خواہ مکروہ شدید ہو جیسے گدھا، بچہ یا مکروہ قلیلہ جیسے گھوڑا، ٹٹو، فصل وضو میں سبب واجب ہوتا ہے اور بائیس وجہ سے سنت ہر وہ تین چیزیں جن کیلئے وضو واجب ہے۔ اول نماز، بے وضو درست نہیں سوائے نماز جنازہ کے کہ اس کو بے وضو بھی پڑھ سکتے ہیں چنانچہ بیان ہوا بلکہ جنب اور

مکروہات وضو

ضرورت وضو

مفتی وضو کیاں کہاں ہے

عورت حیض کی حالت میں بھی نماز جنازہ پڑھ سکتی ہے اگرچہ غسل کرنے پر قادر ہوں دوسرے طواف زمانہ کعبہ جبکہ وہاں ہوا اور طواف سنتی ہے وضو بھی ہو سکتا ہے تیسرے کوئی عضو قرآن کے حرفوں کو لگا ناحی کہ تشدید اور حمزہ کو بھی بشرطیکہ اس عضو میں جان ہو پس ناخن اور بال کو بے وضو قرآن کے حرفوں کو لگا سکتے ہیں اور وہ بائیس چیزیں جن کیلئے وضو سنت ہے اول تو قرآن پڑھنا۔ (۲) قرآن کا اٹھانا (۳) مسجد میں جانا (۴) جنازہ کی نماز پڑھنا (۵) اپنے یا کسی مومن کی حاجت کے لئے کہیں جانا (۶) زیارت قبور مومنین کیلئے (۷) سونے سے پہلے وضو کرنا خصوصاً جنابت کی حالت میں (۸) احتلام کے بعد مقاربت کا ارادہ ہو تو اول وضو کرے کہ جو فرزند اس صحبت سے پیدا ہوگا دیوانہ ہونے سے محفوظ ہوگا (۹) حاملہ سے مقاربت کرنے کا قصد ہو تو وضو کرے ورنہ جو بچہ پیدا ہوگا وہ بے عقل اور بخیل ہوگا (۱۰) جس شخص نے مردے کو نہلایا ہو اور غسل سے پہلے مقاربت کرنا چاہے تو وضو کرے (۱۱) عورت کو حیض کی حالت میں سنت ہے کہ جب نماز کا وقت آئے وضو کرے اور بقدر وقت نماز یا د خدا میں مشغول رہے (۱۲) از روئے رغبت بوسہ لینا (۱۳) مذی کے بعد اور وہ ایک چنیدہ رطوبت ہے کہ ملاعیت کے وقت آتی ہے (۱۴) وزی مٹکنے پر اور وہ ایک غلیظ رطوبت ہے جو پیشاب کے بعد آتی ہے۔ (۱۵) عورت کی شرمگاہ پر ہاتھ لگانا (۱۶) نکسیر کے بعد (۱۷) قے کرنے کے بعد اگر نفرت آئی ہو (۱۸) اگر خلال کے بعد خون نکل آئے اور اس سے نفرت پیدا ہو (۱۹) اگر کسی نے ضرورت میں ناقص وضو کیا ہو جیسے حیرہ کی حالت میں یا لقیہ میں یا بیماری میں دوسرے نے اس کا وضو کیا ہو یا قافلہ کی جلدی سے موزے یا چاق شور پر مسح کیا ہو (چاق شور وہ پارچہ جامہ ہے جسکے دونوں پلٹے علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں) اور بعد وضو کر کے غدر رفق ہو جائے تو سنت ہے کہ دوبارہ وضو کرے (۲۰) چار شعر سے زیادہ واهیات اشعار پڑھنا یعنی وہ شعر جس میں کسی شخص کی چھوٹی تعریف یا کسی مومن کی سبوح یا کسی حرام کام کی ترغیب دی ہو (۲۱) وضو کا تازہ کرنا گو پہلا وضو باقی ہو (۲۲) ہمیشہ با وضو نہنا۔ فصل اگر آدمی جانتا ہے کہ میں نے وضو کیا ہے لیکن شبہ گذرتا ہے کہ وضو باقی رہا یا نہیں تو دوبارہ وضو لازم نہیں اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر جانتا ہے کہ حدت واقع ہوا اور زرد ہے کہ اسکے بعد وضو کیا یا نہیں اس صورت میں وضو لازم ہے اور اگر معلوم ہے کہ وضو بھی کیا اور حدت بھی واقع ہوئی لیکن نہیں جانتا ہے کہ پہلے کیا چیز عمل میں آئی تو اس شخص کو بھی وضو کرنا لازم ہے دوسرا مقصد احکام غسل میں جانتا چاہئے کہ مشہو غسل چھ یا بیس ہیں جن میں چھ غسل واجب ہیں اور چالیس سنت اور واجب یہ ہیں (۱) غسل جنابت (۲) غسل حیض (۳) غسل استناضہ متوسطہ یا کثیرہ اسکی تفصیل بعد میں مذکور ہوگی (۴) غسل نفاس (۵) غسل مس میت (۶) غسل میت اور غسل مسنون یہ ہیں (۱) غسل روز جمعہ جبکہ جمعہ کے دن طلوع فجر سے زوال تک ادا کی نیت سے اور زوال سے ہفتہ کی شام تک بپت قضا اور اگر خیال ہو کہ جمعہ کو کسی وجہ سے غسل نہ کر سکو لگا تو پنجشنبہ کی دن اور جمعہ کی شب کو تقدیم کی نیت سے بجا لاسکتا ہے اور ہر چند جبکہ جمعہ کی نماز کے قریب تر ہوگا ثواب اسکا زیادہ تر ہوگا دوسرے ماہ رمضان کی طاق راتوں کا غسل مثل پہلی تیسری پانچویں کے اور تیسویں شب میں دو غسل سنت ہیں ایک اول شب

غسل بائے واجب و مستنون

میں ایک آخر شب میں تیسرے عید الفطر کی رات کو چوتھے شب برات کو (۵) عید معبث کے دن (۶) عید قرباں کو (۷) رجب کی پندرہویں رات کو (۸) عید معبث کے دن اور وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۹) روز مولود شریف پیغمبر خدا صلعم یعنی سترہویں ربیع الاول کو (۱۰) عید مبارکہ کو اور وہ ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے (۱۱) دو الارض کے دن اور وہ ذیقعدہ کی پچیسویں ہے (۱۲) عید غدیر کو کہ وہ بقرا عید کی اٹھارہویں ہے۔ (۱۳) عرفہ کو کہ وہ نویں ذی الحجہ کی ہے (۱۴) روز ترویجہ کہ وہ آٹھویں ذی الحجہ کی ہے (۱۵) نوروز کے دن (۱۶) احرام حج کے لئے (۱۷) احرام عمرہ کے لئے (۱۸) طواف خانہ کعبہ کے لئے (۱۹) غسل زیارت ہر معصوم چارہ معصوم سے (۲۰) غسل توہر جب کوئی شخص گناہ سے توہر کرے تو سنت ہے کہ توہر کر نیکی بعد غسل کرے (۲۱) داخلہ حرم مکہ معظمہ کے لئے (۲۲) خود مکہ معظمہ کے داخلہ کا غسل (۲۳) درینہ منورہ کے داخلہ کا غسل (۲۴) مسجد الحرام کے داخلہ کا غسل (۲۵) مسجد نبوی میں داخلہ کے وقت (۲۶) خانہ کعبہ کے اندر جانیکے واسطے (۲۷) طلب حاجت کے وقت (۲۸) استسارے کے وقت (۲۹) غسل ولادت اس بچے کو کہ جو پیدا ہوا ہو (۳۰) جب نماز طلب بارش کو جائیں (۳۱) جس شخص نے عمد سورج گہن یا چاند گہن کی نماز نفل گہن ہونے کی حالت میں نہ پڑھی ہو تو غسل کر کے قضا بجالائے (۳۲) جو شخص تین دن کے بعد قصد کر کے پھانسی دئے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے تو دیکھنے کے بعد غسل کرنا پڑے گا (۳۳) غسل دینے کے بعد مردہ کو مس کرنا (۳۴) چھبکی کے مارنے کے بعد (۳۵) اگر کسی ضرورت میں مثل جبرہ یا تفتہ کے غسل ناقض کیا ہو یا لاچارگی میں دوسرے کے ہاتھ سے غسل لیا ہو تو سنت ہے کہ ضرورت کے برطریق ہونے پر دوبارہ غسل کرے (۳۶) غسل کر نیکی بعد شک پیدا ہو کہ غسل کر نیکی کا سبب پھر اس سے واقع ہو ہے تو سنت ہے کہ دوبارہ غسل کرے (۳۷) رمی جمرات کیلئے جب کا بیان باب الحج میں ہو گا (۳۸) جنون آدمی جب ہوش میں آئے غسل کرے (۳۹) میت کے کفن کر نیکی (۴۰) اگر شخص ناپاک مر جائے تو سنت ہے کہ اسکو غسل میت سے بعد یا قبل غسل جنابت میں۔ **فصل** وہ تین چیزیں جو غسل میں معتبر ہیں ۱۔ ان میں سے واجب اور پندرہ سنت ہیں۔ ۲۔ واجب یہ ہیں (۱) غسل کی جگہ غصبی نہ ہو (۲) غسل کا پانی پاک ہو (۳) پانی مضاف نہ ہو مثل گلاب وغیرہ کے (۴) پانی غصبی نہ ہو لیکن اگر معلوم نہ ہو اور بعد غسل کرنے کے ظاہر ہو کہ غصبی تھا تو بھی یہی غسل درست ہے دوسرے غسل کی ضرورت نہیں (۵) ہر عضو غسل کا پانی ڈالنے سے قبل پاک ہوئے (۶) نیت باری مضمون کہ غسل کرتا ہوں میں واسطے مباح ہونے نماز کے اس لئے کہ واجب ہے اور نظر خوشنودی خدا بجالاتا ہوں اور اگر مباح ہو نیکی عوض رفع حدث کا قصد کرے تب بھی صحیح ہے لیکن استثناء کثیرہ یا متوسطہ کی حالت میں ایسا نہیں ہو سکتا محض مباح ہونا نماز کا قصد کرے رفع حدث نہ کہے (۷) غسل ترتیبی میں سر یا گردن کے دھونے کے ساتھ نیت کرے اور غسل ارتماسی میں جس جزو بدن کے دھونے کے ساتھ چاہے قصد کرے ہو سکتا ہے باقی بدن کو اسی عضو کے ساتھ بے فاصلہ پانی میں داخل کرے (۸) سر اور گردن کا دھونا ہے ان میں ہر ایک دوسرے پر مقدم ہو سکتا ہے (۹) داہنی جانب کا دھونا (۱۰) بائیں جانب کا دھونا اور ناف اور عورتین کو دونوں

جانب سے جس طرف چاہے ملائے (۱۱) غسل ترتیبی میں سر اور گردن کو دھوئے بعد اسکے داہنی جانب کو اسکے
 بعد بائیں جانب کو پس اگر سر سے پہلے داہنی یا بائیں جانب کو دھوئے تو باتفاق غسل درست ہے اگر بائیں جانب
 کو داہنی جانب پر مقدم کر دے تو بعض مجتہدین کے نزدیک غسل صحیح ہے لیکن اکثری رائے میں باطل ہے (۱۲)
 افعال غسل کو خود بجالائے اور عاجز کا حکم دوسرا ہے چنانچہ وضو میں بیان ہوا ہے (۱۳) ہر ایک عضو پر پانی رواں ہونا
 چاہئے پس اگر غسل ترتیبی میں ہاتھ بھگو کر بدن پر مل لیں تو غسل نہ ہوگا اسی طرح اگر غسل ارتقاسی میں پانی کے اندر
 جا کر نیت کرے اور نیت کے ساتھ مطلقاً جسم کو حرکت نہ دے تو اس صورت میں بھی غسل صحیح نہ ہوگا۔ (۱۴) انگشتی
 وغیرہ جو چیز پانی پہنچنے کو مانع ہو اسکو ہلا دیجئے (۱۵) غسل ارتقاسی میں جب پانی کے اندر پہنچ جائے تو دو نو پاؤں کو
 زمین سے کسی قدر بلند کرے اور ہلا دیوے تاکہ تلوؤں میں پانی پہنچ جائے پس اگر کوئی پاؤں زمین سے ملا رکھیں
 اور پانی اس پر نہ پہنچے گا تو غسل باطل ہو جائے گا (۱۶) اول سے آخر تک نیت بنی رہے کوئی ایسا قصہ نہ کرے
 جو کہ غسل سے مخالف ہو ورنہ جیسے ریا کا قصد یا خٹک کرنے کا ارادہ یا میل انارنے کا ارادہ ہو جائے یا حدت
 اکبر کا قصد غسل کے آثار میں کر لے یا اگر حدت اصغر کا ارادہ کرے تو فقط بعض مجتہدین کے نزدیک غسل
 باطل ہوگا جبکہ تفصیل عنقریب آئے گی (۱۷) اگر احرام حج یا روزہ واجب رکھتا ہو تو غسل ارتقاسی نہ کرے کہ
 روزہ اور احرام میں غوطہ لگانا حرام ہے اور غسل بھی باطل ہے لیکن روزہ سنتی میں غسل ارتقاسی صحیح ہے ایسا
 ہی اگر بھول کر واجب روزہ میں دن کو غسل ارتقاسی کر لے تو وہ غسل صحیح ہے اور جو وقت کوئی شخص روزہ
 میں غوطہ لگائے اور پانی میں جا کر یا دگئے اس وقت میں چاہے کہ غسل ارتقاسی بجالاؤں تو ہو سکتا ہے کہ نکلے
 وقت غسل کا ارادہ کرے اور نکلے کی حالت میں غسل پورا کرے۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ غسل میں سنت ہیں
 (۱) یہ کہ مرد ہو یا عورت انزال کے بعد غسل سے پہلے پیشاب کرے کہ یقیناً منی کا پیشاب کے ساتھ باہر نکل آئے
 اور اگر پیشاب آئے تو استبراء کرے جس طریق سے کہ بیت الخلاء کے احکام میں بیان ہوا ہے دوسرے یہ کہ جب غسل
 کیلئے پانی لے تو یہ دعا پڑھے **سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِالْغَدَةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** (۳)
 یہ کہ غسل سے پہلے دو نو ہاتھوں کو تین مرتبہ کہنی تک دھوئے (۴) تین مرتبہ کلی کرے (۵) تین مرتبہ ناک میں پانی
 ڈالے (۶) مسواک کرے (۷) ہر ایک عضو سر اور داہنی اور بائیں جانب سے تین تین مرتبہ دھوئے (۸) بدن پر
 ہاتھ پھرانا جائے (۹) اعضا کو پے درپے پے فاصلہ دھوئے (۱۰) سر اور گردن کو داہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۱) اثنائے
 غسل میں یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَأَمْسِكْ سَمِيَّ صَدْرِي وَأَعِزَّ عَمَلِي لِسَانِي وَبَدِّحْكَ وَالشَّاءَ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ
 اجْعَلْنِي طَاهِرًا وَتَهْنِئَةً وَتَوْسِيلًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّكَ يَوْمَئِذٍ** (۱۲) غسل ترتیبی کو غسل ارتقاسی سے مقدم کہیں
 (۱۳) غسل کی وقت کو پراہنہ ہو (۱۴) غسل من مین اور غسل حیض اور استحاضہ اور نفاس میں وضو کو غسل سے پہلے
 بجالانا (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو تو یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَزَلِّ عَمَلِي وَزَلِّ مَا عِنْدَكَ خَيْرًا لِي اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** **فصل** اگر کسی شخص کو اثنائے غسل میں واجب غسلوں میں سے

کوئی حدت واقع ہو پیشاب یا ریح وغیرہ تو اگر وہ غسل جنابت کے سوا ہے تو غسل کو پورا کر کے وضو کر کے اعادہ کی ضرورت نہیں اور غسل جنابت میں مجتہدین کے تین قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ غسل کو پورا کر لینا کافی ہے بعض کے نزدیک غسل کے بعد وضو کی ضرورت ہے بعض کے نزدیک غسل کو از سر نو کرے بیچ کا قول قوی ہے اور اگر کوئی شخص غسل جنابت کرے اور غسل کے بعد کچھ رطوبت باہر نکلے اور معلوم نہ ہو کہ منی ہے یا کیا چیز ہے تو اگر غسل سے پہلے بول اور اس کے بعد استبراء کر چکا ہے تو وہی غسل نماز کیلئے کافی ہے اور اگر پیشاب کیا تھا اور استبراء نہیں کیا تو وضو کرنا لازم ہے اور اگر نہ بول کیا نہ استبراء تو دوبارہ غسل کرے اور اگر استبراء کر چکا ہے اور پیشاب نہیں کیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر پیشاب کرنے پر قادر نہ تھا تو بدو وضو کے اس غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر پیشاب مکر نے پر قادر تھا تو غسل کو دوبارہ کرے **فصل** جب پڑھ کا م حرام ہیں اور سات چیزیں مکروہ ہیں اور آٹھ چیزیں جو حرام ہیں اس میں اول نماز واجب اور سنت ہے نماز جنازہ کے سوا (۲) خانہ کعبہ کا طواف (۳) قرآن کی تخریر کو یا خدا کے یا کسی معصوم کے نام کو چہارہ معصوم سے چھونا جس تفصیل سے کہ وضو میں مذکور ہوا (۴) قرآن کا لکھنا جس کا ثبوت مشرق اٹھیں میں بیان ہوا ہے (۵) مکہ یا مدینہ کی مسجد میں داخل ہونا (۶) باقی مسجدوں میں ٹھہرنا (۷) سجدہ کی سورۃ کا پڑھنا کل یا جزوی حتیٰ کہ ایک کلمہ اور وہ چار سورتیں ہیں اول سورۃ اقرار باسم ربک دوسری سورۃ والجم اذا ہوئی تیسری سورۃ حشم تنزیل من الرحمان الرحیم چوتھی سورۃ الم تنزیل الکتاب (۸) کسی چیز کا مسجد میں رکھنا لیکن اگر کوئی پہن مسجد میں ہو تو باہر لاسکتا ہے اور وہ سات کام جن کا کرنا جنب کو مکروہ ہے اول جلد قرآن یا اس کے حاشیہ کو چھونا (۲) سات آیت سے زیادہ سجدہ کی سورتوں کے سوا کسی اور جگہ سے پڑھنا اور بعض مجتہدین ہر جگہ سے قرآن پڑھنے کو حرام جانتے ہیں (۳) قرآن کا ہاتھ میں اٹھانا خواہ بغل میں لینا خواہ گلے میں لٹکانا (۴) کچھ کھانا (۵) کچھ پینا لیکن اگر کھانے پینے سے پہلے استنفاق کر لے تو کرنا بہت برطرف ہو جائیگی (۶) نیل ہندی لگانا (۷) تیل لگانا۔ **فصل** خون حیض اکثر گہرا سیاہ اور غلیظ اور بدبودار ہوتا ہے اور قحطوری سی جلن کے ساتھ بائیں جانب سے نکلتا ہے اور نو سال پورے ہونے سے پہلے جو خون آتا ہے وہ حیض نہیں ہوتا اور اگر سن عورتوں کا پچاس سال سے گزر جائے اور خون آئے اور وہ عورت قریش یا نبط کے قبیلہ سے نہ ہو تو وہ خون بھی حیض نہ ہوگا لیکن اگر عورت ان دو قوم سے ہو تو سات برس تک ممکن ہے کہ اسکو حیض آئے اور جو وقت کنواوی عورت کو پہلی رات خون آئے اور معلوم نہ ہو کہ بکارت کا خون ہے یا دوسری قسم کا تو روئی رکھ کر نکال کر دیکھے اگر کل روئی خون میں بھر جائے تو بکارت کا خون نہیں ہے اور اگر گرد اگر حلقہ مار کر خون لگا ہو تو بکارت کا خون ہے اور مجتہدین میں اختلاف ہے کہ حاملہ عورت کو ایام آسکتے ہیں یا نہیں بعضوں کے نزدیک حل میں ایام نہیں ہو سکتے کیونکہ خون کا ایک چھاتیوں میں جا کر دودھ بنتا ہے اور دوسرا حصہ ناف کے رستے بچے کے پیٹ میں پہنچ کر اس کی خوراک ہوتا ہے پس کچھ بچتا نہیں کہ باہر آئے اور بعض کا یہ قول ہے کہ اگر مزاج عورت کا گرم ہو اور غذا خون کی پیدا کر نیوالی کھائے تو ممکن ہے کہ جو حصہ شیر اور غذا اس سے نکلے وہ معمولی طور سے باہر نکلے **فصل** جب تک عورت کو

کلام

شانت خون حیض

کفارہ مقاربت حیض

احکام حیض

ایام جاری ہوں اسکو طلاق دینا صحیح نہیں جس تشریح سے کہ انشاء اللہ کتاب طلاق میں ذکر ہوگا اور اس سے مجامعت بھی قبل میں باتفاق حرام ہے لیکن خون بند ہونے کے بعد اور نہانے سے پہلے مقاربت کرنے میں اختلاف ہے بعض مجتہد حرام جانتے ہیں بعض مکروہ اور احتیاط یہ ہے کہ غسل سے پہلے ہم بستری ہو لیکن اگر کوئی شخص عین ایام میں مقاربت کرے تو بہت سے مجتہد و حکماء مقلد ہے کہ ابتداء میں ایسا فعل واقع ہو تو ایک مثقال شرعی سونا کفارہ میں دینا واجب ہے اور اگر وسط میں مرکب ہو تو نصف مثقال اور اگر عین چوٹائی مثقال اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ واجب نہیں بلکہ سنت ہے **فصل** حیض تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہیں ہوتا اور دو حیض کے درمیان کم سے کم دس رات دن کا فاصلہ ہونا چاہئے پس جو خون تین رات دن سے کم اور دس رات دن کے بعد آتا ہے وہ حیض شمار نہیں کیا جاتا اور معلوم کرنا چاہئے کہ خون کے بائیں ٹھونک کی کچھ عادت مقرر ہے یا نہیں جس کی عادت مقرر نہیں اس کو پہلے پہل خون آیا ہے یا نہیں پس اگر خون دس دن سے بڑھ جائے اور عادت معمولی ہو تو فقط عادت کا زمانہ حیض ہے اور باقی زمانہ دوسری عادت تک حیض نہیں استحضار کا عمل کرے جس کا بیان بعد میں آئے گا اور اگر پہلی مرتبہ خون آیا ہے اور برابر چلا آتا ہے تو اس کو غور کرنا چاہئے اگر اس کا خون بعض اوقات میں حیض سے ملتا ہے اور بعض میں نہیں تو اس کو لازم ہے کہ جن اوقات میں اس کا خون حیض سے مشابہ ہو نماز و روزہ کو ترک کرے اور جن اوقات میں مشابہ نہیں استحضار کا عمل کرے بشرطیکہ وہ اوقات جن میں خون حیض سے شبہ ہے تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہ ہو اگر خون اس کا ہمیشہ ایک حالت پر ہو تو اس صورت میں اپنے ایام کی تعداد اپنے رشتہ داروں کے موافق قرار دے دھیال کے موافق خواہ نخیال کیموافق یعنی ہن اور بھوپنی کی برابر یا خالہ اور اموں کی اولاد کے موافق اور باقی ایام کو استحضار قرار دے اور اگر ان کی عادت مختلف ہو تو اکثر کی عادت پر عمل کرے اور اگر معلوم نہ ہو سکے کہ اکثر کی عادت کیا تھی یا اس کے رشتہ دار بھی نہ ہوں تو اپنی بھویوں کی عادت پر عمل کرے جو اسکی بستی کی ہوں اور اگر وہ بھی مختلف ہوں تو ان میں اکثر کی عادت کو تلاش کرے اور اگر کثرت کا حال معلوم نہ ہو سکے تو ایک مہینہ میں تین روز حیض کے قرار دے ورنہ ایک مہینہ میں دس روز اگر یا ہر مہینے میں سات دن اور باقی میں استحضار کا عمل کرے۔ **فصل** اگر عورت کی عادت مقرر تھی لیکن اب بھول گئی کہ اس کی عادت کس قدر تھی پس اگر شروع اپنی عادت کا یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ ہر مہینے کی پہلی تاریخ ایام شروع ہوتے تھے تو یقیناً معلوم ہو جائے گا کہ پہلی اور دوسری اور تیسری حیض کا زمانہ ہے پس واجب ہے کہ ان تین تاریخوں میں نماز و روزہ ترک کیے اور اگر عادت گناج یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ پہلی تاریخ بیچ میں پڑا کرتی ہے تو ایک دن پہلے سے شروع کرے ایک دن بعد ختم کرے ان تین دنوں بالیقین ترک نماز و روزہ کا اس پر واجب ہے اور اگر عادت کا اخیر یاد ہو مثلاً جانتی ہو کہ اخیر تاریخ چاند کے ایام ختم ہوتے تھے تو دو روز پہلے سے روزہ نماز ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر یہ معلوم ہے کہ پہلی تاریخ ایام میں ہر اکثری تھی مگر یہ یاد نہیں کہ اس روز سے شروع ہوتے تھے یا ختم یا بیچ کا دن تھا اس صورت میں فقط وہی ایک دن

یعنی حیض کا دن ہے اس میں نماز روزہ کو ترک کرے ان چار صورتوں میں جس تاریخ پر ایام کا احتمال ہو لازم ہے کہ اس دن استحاضہ کا عمل کرے روزے نماز کو ترک نہ کرے **فصل** خون استحاضہ غالب اوقات سیاہ اور غلیظ نہیں ہوتا بلکہ زردی مائل ہو سکتا ہے اور ٹھکنے کے وقت سوزش اور گرمی بھی کم محسوس ہوتی ہے اور استحاضہ تین قسم ہے قلیلہ متوسطہ کثیرہ قلیلہ سے یہ مراد ہے کہ خون روئی کی دوسری طرف نہ پھوٹے اس قسم کا یہ حکم ہے کہ اس روئی کو بدل ڈالے اور ہر نماز کے واسطے وضو کرے اور متوسطہ سے یہ مراد ہے کہ خون روئی کو پھوٹ کر دوسری طرف نکل آئے مگر گدی کے باہر نہ ہو اس صورت میں بھی وہی کام کرنے پڑیئے جو قلیلہ میں گذرے اتنا کرنا ہو گا کہ گدی بدلنی پڑے گی اور ایک مرتبہ صبح کے وقت غسل کرنا پڑے گا اور کثیرہ اس کو کہتے ہیں کہ گدی کو بھی پھوٹنے سے اس صورت میں علاوہ غسل مذکورہ کے دو غسل اور کرنے پڑیئے ایک ٹہریں سے پہلے ایک مغربین سے پہلے اور جب تک اس عمل کو بجا نہ لائے مستحاضہ کی نماز صحیح نہیں اور قبل میں اس سے مقاربت کرنا حرام ہے بعض مجتہد مکروہ جانتے ہیں **فصل** نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو جھٹنے کے وقت یا اس کے بعد جاری ہوتا ہے اور جو جھٹنے سے پہلے آجائے اس کو نفاس نہیں کہتے اور نماز روزہ مسجد میں ٹھیرنا وغیرہ کام جو حائض پر حرام ہیں زچہ پر بھی حرام ہیں اور اس سے مقاربت کرنے کی صورت میں کفارہ کا بھی وہی حکم ہے جو حیض میں بیان ہوا اور خون نفاس صاحب عادت کیلئے گنتی کی رو سے بھی ایام کے موافق ہے اور نفاس کا غسل بھی حیض کے غسل کے موافق ہے اور اگر کسی عورت کو مطلقاً جھٹنے کی حالت میں خون نہ آئے تو اس پر غسل واجب نہیں اور انتہائے مدت نفاس کے باسب میں مجتہدین کو باہم اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ دس روز سے زیادہ نہیں اور اگر جھٹنے کے بعد ایک لحظہ خون آکر ٹھیر جائے اور پھر دسویں روز ایک لحظہ آکر رہ جائے تو اس صورت میں وہ کل دس دن نفاس کہلائیں گے پس اگر رمضان کا مہینہ ہو اور اس نے اول روز غسل کر کے ان دس روز میں نماز روزہ کیا ہو تو بالکل باطل ہو جائے گا۔ چہرے روزوں کی تضاد بنی چپے گی **فصل** غسل میت اور اس کے احکام میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ اکیسویں اور میت سے متعلق ہیں جانکنی کے وقت سے دفن تک کے وقت تک ازاجلہ تاسیس واجب ہیں اور اگر کھتر سنت اور پھیس مکروہ اور دو حرام اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جانکنی کے وقت سے غسل کے شروع تک پندرہ امر ہیں ایک واجب گیارہ سنت تین مکروہ واجب یہ ہے کہ اسکو رو بقبیلہ کریں یعنی چیت لٹا کر اس کے تلوں کا رخ قبلہ کی طرف کر دیں اور وہ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا حکم یہ ہے کہ اسکو کلمہ شہادتین اور اقرار امامت دہ ازدہ امام تعین کریں اس عبارت سے **يَا عَبْدَ اللَّهِ اذْكُرْ نِعْمَةَ اللَّهِ بِكَ فَاَرَقْنَا عَلَيْكَ فِي دَارِ الدُّنْيَا مِنْ شَهَادَةِ اَنْ لَا الْاَلَاءَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَاَنْ اَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ رَوَى عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَدْعُو بِغَيْرِ هَذِهِ الشَّاهِدَاتِ وَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَدْعُو بِغَيْرِ هَذِهِ الشَّاهِدَاتِ وَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَدْعُو بِغَيْرِ هَذِهِ الشَّاهِدَاتِ**

احکام استحاضہ

احکام نفاس

احکام میت

عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَلَى هَذِهِ الْحَيِّتِ وَعَلَى هَذِهِ الْأَمْتِ وَعَلَى هَذِهِ التَّبَعَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى اور اگر میت عورت کی ہو تو یا عَمَلِ اللَّهِ اذْكَرُوا الْعَهْدَ کی جگہ یا أَمَّةَ اللَّهِ اذْكَرُوا الْعَهْدَ کہے (۲) سورہ یسین اور صفات اسکے پاس پڑیں (۳) اگر جانکنی سخت ہو تو اسکو اسکی نماز پڑھنے کی جگہ لیجا کر لٹائیں جس سے جانکنی میں آسانی ہو (۴) بعد انتقال کے اسکے منہ اور آنکھوں کو بند کر دیں (۵) تخت اسٹک باندھیں کہ منہ نہ کھلا رہے (۶) دونوں ہاتھوں کو پسلیوں سے ملا کر پھیلا دیں (۷) میت کو کسی کپڑے سے ڈھانک دیں (۸) علاوہ یسین اور صفات کے جو ہوسکے اور بھی قرآن پڑیں (۹) رات ہو تو چراغ روشن کریں (۱۰) مومنوں کو میت کے انتقال کی خبر دیں تاکہ وہ لوگ اس کے جنازہ پر پہنچیں تکفین کیلئے شریک ہوں (۱۱) انتقال کے بعد میت کے اٹھانے میں جلدی کریں اور وہ تین کام جو مکروہ ہیں (۱۲) جب یا حائض کو میت کے پاس آنا (۱۳) میت کے پیٹ پر لوہا رکھنا (۱۴) جنازہ کو تنہا چھوڑنا۔ **فصل** وہ بیٹیس امر کہ غسل دینے کے وقت سے کفنانے تک میت کے متعلق ہیں انہیں بارہ واجب ہیں پندرہ سنت چھ مکروہ و حرام وہ بارہ جو فرض ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ غسل کے وقت میت کے عورتین کو ستر کر دیں (۲) مرد کو مرد اور عورت کو عورت نہلائے البتہ بی بی اپنے میاں کو اور شوہر اپنی زوجہ کو نہلا سکتے ہیں اسی طرح آقا اپنی کنیز کو غسل دے سکتا ہے لیکن کنیز اپنے آقا کو غسل دے اس میں بعضے تامل کرتے ہیں اس بنا پر کہ وہ میت کی ملک سے نکل گئی ہے اور مرد تین برس کی لڑکی کو اور عورت تین برس کے لڑکے کو نہلا سکتی ہے بلکہ عورتین کے چھپانے کی بھی ضرورت نہیں اگر عورت کے نہلانے کو عورت میسر نہ ہو سکے تو میت کا رشتہ دار مرد جو اس کا محرم ہو اسکو نہلا سکتا ہے لیکن ہر ستر نہ کرے یہی حکم مرد کے جنازے کا ہے (۳) ازالہ نجاست کے بعد اول آب سرد سے غسل دیں اس نیت سے کہ میں اس جنازہ کو میری کپتوں سے نہلاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بقرض خوشنودی خدا اور اس ارادے کے ساتھ ہی سر و گردن کا دھونا شروع کرے بعد اس کے داہنی جانب بعد اس کے بائیں جانب دھوئے بطریق غسل جنابت کے (۴) آب سرد کے بعد آب کا فور سے اسی طریق سے غسل دیں (۵) آب کا فور کے بعد خالص پانی سے غسل دیں (۶) غسل کے وقت میت رد قبیلہ جو جطر ح پر جانکنی کی حالت میں : یاں ہوا (۷) اگر میری کے پتے یا کا فور میسر نہ آئے تو ان کے عوض بھی خالص پانی سے نہلائیں (۸) اگر بانی میسر نہ ہو تو تین تیمم یعنی عوض ہر غسل کے ایک تیمم دینا چاہئے پہلے تیمم میں یہ قصد کرے کہ آب سرد کی عوض تیمم دیتا ہوں واجب تقرب بخدا اور دوسرے تیمم میں آب کا فور کے عوض قصد کرے اور تیسرا تیمم بقصد آب خالص دے اور نیت ساتھ ہی اپنی دونوں ہتھیلیوں کو خاک پر یا کر میت کی پیشانی مسح کرے اور دوسری مرتبہ ہاتھوں کو خاک پر یا کر میت کے ہاتھوں کو مسح کرے اول داہنے کو پھر بائیں کو (۹) غسل کا پانی پاک ہو (۱۰) پانی ہو گلاب وغیرہ نہ ہو (۱۱) غصبی نہ ہو (۱۲) تختہ اور وہ جگہ جس پر غسل دیں غصبی نہ ہو۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ سنت ہیں اول جب میت کو غسل دینا چاہیں تو کرتہ چاک کر کے نکالیں لیکن وارث سے پوچھ کر اگر وارث کم سن یا مجنون ہے پھر ہن کا چاک کرنا جائز نہیں (۲) کپڑے نکالنے کی وقت میت کو کروٹ نہ دیں وہیں سیدھا لیٹے ہوئے اس کے نیچے سے

واجبات از غسل تائیفین

واجبات از غسل تائیفین

نکال لیں (۳) میت کی انگلیوں کو آہستہ آہستہ سیدھا کریں (۴) غسل کی وقت بطریق حالت احتضار کے رقبہ ہو (۵) غسل کے پانی کے جمع ہونے کیلئے ایک گڑھا کھودیں (۶) غسل کے وقت میت کے اوپر چھت یا شامیانہ وغیرہ کچھ سایہ ہو (۷) میت کو غسل سے پہلے یا غسل کے بعد وضو بھی دیں اس وضو میں کلی اور ناک میں پانی دینا سنت نہیں (۸) غسل غسل کے وقت میت کی داہنی جانب رہے (۹) غسل ہر ایک غسل سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھویا کرے (۱۰) سری کے پتوں کو پانی میں ملکر اس کے جھاگ سے میت کا سر دھوئیں (۱۱) میت کے عورتین کو غسل دینے سے پہلے اٹھان سے دھوئے (۱۲) ہر غسل میں تینوں جانب کو تین تین مرتبہ دھوئیں۔ پہلے اور دوسرے غسل میں آہستہ آہستہ میت کے پیٹ پر ہاتھ پھیریں (۱۴) اگر میت جنب ہو تو اس کو غسل میت سے قبل یا بعد غسل جنابت دیں جس کا بیان پہلے بھی ہوا ہے اور یہ ارادہ کرے کہ میں اس میت کو غسل جنابت دیتا ہوں سنت قریشہ الی اللہ (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو جائیں تو میت کے بدن کو خشک کریں۔

فصل دھچھ امر جو مکروہ ہیں (۱) گرم پانی سے میت کو نہلانا (۲) ناخن تراشنا (۳) ڈاڑھی کے بالوں میں گنگھی کرنا (۴) سر کے بالوں میں گنگھی کرنا (۵) موسے زار کو صاف کرنا (۶) غسل کے پانی کو پارخانہ کے نالے میں بہانا باقی وہ دو کام جو حرام ہیں یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر میت سچ یا عمرے کا احرام باندھے ہو تو حرام ہے کہ اس کے غسل میں کاغذ ڈالیں (۲) حرام ہے کہ اس حالت میں کاغذ سے حنوط کریں۔ **فصل** وہ انتہیں امر کہ غسل دینے کے بعد سے نماز پڑھنے کے وقت تک میت سے متعلق ہیں ان میں نو چیزیں واجب ہیں۔ بارہ سنت۔ آٹھ مکروہ پس وہ نو کہ واجب ہیں ان میں (۱) حنوط کرنا یعنی ان ساتوں اعضاء کو جن پر سجدہ کرتے ہیں ان پر کاغذ ملانا اور وہ اعضاء یہ ہیں پیشانی دونوں ستیلیاں دونوں اندواں گوتھے پاؤں کے (۲) کفن کے تین پارے ہونے چاہئیں ایک لنگ ایک کفنی ایک چادر جو سر سے پاؤں تک تمام بدن کو گھیرے جس کا لفافہ نام ہے (۳) ان تینوں کپڑوں میں سے کوئی کپڑا ریشمین نہ ہو خواہ میت مرد ہو یا عورت (۴) کفن سونے کے تاروں سے بننا ہوا یا سیا ہوا نہ ہو (۵) پاک ہو (۶) غصبی نہ ہو (۷) ایسا باریک نہ ہو کہ بدن نمایاں رہے (۸) کفن میت کے حال کے مناسب ہو پس بعض میت کیلئے ٹوٹا کپڑا واجب ہو گا اور بعض کے لئے ہمیں بیش قیمت لیکن اگر قرضہ میت کا اسکے ترک کے برابر ہو یا کم ہو تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اعلیٰ قیمت کے کفن دینے سے مانع آئیں (۹) عورت کا کفن شوہر کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مالدار ہو لیکن تین شرط سے اول تو یہ کہ زوجہ نکاحی ہو متاعی نہ ہو دوسرے یہ کہ نہ فرماں بردار نہ ہو تیسرے یہ کہ شوہر کفن دینے پر قادر ہو پس اگر شوہر نادار ہو تو زوجہ کو اسی کے مال سے کفن دینگے۔ لیکن اگر مرد مر جائے تو اس کا کفن اس کی زوجہ پر واجب نہیں۔ **فصل** وہ بارہ چیزیں کہ سنت ہیں (۱) یہ کہ حنوط کا کاغذ تیرہ درہم شرعی اور ایک ٹمٹ ہو اگر اس قدر میرے آئے تو چار درہم اگر اس قدر بھی نہ ہو تو ایک درہم بھی کافی ہے (۲) کاغذ کو ہاتھ سے ملکر باریک کریں کسی چیز پر پسینا نہ چاہئے (۳) جو کاغذ حنوط سے بچ رہے اسکو میت کی چھاتی پر ڈالیں (۴) دوسری شاخیں خراکی۔ خزانہ ہو تو میری

مکروہات میت

احکام متوفین

حنوط و غیرہ

کی اگر سیری نہ ہو تو انار کی اور انار بھی نہ ملے تو ہرے ہید کی اور نا چاری میں کسی اور درخت کی میت کے دائیں اور بائیں اس طریق سے رکھنی چاہئیں کہ داہنی طرف والی کفن کے اندر بدن سے ملا کر اور بائیں جانب کفن کے اوپر بغل میں رکھ دیں اور دلازی دو نو لکڑیوں کی ہاتھ کی ہڈی کے برابر پڑا دو نو لکڑیوں کے سرے میت کی ہڈی سے ملے رہیں (۵) کفن سوئی ہو اور قسم کا نہ ہو (۶) سفید ہو رنگین نہ ہو (۷) جس دھاگے کفن کو سئیں کفن میں نکالیں (۸) مرد کے سر پر عمامہ لپیٹیں جس میں تخت الخٹک ہو اور عمامہ کے دونوں سروں کو بٹھوڑی کے نیچے باندھ کر سینے پر ڈالیں (۹) ایک کپڑا ساڑھے تین ہاتھ لمبا میت کے دورانوں پر اس طرح سے لپیٹیں کہ اول اس کی جانب سے چاک کر کے میت کی کمر پر باندھ دیوں بعد اس کپڑے کو دونوںوں کے بیچ میں لا کر ناف کے نیچے کو نکال کر دونوںوں کو ملا کر اس میں لپیٹ دیں (۱۰) عورت کے لئے عمامہ کی عوض ایک اوڑھنی ہونی چاہیے (۱۱) ایک کپڑا کچھ چوڑا لیکر عورت کے سینے پر باندھ دیں جس سے اس کی چھائیاں ڈھک جائیں اور اس کے دونوں سروں کو کمر کے نیچے گرہ لگائیں (۱۲) زیادہ روئی عورت کے عورتین پر رکھیں اور اگر کوئی چیز جس سے زندقہ کا وضو ٹوٹ جاتا ہے مردے کے جسم سے باہر نکلے تو اس کو دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں اور جو وضو کر دیا ہے وہی کافی ہے اور بعض مجتہدین کا اس میں دوسری مرتبہ غسل دینے کا حکم ہے مگر یہ قول ضعیف ہے

فصل وہ آٹھ چیزیں جو مکروہ ہیں ان میں (۱) یہ کہ کفن کو لوہے کی چیز سے قطع کریں (۲) کفنی میں تین رکھنا ہاں اگر میت کو اسی کے لباس میں کفن کریں تو آستینوں کا باقی رکھنا مکروہ نہیں لیکن مکروہ ہے کہ تکلمہ بخندی لگائیں (۳) کفن کے ڈوروں کو حقوک سے ترک کر کے بنا (۴) کفن کو خوشبو میں بسانا (۵) کتاں یعنی پھالی کا کفن دینا (۶) قصب میں مثل قطنی وغیرہ کے کفن کرنا (۷) سیاہی کو کفن پر کچھ لکھنا (۸) آنکھ اور کانوں میں کافور ڈالنا۔ واضح رہے کہ اگر حاملہ عورت کا انتقال ہو جائے اور بچہ اس کے شکم میں زندہ ہو تو واجب ہے کہ میت کے شکم کو بائیں جانب سے چاک کر کے بچے کو نکال کر میت کے شکم کو ٹائلیں لگائیں اور اگر ماں کے پیٹ میں بچہ مر جائے اور ماں زندہ ہو اور ثابت نکالنا ممکن نہ ہو تو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالیں پس اگر چارہینہ کا بچہ ہو تو اسکو معمولی طور سے غسل دیں اور وہی تین پارچے کا کفن دینا چاہئے اور اگر چارہینے سے کم ہو تو بے غسل دے ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں

فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک میت سے متعلق ہیں ۴۷ میں پانچ واجب ہیں تینتیس سنت نو مکروہ۔ پانچوں واجب یہ ہیں (۱) نماز پڑھنا جنازہ پر جسکا بیان نماز کے باب میں مذکور ہو گا (۲) اسکو زمین میں دفن کرنا اور اگر دریا میں مرے اور خشکی میں لیجانا دشوار ہو تو صندوق یا مشکہ میں رکھ کر اس کا سر مضبوط بند کر کے دریا میں ڈالیں اور اگر صندوق وغیرہ میسر نہ ہو تو کوئی بھاری چیز جنازہ سے باندھ کر ڈال دیوں بہر صورت بحد کی طرح رو قبیلہ کر کے دریا میں ڈال دیں (۳) اسکو قبر میں داہنی جانب رو قبیلہ لٹا دیں اس طرح کہ داہنی جانب قبلہ کو رہے لیکن اگر نصرانی عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں مسلمان کے لطف سے مرا ہوا بچہ ہو دے تو دفن کے وقت عورت کی پشت قبلہ کی جانب کریں گے کہ شکم میں بچہ کا منہ پشت کی جانب ہو تھلے (۴) میت اس طرح

پر دفن کریں گے کہ جانوروں سے اسکا بدن محفوظ رہے اور بدبو باہر نہ پھیلے (۵) قبر کی زمین مباح ہو پس اگر دفن کے بعد معلوم ہو کہ زمین غصبی ہے اور مالک زمین کسی طرح راضی نہیں ہوتا تو میت کو وہاں سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرنا واجب ہے اور وہ میتیں امر جو سنت ہیں ان میں سے (۱) یہ ہے کہ جو لوگ جنازے کے ساتھ جاتے ہیں جنازے کے پیچھے یا وائیں بائیں رہیں آگے نہ بڑھیں (۲) جنازے کے اٹھانے میں ترجیح کا خیال رکھیں یعنی اپنے دانے شانے سے اٹھانا شروع کر دیں اور جنازہ کے پاؤں کی جانب کو کندھا دیتے ہوئے آخر میں میت کے بائیں شانے پر ختم کریں۔ جب کوئی جنازہ نظر آئے تو یہ دعا پڑھنی چاہیے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْقَدْرِ وَالْمَقْدَرِ وَفِيْهِ الْعِبَادِ بِالْمَوْتِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَجْعَلْ لِّیْ مِنَ السَّوَادِ الْحَقْرَ (۳) جہاں تک ہو نزدیک کے قبرستان میں دفن کریں ہاں اگر دور کے مقبرہ میں کوئی شخص صلیبا اور اکابر میں سے دفن ہو تو کیا مضائقہ (۵) قبر کا گہراؤ بھی قدر آدم ہو اور اگر چہ گردن تک ہو تب بھی اولے سنت ہو جائے (۶) بغلی قبر کھودنا ہاں اگر نرم زمین ہو اور خوف قبر کے بٹھ جانے کا ہو تو بغلی نہ کریں (۷) کھد قبلہ کی جانب کی دیوار میں بنا دیں (۸) اس قدر فرار ہو کہ جس میں آدمی بیٹھ سکے (۹) ایک لمحہ میت کو قبر کی پائنتی کی جانب رکھ دیں بعد اسکے دو قدم اٹھا کر پھر ایک لمحہ رکھ دیں بعد اسکے پھر ایک منزل دیکر قبر میں اتاریں اور اگر عورت کی میت ہو تو یہ تین منزلیں دینا سنت نہیں (۱۰) مرد کے جنازے کو سر کی طرف سے قبر میں داخل کریں اور عورت کو دفعتاً برابر سے اتاریں (۱۱) جب عورت کو قبر میں اتاریں تو قنات یا چادر وغیرہ سے پردہ کر لیں (۱۲) جو شخص میت کے اتارنے کو قبر میں اتارے سر و پا برہنہ ہو (۱۳) عورت کے جنازہ کا اتارنا ایسا حرم ہو اور شوہر کل رشتہ داروں سے اولیٰ ہے اور مرد کے اتارنے کیلئے غیر شخص بہتر ہے (۱۴) جنازہ کو سجھیں رکھنے کیوقت یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَفِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَعَلٰی وَفَاةِ رَسُوْلِیْ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اَنْتَ عَبْدُکَ وَابْنُ عَبْدُکَ تَزَلُّ بِکَ وَانْتَ خَیْرُ مَنْزُوْلٍ بِہِ اللّٰهُمَّ اَقْسَمُ لَہٗ فِیْ قَبْرِہٖ وَالحَقُّ بِسَیْدِہِ اللّٰہُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مَوْتَہَا لَا خَیْرَ اَوْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہِ مَوْتَہَا اور اگر عورت کا جنازہ ہو تو یہ دعا اس طرح پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَفِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَعَلٰی وَفَاةِ رَسُوْلِیْ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اَنْتَ عَبْدُکَ وَابْنُ عَبْدُکَ تَزَلُّ بِکَ وَانْتَ خَیْرُ مَنْزُوْلٍ بِہِ اللّٰهُمَّ اَقْسَمُ لَہٗ فِیْ قَبْرِہٖ وَالحَقُّ بِسَیْدِہِ اللّٰہُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مَوْتَہَا لَا خَیْرَ اَوْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہِ مَوْتَہَا (۱۵) جانتا چاہے کہ میت کے سر کے نیچے بطور تکیہ کچھ خاک رکھ دیں (۱۶) میت کے رخسارے کے نیچے کچھ خاک کر بلا رکھ دیں (۱۷) کفن کی گردہ کھول دیں (۱۸) میت کا منہ کھول دیں (۱۹) میت کی پشت کی جانب ڈھیلہ رکھ دیں کہ چپ نہ ہو جائے (۲۰) میت کو اس عبارت سے تلقین کریں یَا عِبْدَ اللّٰهِ اَدَّیْتَ الْعَهْدَ الَّذِیْ خَرَجْتَ عَلَیْہِ مِنْ دَارِ الدُّنْیَا شَہَادَۃً اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِکَ لَہٗ اَلَا لَہٗ وَاحِدٌ لَّحْدٌ صَدَقَ اَقْرَدًا وَتَرَاجِیًا فِیْہٗ مَا دَامَ اَبَدًا لَمْ یُخْنِ صَلَاحُہٗ وَلَا وَکَلَا وَاَنْ مُحَمَّدًا صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ خَاتَمُ اَنْبِیَآئِہٖ وَسَیْدُ رُسُلِہٖ اَرْسَلَنَا بِاَلْہُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْہِرَ عَلٰی الدِّیْنِ کَلِمَہٗ وَلَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُوْنَ وَاَنْ عَلِیًّا صَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَوَعٰی رَسُوْلُہٗ وَخَلِیْفَتُہٗ مِنْ بَعْدِہٖ اَلْقَائِمُ بِاَمْرِہٖ وَاَنْ اَلَا وَصِیَّہٗ مِنْ وَلَدِہٖ اَلْحَسَنِ وَالْحُسَیْنِ

اور مردوں کو اس کے قرب سے فائدہ پہنچے اور سنت ہے کہ میت کے رشتہ داروں کو پرہیز اور تسلی دین اور تعزیت کے وقت ان کے حق میں اس طرح پر دعا کریں جَبَّوَاللّٰہُ وَهَنَکُمْ وَاحْسَنَ عَنِ الْکَمْرِ وَرَحِمَ مَوْتِکُمْ اور سنت ہے کہ تین دن تک میت والوں کے لئے کھانا بھیجتے رہیں اور مکروہ ہے ان کے ہاں کھانا کھانا۔ تیسرا مقصد تیمم کے احکام کے بیان میں جاننا چاہئے کہ تیمم سے ۲۱۔ امر متعلق ہیں بارہ واجب اور سات سنت اور دو مکروہ پس جو بارہ واجب ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ مکان تیمم غصبی نہ ہو جیسا کہ وضو میں مذکور ہوا (۲) جس چیز پر تیمم کریں وہ خاک ہو اسلئے بقول صحیح پختہ اینٹ اور پتھر وغیرہ پر تیمم درست نہیں (۳) تیمم کی مٹی پاک ہو (۴) غصبی نہ ہو (۵) خاک میں کوئی دوسری چیز آمیز نہ ہو اگر اس درجہ پر دوسری چیز کا ملاؤ ہو گا کہ جس سے خاک کہلاو تو اس پر تیمم درست نہیں (۶) تیمم کے اعضا تیمم کرنے سے پہلے پاک ہوویں (۷) نیت کرنا اس طرح پر کہ میں تیمم کرتا ہوں وضو کے بدلے نماز کے مباح ہونے کیلئے واجب قرأت الی اللہ اور غسل کے تیمم کرنے میں بدلے غسل کا قصد کرے (۸) انگشتی اور انگشتانہ وغیرہ جو حاصل ہوا سکو ہاتھ سے جدا کرے (۹) خاک پر ہاتھ مارنا نیت کے ساتھ ہو وے (۱۰) دونوں ہاتھ سے پیشانی کو مسح کرنا بالوں کی حد سے لیکر ناک کی جڑ تک (۱۱) داہنے ہاتھ کی پشت کو بائیں ہاتھ سے مسح کرنا (۱۲) بائیں ہاتھ کے اوپر داہنی ہاتھ کی پٹلی پھیرنا اور معلوم رہے کہ باہم مجتہدین میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ تیمم وضو کی عوض ہے اس میں ایک مرتبہ ضرب لگائے اور جو غسل کی عوض ہے اس میں دو مرتبہ یعنی ایک مرتبہ چہرہ کے لئے اور ایک دفعہ ہاتھوں کے لئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو تیمم وضو کی عوض ہے اس میں بھی غسل کے تیمم کی طرح دو ضرب لگانی چاہئیں اور یہی قول صحیح ہے۔ فصل وہ سات امر جو تیمم میں سنت ہیں (۱) یہ کہ تیمم کی خاک خالص ہو یعنی اس میں کچھ ملا ہوا نہ ہو گو خاک ہونے سے خارج نہ ہو وے (۲) تیمم کی مٹی اونچی جگہ کی ہو جیسے ٹیلہ (۳) خاک پر ہاتھ مارنے کی وقت انگلیاں جدا جدا ہوں (۴) خاک پر ہاتھ مارنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو جھٹک دے (۵) اگر کسی کا ہاتھ کٹ گیا ہو تو ہاتھ کے عوض ٹٹ کو خاک پر لگا دے (۶) آخر وقت پر تیمم کرے گو معلوم ہو کہ آخر وقت میں بھی پانی میسر نہ ہو گا (۷) ہر نماز کیلئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرے اگرچہ پہلا تیمم باقی ہو اور وہ دونوں امر جو مکروہ ہیں ان میں (۱) ریگ پر تیمم کرنا (۲) شور زمین پر تیمم کرنا۔ دوسرا مطلب اس طہارت کے مسائل کے بیان میں جمیع نیت کرنے کی ضرورت نہیں اور جب کو ازالہ نجاست کہتے ہیں پس نجاست بارہ چیز سے ازالہ کیجاتی ہے اور ان بارہ کو شرع میں مطہرات کہتے ہیں (۱) پانی (۲) زمین (۳) دھوپ (۴) آگ (۵) استحالہ یعنی حقیقت کا یہ بجا نا صورت بگڑ جانا (۶) انتقال یعنی محل بدل جانا (۷) انقلاب یعنی صفت بدل جانا (۸) نقص یعنی مقدار گھٹنا۔ (۹) اسلام (۱۰) زوال عین (۱۱) مسح یعنی پاک چیز سے پہنچنا (۱۲) تبعیت یعنی دوسرے کے ساتھ پاک ہونا ان بارہ مطہرات کے احکام تفصیل و اربیان کئے جاتے ہیں پس پانی کے احکام جو مطہرات میں اول درجہ کا مطہر ہے یہ ہیں کہ پانی یا مطلق ہے یا مضاف مطلق سے یہ مراد ہے کہ عرف اور عادت میں بدو کسی قید کے اسکو پانی کہہ سکیں اور آب مضاف سے یہ مطلب ہے کہ قید کے ساتھ پانی کہلائے جیسے گلاب اور آب غورہ یعنی انگوڑا رس

واجبات تیمم

سننات تیمم

ذکر مطہرات

اور آب مطلق یا جاری یا غیر جاری ہے اسکی چار قسمیں ہیں ٹوڑا کر کے کم - کر کے زیادہ - اور کوئیں کا پانی - پس آب مطلق کی پانچ قسمیں ہو گئیں (۱) آب جاری اور شروع میں اس سے وہ پانی مراد ہے جو زمین سے ابلتا ہو اور عرف میں اسکو کنواں نہ کہتے ہوں اسکا حکم یہ ہے کہ نجاست ملنے سے یہ پانی نجس نہیں ہوتا اگرچہ کرے کم ہو یاں اگر رنگ یا بو یا مزہ پانی کا نجاست سے بدل جائے تو نجس ہو جائے گا اور آب باراں برسنے کی حالت میں آب جاری کے حکم میں ہے اور حمام کے حوض کا پانی بھی اگر مرادہ اور خزانہ سے اتصال رکھتا ہو اور وہ خزانہ کرے کم نہ ہو تو آب جاری کے حکم میں ہے **فصل** آب کر وہ پانی ہے جس کی پیمائش طول و عرض و عمق میں بیالیس بالشت پوری اور آٹھ سواں حصہ کم ایک بالشت اوسط درجہ کی بالشتوں سے ہو اور وزن کی رو سے بارہ سوڑا پل عراقی کے برابر ہو وے اور سوڑا پل ایک سو تیس درہم شرعی کا ہوتا ہے اور ہر درہم اڑتالیس جو میانہ کا پس عراق عرب کا رطل چھ ہزار دو سو چالیس جو کاٹھنہر جس کی رو سے ہر کرچو ہتر لاکھ اٹھاسی ہزار جو میانہ کا ہو جو نجاست کے ملنے سے جب تک اسکا رنگ یا بو یا مزہ بدل نہ جائے نجس نہیں ہو سکتا پس اگر کسی شخص کا ہاتھ خون میں آلودہ ہو اور وہ ایسے حوض میں جو پورا کر بھر ہو نہ زیادہ نہ کم اپنا ہاتھ ڈال دے تو وہ حوض نجس ہو جائے گا اس سبب سے کہ ہاتھ کی رنگت سے کسی قدر پانی کا رنگ ضرور بدل جائیگا اور باقی کرے کم ہے پس وہ کل پانی نجس ہو جائیگا لیکن اگر کسی کا ہاتھ پیشاب سی نجس ہو اور پیشاب خشک ہو جائے اور پھر وہ شخص اپنا ہاتھ ایسے حوض میں ڈال دے تو وہ حوض نجس نہیں ہوگا بلکہ اسکا ہاتھ پاک ہو جائیگا کیونکہ نجاست کی وجہ سے پانی میں کچھ تغیر نہیں آیا لیکن حوض کرے زیادہ ہے اور خون کے قطرے اس میں گر جائیں اور کچھ پانی اس سے رنگین ہو جائے تو اس صورت میں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر صاف پانی بقدر کر کے باقی رہ گیا ہے تو وہ کل پانی پاک ہے اور اگر کم ہے تو نجس ہے اور اگر ایسے حوض میں جو بے کم و زیادہ ایک کر ہو کتے کا بال چاڑھے اور کوئی شخص مثلاً پیالہ سے اس بال کو پانی سے جھٹ سے اٹھالے تو پیالہ کے اندر کا رخ اور وہ پانی جو اس کے اندر ہے نجس ہو جائیگا اور باہر کا رخ اور باقی کر کا پانی پاک رہیگا اور اگر وہ بال پیالہ میں نہ آیا تو اٹا معاملہ نظر آئیگا یعنی پیالہ کے اندر سے اس پانی کے جو اس میں ہے پاک ہے اور باہر کا رخ اور باقی پانی کر کا یعنی وہ پانی جو کرے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتا ہے اگرچہ رنگ یا بو یا مزہ میں فرق نہ آیا ہو۔ **فصل** کنوئیں کے پانی کے بارے میں مجتہد مختلف ہیں بعض کا یہ عقیدہ ہے کہ جب تک رنگ یا بو یا ذائقہ نہ بدلے کنواں نجس نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ نجس ہو جاتا ہے گو کچھ تغیر نہ ہو اور بعضوں کا قول ہے کہ اگر ایک کر کی مقدار پانی ہے یا زیادہ تو کنواں بدول تغیر کے نجس نہیں ہوتا اور اگر کرے کم ہے تو نجس ہے اگرچہ متغیر نہ ہو وے ان قولوں میں پہلا قول قوی ہے اور ان مجتہدین کے نزدیک جو نجاست کے قائل ہیں واجب ہے کہ اگر اونٹ کنوئیں میں گر کر مر جائے یا بیل یا شرب یا بوزہ یا مینی یا خون حیض یا استاضہ یا نفاس کا خون گر جائے تو کل پانی نجس اگر کل پانی توڑا نہ ہو کہ ہو تو چار آدمی باری باری پانی نکالیں دو دو آدمی ملکر کھینچیں جب یہ دونوں تھک جائیں تو دوسرے دو نو کھینچیں لگیں اسی طرح چاروں فجر سے غروب آفتاب تک - اور اگر گھوڑا یا گد یا یا گائے کنوئیں میں گر کر مر جائے تو ایک کر پانی

ہا چار ہزار

نکالیں اور آدمی کے مرنے پر ستر ڈول مرد ہو یا عورت جو ان ہو یا بچہ لیکن کافر کے مرنے میں اختلاف ہی بعض
 مجتہد کل پانی نکالنا واجب جانتے ہیں باقی عالم اس میں بھی ستر ڈول کافی جانتے ہیں اور اگر تازہ پارخانہ یا بہت سا
 خون مثلاً اسفند خون جتنا بکری کے ذبح کرنے سے نکلتا ہے کنوئیں میں گر جائے تو پچاس ڈول نکالیں اور جو قصور
 سا خون گر جائے جیسے کہوتر کے ذبح سے نکلتا ہے تو دس ڈول نکالیں یہی حال خشک پارخانہ کا ہے اور اگر چوہا اگر پر
 اور مکر کھپٹ جائے یا کتا اگر زندہ نکل آئے تو سات ڈول نکالیں اور اگر چوہا پھٹا پھولا نہ ہو تو تین ڈول اور اگر
 خرگوش یا لومڑی یا بھیڑ یا سورا یا کتا یا بلی کنوئیں میں گر کر مر جائے تو چالیس ڈول نکالیں اور اگر مرد کا پیشاب کنوئیں
 میں گرے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چڑیا گر کر مر جائے تو ایک ڈول نکالنا چاہئے اور جو پانی مضاف ہو جیسے کسی چیز کا پانی
 جیسے گلاب عرق بید مشک رس وغیرہ وہ بغور نجاست سے منقل ہو نیکیہ نجس ہو جاتا ہے اگرچہ دس گریہ اور وضو اور
 غسل اس سے صحیح نہیں اس میں کل مجتہدوں کا اتفاق ہی ابن بابویہ کے سوا کہ وہ کل کے برخلاف وضو اور غسل گلاب ہی
 تجویز کرتے ہیں (۲) مطہر زمین ہے کہ جو تہ کی تلی اور پاؤں کے تلوے کو پاک کرتی ہے اور اگر کسی کا پاؤں کٹ گیا ہو
 اور لکڑی کا پاؤں لگا رکھتا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے (۳) مطہر آفتاب ہے یہ نجس زمین اور صف اور چٹائی کو خشک
 کرنے کے بعد پاک کر دیتا ہے ایسے ہی ہر چیز کو جب کار کھنا اٹھانا نہیں ہو سکتا جیسے درخت اور درخت پر لگے ہوئے
 پھل کو اور چمکھٹ کو اور ان جالیوں کو جو عمارت میں لگی ہوں پاک کرتا ہے اور اگر نجس مٹی سے بطریق گوندے کے
 دیوار بنائیں اور آفتاب اسکے ایک سو چھ پر پڑے اور اس کل دیوار کو خشک کر دے تو دوسرے رخ اور اندر سے بھی پاک
 ہو جائیگی (۴) مطہر آگ ہے اور وہ جس چیز کو جلا کر کوئلہ یا رکھ بنا دے وہ چیز پاک ہو جائیگی لیکن اگر نجس مٹی سی اینٹ یا برتن
 بنائیں اور ان کو پکائیں تو طہا ہوئے میں اختلاف ہے شیخ طوسی علیہ الرحمۃ کا یہ قول ہے کہ یہ دونوں بھی پاک ہو جاتے ہیں
 یہ قول قوی ہے (۵) مطہر استحالہ یعنی نجس چیز کی صورت اور نام کا بدل جانا مثلاً مٹی سے طہا ہر حیوان پیدا ہو جائے
 یا کتا نمک کی کان میں گر کر ٹک جھائے (۶) مطہر انتقال یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتا جیسے آدمی کا خون
 مچھر کے پیٹ میں جا کر (۷) مطہر انقلاب جیسے شراب سرکہ ہو جائے (۸) نقص جیسے انگور کا رس ابال کھا کر نجس ہو جاتا
 ہے اور جب اسکی دو تہائی چھل جائے تو پاک ہو جاتا ہے (۹) اسلام اور وہ کافر کو نجاست کفر سے پاک کرتا ہے (۱۰)
 زوال عین یعنی اصلی نجاست کا صاف ہو جانا جیسے گھوڑے کا منہ یا ہاتھ پاؤں خون میں بھر جائے تو جبوقت صاف
 ہو جائیگا پاک ہو جاتا ہے (۱۱) پاک چیز سے پونچھنا اور یہ پارخانہ کے باب میں ہے کہ جب ڈھیلیوں سے یا تین خیر
 وغیرہ سے بشرطیکہ پاک ہوں پونچھ ڈالیں تو مخرج پاک ہو جاتا ہے (۱۲) تعجبت جیسے کافر حربی کا بچہ اسیر ہو کر مسلمانوں
 کے پاس رہنے سے پاک شمار ہوتا ہے ایسے انگور کا شیرہ پکانے سے جو دیگ اور چھہ اور طہل خ کے کپڑے نجس
 ہو جاتے ہیں جب شیرہ پکتے پکتے دو تہائی جگہ پاک ہو جاتا ہے تو اس کے ساتھ یہ سب بھی پاک ہو جاتے ہیں۔

فصل نجاستیں کل گیارہ ہیں (۱) بول (۲) پارخانہ بشرطیکہ یہ ایسے جاندار کے ہوں جسکا گوشت مکھانا حرام ہو اور
 خون دہا بندہ کر نکلے (۳) خون اس حیوان کا جسکا خون جہندہ ہو خواہ حلال گوشت ہو خواہ حرام مگر جو خون ذبح کے

بعد حیوان کے گوشت میں باقی رہتا ہے بعد نکال جانے اس خون کے جو ذبح کیوقت معمولی طور پر نکال جاتا ہے وہ پاک ہے بلکہ اسکا کھانا بھی حلال ہے (۴) مٹی اس جانور کی جسکا خون نجس ہے (۵) کتا دریائی کتے کے سوا کہ وہ گو حرام ہے مگر پاک ہے (۶) سور دریائی سور کے سوا کہ دریائی سور کا حکم دریائی کتے کا ہے اور اگر کتا بھیڑ پر چڑھ جائے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ بچہ اگر کتے کے مشابہ ہے تو نجس ہے اور اگر بھیڑ سے مشابہ ہے یا اپنی صورت پر ہے تو پاک ہے لیکن اگر کتا سوری پر چڑھے تو ان کا بچہ جو کتے اور سور سے مشابہ نہ ہو اسکی نجاست میں اختلاف ہے احتیاط یہی ہے کہ اسکو نجس سمجھیں (۷) کافر ذمی ہو خواہ حربی اہل کتاب ہو یا بے کتاب لیکن کچھ مجتہد یہود و نصاریٰ کے کو پاک جانتے ہیں مگر یہ رائے ضعیف ہے (۸) ہر نشہ کی چیز جو اصل میں پتلی ہو اور شیخ ابن بابویہ کے نزدیک جس کپڑے میں شراب لگی ہو اس سے نماز جائز ہے اور جس گھر میں شراب ہے اس میں ناجائز ہے (۹) انگور کا شیرہ جو ش کھانے کے بعد جنگ دوتھائی اسکا جلا کر کم نہ ہو جائے (۱۰) بوزہ گو اس میں نشہ نہ ہو (۱۱) مردہ یا جاندار جسکا خون زندگی میں جہند ہو حلال ہو یا حرام اور جمیع اجزا مردے کے نجس ہیں (۱۲) وہ جزو جو نجس ہو جیسے بال اور ہڈی اور سینک اور ستم نجس العین کے یہ جزو بھی نجس ہیں اور سید مرتضیٰ کا یہ قول ہے کہ نجس العین کے بھی ایسے اجزا نجس نہیں یعنی سور کتے کے بھی بال اور ناخن وغیرہ پاک ہیں مگر کوئی اور مجتہد اس رائے میں شریک نہیں **فصل** اگر کتا کسی برتن کو چاٹ لے اور آب قلیل سے اسکو پاک کرنا چاہیں تو اول اسپرٹی ملیں مٹی ملنے کے بعد دو مرتبہ پانی سے دھوئیں اور اگر خاک سپر نہ ہو تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو چیز مثل خاک ہو جیسے بھوسی اسکو بجائے خاک کے ملیں اور بعض کہتے ہیں کہ خاک کی عوض بھی پانی سے دھوئیں اور اگر اسی برتن کو کہ وغیرہ آب کثیر یا آب جاری میں پاک کریں تو مانجھنے کے بعد ایک مرتبہ غوطہ دینا کافی ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آب کثیر ہیں اگر پاک کریں تو مٹی سے مانجھنے کی بھی ضرورت نہیں لیکن پہلا قول صحیح تر ہے اور اگر سور کسی برتن کو چاٹ لے تو بعض مجتہد فرمانے ہیں کہ سات مرتبہ اس برتن کو دھونا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک اسکا حکم بھی کتے کے چاٹنے کے برابر ہے **فصل** اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے تو اسکو آب قلیل سے دھونا چاہئے اور اگر بچہ شیر خوار کا پیشاب لگے تو ایک دفعہ پانی بہا دینا کافی ہے جو ٹوٹنے کی بھی ضرورت نہیں لیکن اس میں تین شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ بچہ لڑکا ہو لڑکی نہ ہو (۲) اسکی غذا ابلتا ہو وہ ہو (۳) اس کا سن دو برس سے کم ہو اور اگر پیشاب ایسے بچہ کا نہ ہو تو ایک دفعہ پانی ڈالنے کے بعد دوبارہ پانی ڈالنا اور پھر نچوڑنا چاہئے اور اگر پیشاب کے سوا کوئی اور نجاست ہو تو ازالہ سین نجاست کے بعد ایک دفعہ دھو کر نچوڑ دینا کافی ہے اور دوبارہ دھونے کی حاجت نہیں لیکن اگر کتا یا آب جاری میں پاک کریں تو نجاست اتار نیلے بعد ایک دفعہ ڈبو دینا کافی ہے نچوڑنا لازم نہیں اور اگر پوتین یا توشک یا تکیہ یا کوئی اور سخت چیز مثل ان کے آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو نچوڑنے کی ضرورت نہیں فقط دبا نا اور ملنا کافی ہے اور معلوم رہے کہ کپڑے میں اگر ایسی نجاست لگے جو رنگ رکھتی ہے جیسے خون اور دھونے پر اسکا رنگ نہ جائے تو وہ حصہ پاک ہے رنگ کا چھوٹنا لازم نہیں **فصل** اگر مٹکا یا ہنڈیا یا کٹورہ وغیرہ کو آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو اسکا یہ طریقہ کرنا چاہیے

اس میں ڈالکر بلاویں کہ سب جگہ پہنچ جائے پھر اس پانی کو گر کر اور پانی ڈالکر اس برتن کو کھنگال لیں اور اگر برتن برتن زمین میں گرا ہو تو جیسے سقاوہ کا مٹکا تو اس کا اکھاڑنا ضرور نہیں اسی طرح گرے ہوئے کو پاک کر سکتے ہیں اور اگر کسی قدر پانی اسکے تلے میں رہ جائیگا اسکو کپڑے یا ردی وغیرہ سے صاف کر دیں اور جانتا چاہئے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں میں کچھ کھانا کچھ رکھنا حرام ہے مرد کو بھی اور عورت کو بھی لیکن وہ کھانا پانی وغیرہ جو اس برتن میں ہے حرام نہیں ہو جاتا فقط بقصد کھانے کے اس برتن میں سے اٹھا نا حرام ہے۔ اگر اس میں سے نکال کر دوسری چیز میں رکھ کر کھائیں تو حلال ہے اور سونے چاندی کے آفتاب سے ہاتھ منہ نہ ہونا بھی حرام ہے ایسا ہی سونے اور چاندی کے لگن سے اپنے اوپر یا دوسرے پر یا کسی جگہ پر پانی گرا نیک بھی حکم ہے ایسے ہی سونے چاندی کی دوات سے کچھ لکھنا یا سنہری روپہلی سرمہ دانی سے سرمہ لگانا حرام ہے لیکن سونے چاندی کا قلم اور سلانی حرام نہیں اور اگر سونے چاندی کے پتھر چڑے ہوئے کو زے یا لگن سے پانی پیوے تو واجب ہے کہ اپنے ہونٹ کو سونے چاندی کو نہ لگنے دے اور اگر سونے کا جھول تانبے کے برتن پر پھرا ہو تو اسکو تپا کر دیکھیں اگر اس سے سونا حاصل ہو تو اس پر سونے کے برتن کا حکم ہوگا اور اگر مطلقاً سونا حاصل نہ ہو تو اسکے باب میں مجتہد مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ تانبے کے حکم میں ہے اور سونے چاندی کے عوض میں غسل کرنا بھی صحیح نہیں ترتیبی غسل ہو یا ارتقاسی لیکن اگر اس عوض کی زمین سونے چاندی کی نہ ہو تو اس میں غسل صحیح ہے پہلا باب اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تمام ہوا۔

دوسرا باب

واجبی اور سنتی نمازوں کے بیان میں اور اس میں ایک مقدمہ اور تین مطلب اور ایک خانہ ہے مقدمہ واضح ہو کہ فرض نمازیں بارہ ہیں (۱) نماز پنجگانہ جس کو نماز یومیہ بھی کہتے ہیں (۲) نماز جمعہ (۳) نماز عید رمضان (۴) نماز عید قربان (۵) نماز طواف خانہ کعبہ (۶) نماز آیات یعنی چاند گہن اور سورج گہن اور زلزلہ اور کالی اور لال آندھریوں وغیرہ آسمانی خوفناک چیزوں کی (۷) نماز جنازہ (۸) وہ نماز جو مس بیت سے واجب ہو (۹) وہ نماز جو قسم سے واجب ہو (۱۰) وہ نماز جو عہد سے واجب ہو (۱۱) وہ نماز جو اجارہ سے واجب ہو (۱۲) باپ کی نماز جو بڑے بیٹے پر ادا کرنا واجب ہے اور سنتی نمازیں اس قدر ہیں کہ ان کی گنتی نہیں ہو سکتی اس کتاب میں ان میں سے ۲۴ نمازوں کا ذکر کیا جاتا ہے (۱) نماز نوافل یومیہ جو ہر شب و روز سنت ہیں (۲) وہ نماز جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب ہے (۳) نماز حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی (۴) نماز حضرت فاطمہ علیہا السلام کی (۵) نماز جعفر طیار (۶) نماز اعرابی (۷) نماز طلب بارش جسکو نماز استسقاء کہتے ہیں (۸) نماز عید غدیر (۹) ہر مہینہ کی پہلی تاریخ کی نماز (۱۰) ماہ رمضان کے نوافل (۱۱) نماز روزہ مبعوث (۱۲) شب مبعوث کی نماز (۱۳) روز مبارکہ کی نماز (۱۴) ہدیہ زیارت کی نماز (۱۵) نماز غائب (۱۶) رجب کی پندرہویں رات کی نماز (۱۷) شب برات کی نماز

(۱۸) عید کی رات کی نماز (۱۹) نماز عقیقہ (۲۰) سفر کے وقت کا دو گانہ (۲۱) نماز توبہ (۲۲) نماز بدیہ میت (۲۳) نماز عاشورا (۲۴) نماز روزہ روز پر پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور اس میں نو مقصد ہیں پہلا مقصد نماز یومیہ یعنی پنجگانہ کے بیان میں جو ہر رات دن میں واجب ہیں ہر بالغ عاقل پر سوائے اس عورت کے جو حائض یا نفسا ہو معلوم کرنا چاہئے کہ مقدمات نماز پنجگانہ کے یعنی وہ چیزیں جنکو نماز کے شروع سے پہلے عمل میں لانا چاہئے چھ ہیں (۱) طہارت حدیث اکبر و اصر سے (۲) بدن اور لباس سے نجاست کا دور کرنا (۳) عورتین کا ستر کرنا (۴) مکان نماز کا ملاحظہ کرنا کہ نجس یا غصبی نہ ہو (۵) وقت نماز کا پہچانا (۶) سمت قبلہ کو تحقیق کرنا ان چھ چیزوں میں سے پہلی دونوں چیزوں کا بیان اس کتاب کے پہلے باب میں تفصیل وار بیان ہو چکا ہے باقی چار چیزوں کو ہم چار محبت میں بیان کرتے ہیں پہلا محبت عورتین کے ستر کے بیان میں اور وہ نماز میں واجب ہے خواہ کوئی دیکھنے والا ہو یا نہ ہو خواہ نمازی کا محرم ہو مثل بی بی اور کنیز کے خواہ نامحرم ہو پس اگر کوئی شخص اند میری کو ٹھٹھری میں تنہا ہو اور برہنہ ہو کہ نماز پڑھے اسکی نماز باطل ہے اور مرد پر فقط چھپانا قبل اور دبر اور خستہ پن کا واجب ہے لیکن عورت پر تمام بدن کا چھپانا واجب ہے چہرہ اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے سوا لیکن کنیز پر سر اور پاؤں کا ڈھکنا واجب نہیں اور جاننا چاہئے کہ وہ لباس جس میں آدمی نماز پڑھے اس سے ۲۷ مسئلے متعلق ہیں ۵ تو واجب ہیں اور ۷ سنت اور پندرہ مکروہ پس وہ پانچ جو واجب ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ لباس غصبی نہ ہو (۲) یہ کہ خالص ریشم نہ ہو کہ مرد کی نماز حریر محض میں جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک عورت بھی ریشمی لباس میں نماز نہیں پڑھ سکتی مگر یہ قول ضعیف ہے اور ضرورت میں مثلاً جاڑا شدت سے ہو یا لڑائی کا موقع ہو یا بدن میں جوئیں پڑ گئی ہوں تو ریشمی لباس میں مرد کی بھی نماز درست ہے (۳) سنہرا نہ ہو کہ مرد کی نماز سونا پنکر باطل ہے (۴) پاک ہو لیکن چھ جگہ نجاست معاف ہے (۱) یہ کہ کوئی زخم یا پھوڑا جس سے خون بہتا ہو تو جب تک اس سے خون رواں رہیگا اس وقت تک اس خون بھری لباس سے نماز صحیح ہے (۲) کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو اور کپڑہ پاک نہ رہ سکے تو اسی کپڑے میں نماز صحیح ہے مگر ہر روز ایک مرتبہ دھو لینا واجب ہے (۳) جو عورت بچے کو رکبتی ہے خواہ بچہ لڑکا ہو خواہ لڑکی اور ایک کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا اس کے پاس نہ ہو اور اس کپڑے کو پیشاب یا پارخانہ بچہ کا لگ جائے تو اس عورت کی نماز اس کپڑے میں صحیح ہے مگر رات دن میں اسکو ایک مرتبہ طہا کرے اور افضل یہ ہے کہ آخر وقت میں کپڑے دھو کر ظہر و عصر کو ملا کر پڑھے اور مغرب و عشاء سے بھی اول وقت میں فارغ ہو جائے اس تدبیر سے چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آجائیں گی (۴) درہم بغلی سے کم جبکی مقدار انگوٹھے کے پورے کے برابر ہے اگر کپڑے یا بدن میں خون لگا ہو تو بغیر پاک کئے نماز ہو سکتی ہے لیکن اگر دوسری جگہ بدن کو یا کپڑے کو لگ جائے یا حیض یا استئمانہ یا نفاس کا خون یا کتے یا سور یا کافر کا خون ہو تو ان ساتوں صورتوں میں بدن اور لباس کا پاک کرنا واجب ہوگا اگرچہ درہم سے کم ہو (۵) ایسا چھوٹا کپڑا جس سے عورتین کا ستر نہ ہو سکے جیسے ٹوپی بند موزہ ازار بند ان کی نجاست معاف ہے اگرچہ نجاست مغلظہ ہو

یعنی ان ساتوں خون میں سے کوئی لگا ہو جنکا ابھی ذکر ہوا ہے (۶) جس نجاست کے دو کرنے پر نمازی قادر نہ ہو مثلاً کپڑا ناپاک ہے لیکن جاڑے کی شدت سے اتار نہیں سکتا تو اس نجس کپڑے میں نماز ہو جائیگی۔
 (۷) واجبات ستر یہ ہیں کہ ایسے حیوان کا چمڑا نہ ہو جسکا گوشت حرام ہو جیسے سمور اور لومڑی کا چمڑا ایسے ہی ان جانوروں کے بال اور ان کا حکم ہے لیکن وہ جانور ایسے ہیں جنکا گوشت حرام ہے اور پھر بھی انکے پوشین اور ان میں نماز درست ہے ان میں سے ایک تو خنزیر ہے جو دریائی جانور ہے اور دوسرا سنجاب ہے لیکن سنجاب کے بال اور کھال میں بعض مجتہد نماز کو منع کرتے ہیں اور سات امر جو سنت ہیں اور نمازی کے لباس سے متعلق ہیں ان میں (۱) تو یہ ہے کہ نمازی کا لباس سفید (۲) نمازی کے تمام کپڑوں سے جو عمدہ اور خوب پاک ہو وہ ہو (۳) مشروع یعنی ریشم کا یا نا بھی نہ ہو (۴) رنگین ہو تو ہلکے رنگ کا ہو گہرا رنگ نہ ہو (۵) سر پر عمامہ باندھے ہو (۶) عمامہ تخت اسٹنک بھی ہو (۷) تخلین عربی سے نماز پڑھنا اور وہ پندرہ امر جو مکروہ ہیں۔
 (۱) تصویر دار کپڑے پر نماز پڑھنا (۲) ریشمیں جلسے نماز پڑھنا (۳) سیاہ لباس میں سوائے عمامہ اور موزے کے کہ ان دونوں میں نماز مکروہ نہیں (۴) کافر کے بنے ہوئے یا پٹے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنا (۵) کرتہ کے اوپر لنگی باندھ کر نماز پڑھنا (۶) اس شخص کا کپڑا پہنکر جو نجاست سے پرہیز نہ رکھتا ہو (۷) اس شخص کا کپڑا پہنکر نماز پڑھنا جو پرلپا مال مارنے سے پرہیز نہ کرتا ہو (۸) بوسے کی انگوٹھی پہنکر نماز پڑھنا (۹) بغیر دروازہ نماز پڑھنا (۱۰) عورت کو بدون گردن بند اور گلو بند کے نماز پڑھنا (۱۱) بابے والے جھانجن پہنکر نماز پڑھنا (۱۲) قبائے کے بند لگا کر (۱۳) لوبا کھلا ہو نمازی کے جسم یا لباس میں ہو (۱۴) زرد یا سرخ کپڑے میں مرد کو نماز پڑھنا (۱۵) چادر کے دونوں سرے بغل کے نیچے سے نکال کر ایک مونڈھے پر ڈال لینا۔ دوسرا مجتہد مکان نماز کے بیان میں نماز کی جگہ سے ۳۵ متر متعلق ہیں دو حکم واجب چار سنت ۲ مکروہ اور دونو واجب یہ ہیں (۱) یہ کہ نماز کی جگہ غصبی نہ ہو کیونکہ غصبی مکان میں نماز باطل ہے لیکن اگر مالک اجازت دے تو ہو جائیگی اسی طرح دوسرے کی ملک میں بدون اجازت کے صحیح نہیں اور اجازت کی چار قسمیں ہیں (۱) صریح یعنی مالک کہے کہ میرے مکان میں نماز پڑھ لے (۲) ضمنی مثلاً کہدے کہ میرے گھر میں ٹھہر تو اس اجازت کے ضمن میں نماز کی اجازت بھی آگئی (۳) فحوائی مثلاً کوئی کسی کا مہمان ہو (۴) شاہد حال یعنی موقع سے معلوم ہو کہ مالک راضی ہو گا جیسے جنگل اور حمام اور سرائے کا حال ہو کہ قریب سے معلوم ہے کہ مالک کسی کے نماز پڑھنے کا مزاج نہیں ہوتا (۵) نماز کی جگہ نجس نہ ہو اس قسم سے کہ اس کی ناپاکی نمازی کے بدن یا کپڑے کو مسریت کر جائے اگرچہ خون درم بغل سے کم ہو لیکن اگرچہ نماز کی جگہ نجس ہو اور خشک ہو کہ اسکی ناپاکی اثر نہ کرے تو نماز وہاں صحیح ہے البتہ نجس جگہ پر سجدہ نہیں ہو سکتا گو خشک ہو اور اسکی نجاست بدن اور کپڑے کو بھی نہ لگے اور وہ چار امر سنت کہ نماز کے مکان سے متعلق ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ نماز کی کل جگہ پاک ہو (۲) پیشانی کی جگہ کھڑے ہو نیکی جگہ سے برابر ہو یا نیچی ہو بلند نہ ہو (۳) نماز کے آگے سترہ ہو اور سترہ سے مراد یہ ہے کہ دیوار یا کچھ اوٹ قبلہ کی جانب نمازی کے آگے ہو مگر نمازی کو اس چیز سے

دو تین ہاتھ سے زیادہ قاصلہ نہ ہو اور اگر لائحی سامنے رکھ لے وہ بھی کافی ہے (۴) نماز واجب کو مسجد میں پڑھے خصوصاً مسجد الحرام و مسجد نبویؐ میں اور حدیث میں آیا ہے کہ مسجد الحرام میں ایک نماز پڑھنا لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور مسجد نبویؐ میں ایک نماز پڑھنا دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد اقصیٰ اور مسجد کوفہ میں ایک نماز ہزار نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں ایک نماز سو نمازوں کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد کی نماز ۲۵ نمازوں کا ثواب رکھتی ہے اور بازار کی مسجد کا ثواب بارہ نمازوں کے برابر ہے لیکن عورتوں کی نماز مسجد سے گھر میں افضل ہی اور دالان سے اندر کی کوٹھڑی میں افضل ہے اور صحن کے مقابلہ میں دالان افضل ہے اور کوٹھڑے پر نماز پڑھنے سے صحن میں نماز پڑھنا افضل ہے اور فصل دار کو ٹھابے پر سے کی چھت سے افضل ہے اور ۲۷ حکم جو مکروہ ہیں (۱) حمام کے اندر نماز پڑھنا لیکن درجہ جامہ کہن میں یعنی جس (درجہ میں) کپڑے اتار دیتے ہیں اور چھت پر مکروہ نہیں (۲) کشتی میں نماز پڑھنا جس صورت میں خشکی میں جانا ناممکن ہو (۳) خانہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنا لیکن سنت مکروہ نہیں (۴) جس جگہ قرآن یا کتاب کھلی ہو یا کوئی کاغذ لکھا ہوا سامنے رکھا ہوئے جس کا خط نمایاں ہوئے (۵) جس جگہ سامنے چراغ جلتا ہو یا آگ روشن ہو (۶) جس جگہ کوئی عورت سامنے لیٹی ہو گو نمازی کی طرف پشت کے ہوئے ہو اور گو محرم بھی ہو (۷) جس جگہ کوئی شخص رو برو ہو (۸) جس جگہ کوئی ہتھیار بے غلاف سامنے رکھا ہو (۹) جس گھر میں آتش پرست ہو اور جس گھر میں یہودی یا نصرانی ہو اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں (۱۰) جس گھر میں کتاب ہو (۱۱) کھلے ہوئے دروازے کے سامنے (۱۲) گورستان میں (۱۳) طوبیہ وغیرہ میں جہاں جانور بندھتے ہوں (۱۴) جس جگہ نشہ رکھا ہو (۱۵) اناج کے ڈھیر پر گو اس پر ٹی لپٹی ہوئی ہو (۱۶) جس مکان میں اکثر آگ بجلتی رہے جیسے باورچی خانہ اور حمام کی بھٹی اگرچہ نماز کی وقت آگ نہ ہو (۱۷) بدون اسکے کبرچ میں کچھ پردہ ہو یا دس ہاتھ کا قاصلہ عورت کے برابر یا پیچھے کھڑے ہو کر مرد کو نماز پڑھنا محرم ہو یا نامحرم ہاں اگر عورت مرد کے پیچھے ہو تو کراہت نہیں اور اوٹ یا فاصلہ کی بھی ضرورت نہیں اور بعض مجتہد اس مسئلے پر لکھتے ہیں کہ اگر عورت مرسا تھنگیر کہیں گے تو دونوں کی نماز باطل ہوگی ورنہ جس نے بعد میں نیت کی ہے اس کی نماز باطل ہوگی (۱۸) اس خاک پر نماز پڑھنا جس کو چیونٹی اپنے سوراخ سے نکال کر باہر ڈالتی ہے (۱۹) ذبح گاہ میں (۲۰) شور زمین میں (۲۱) برف پر نماز پڑھنا (۲۲) پانی کے بہاؤ کی جگہ گو اس وقت پانی نہ ہو (۲۳) ریگ رواں پر (۲۴) سڑک کے گولہ پر (۲۵) لالہ کے کھیت میں (۲۶) تصویر دار مکان میں (۲۷) اونٹوں کے پڑاؤ میں اگرچہ اس وقت اونٹ موجود نہ ہوں فصل مسجد کے بنانے میں اور اس کے احکام میں واضح ہو کہ مسجد کی بنیاد رکھنا اور تعمیر کرنا بہت بڑا ثواب ہے جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص مسجد کی بنیاد ڈالے جفتہ تعالیٰ اسکے لئے بہشت میں مکان تعمیر کرنا ہے اسی طرح تعمیر مسجد کے ثواب کے بیان میں اور بہت سی حدیثیں ہیں پس جانتا چاہئے کہ ۴۰ امر مسجد سے متعلق ہیں ۱۲ سنت اور سترہ مکروہ اور گیارہ حرام پس بارہ مسنون یہ ہیں (۱) مسجد کی عمارت میانہ ہو نہ بہت پست اور نہ بہت بلند (۲) طہارت کا مقام مسجد کے باہر دروازہ پر ہو

مکروہات نماز

تعمیر و احکام مسجد کے احکام

(۳) مسجد میں جانے کے وقت داہنا پاؤں داخل کرے اور نکلنے وقت پہلے بائیں پاؤں مقدم کرے
 (۴) مسجد میں جانے سے پہلے اپنے جوتہ کو ملا خطہ کر لے مہا داخنس ہو (۵) داخلے کے وقت یہ دعا پڑھے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ وَصَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَوَاتُ عَلٰی نَبِيِّكَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ
 وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ رَبِّ اعْفُفْنِیْ ذُنُوْبِیْ وَافْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ (۶) نکلنے وقت بھی یہی دعا پڑھے (۷)
 با وضو مسجد میں جانا (۸) داخل ہو کر تعظیم مسجد کا دو گانہ ادا کرے (۹) مسجد میں کثرت سے جانا اور مسجد کو خوشبو دیا
 کرنا (۱۰) مسجد میں قبلہ رو بیٹھنا اور خدا کی حمد بجالانا اور نبی پر درود بھیجنا اور اپنی حاجت طلب کرنا (۱۱) مسجد
 میں چلنے جلنا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مسجد میں چلنے روشن کرے اسکے لئے تمام
 فرشتے اور عادلان عرش استغفار کرتے رہیں گے۔ جب تک وہ چلنے روشن رہیگا (۱۲) مسجد میں جھاڑو دینا
 خصوصاً جمعرات کے دن اور جمعہ کی رات میں جناب موسیٰ کاظمؑ فرماتے ہیں کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ جو شخص
 جمعرات یا شب جمعہ کو مسجد میں جھاڑو دے اور اس قدر کوڑا جھنڈا کہ اس میں آٹکھوں میں ڈالتے ہیں مسجد سے باہر کالی
 حق تعالیٰ اسکے تمام گناہ بخل فرماتا ہے اور وہ سترہ امر مکر وہ جو مسجد سے متعلق ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ
 مسجد کی دیوار پر چھبہ لگانا (۲) مسجد میں پکار کر بولنا (۳) شمشیر خلاف سے نکالنا (۴) شعر پڑھنا (۵) سونا (۶)
 خرید و فروخت کرنا (۷) دنیا کی باتوں کا تذکرہ کرنا (۸) بچوں اور جنوں کو اندر جانے دینا (۹) پیشاب یا پاخانہ
 بعد مسجد میں بیٹھ کر وضو کرنا (۱۰) ناف سے زانو تک مسجد میں برہنہ کرنا (۱۱) مسجد کے اندر سزا جاری کرنا (۱۲) مسجد کی
 دیواروں پر گدگاری کرنا (۱۳) مسجد میں تمہ کوکے سنگ ڈالنا۔ (۱۴) لہسن یا پیاز یا اور بدبودار چیز کھا کر اندر جانا (۱۵)
 مسجد کو مکتب خانہ قرار دینا (۱۶) مسجد میں بیٹھ کر کوئی کاروبار کرنا خصوصاً سر منڈانا (۱۷) مسجد میں فارسی یا ترکی
 یا ہندی وغیرہ بولنا اور وہ گیارہ امر کہ حرام ہیں (۱) مسجد کو سونے سے نقاشی کرنا (۲) مسجد کے ننگر پتھر باہر پھینکنا
 (۳) کوئی شخص چیز مسجد میں لیجانا مگر چنانچہ کہ مسجد کو نجس نہ کرے (۴) جنب اور حائض اور نفاس کا مسجد میں ٹھہرنا (۵)
 مسجد کا فرش کسی دوسری جگہ بچھنا (۶) مسجد میں کسی چیز کو پاک کرنا اگرچہ مسجد کے حوض گریبا نہر میں ہو (۷) مسجد
 کی زمین اپنے مکان میں یا راستہ میں ملا لینا (۸) مسجد کو قبرستان بنانا (۹) جائزہ کی تصویر مسجد کی دیوار پر پھینچنا
 (۱۰) مسجد کا مصالحہ جو گر جائے اور قابل تعمیر نہ رہے دوسری جگہ لگا دینا (۱۱) مسجد کے اندر درخت لگانا۔

تسمیہ مسجد وقت کی شناخت میں واضح ہو کہ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے آفتاب کے
 طلوع تک رہتا ہے اور ظہر کا وقت سایہ کے دوبارہ ٹپہ پہنچتا ہے جو ان ملکوں کی حالت ہے یا نثار دھوکہ
 دوبارہ پیدا ہونے پر چھپتا ہے مگر عظمہ وغیرہ ملکوں میں ہوتا ہے اور اس وقت کو زوال کہتے ہیں اور عصر کا اول وقت
 زوال سے استعمر عرش کے بعد جس میں نمازی ظہر ادا کر کے شروع ہوتا ہے پس اگر نمازی با وضو اور مقیم ہو تو چار
 رکعت کے برابر وقت گزرنے پر عصر کا وقت داخل ہوگا اور اگر بے وضو یا بے غسل ہو تو طہارت اور چار رکعت
 کے برابر وقت گزرنے پر اور اگر مسافر یا وضو ہو تو بقدر دو رکعت کے اور اگر ناپاک ہو تو بقدر پاکی اور دو رکعت کے

زوال کے بعد چھوڑ کر عصر کا وقت ہے اور جب غروب آفتاب میں عصر کی نماز کے لائق وقت باقی ہو ظہر کا وقت آخر ہو جائیگا لیکن ہر نمازی کی حالت کے موافق جیسا کہ ابھی بیان ہوا ہے اور یہ حصہ وقت کا عصر سے مخصوص ہے جس طرح زوال کے بعد بقدر ادائے ظہر کے ظہر سے مخصوص ہے اور ان دونوں وقتوں کی درمیان جو وقت ہے وہ ظہر اور عصر میں مشترک ہے اور آخر وقت عصر کا سورج کے غروب تک ہے اور وہ مغرب کا اول وقت ہے اور غروب کی علامت یہ ہے کہ پورب کی جانب سرخی رفع ہو کر سیاہی آجائے اور عشا کا اول وقت یہ ہے کہ غروب کے بعد تین رکعت کی مقدار کا وقت گزر جائے باطہارت انسان کے حق میں اور طہارت سمیت تین رکعت کا زمانہ محدث کے لئے بعد اسکے مشترک وقت ہے مغرب اور عشا دونوں نمازوں کیلئے یہاں تک کہ آدمی رات میں اس قدر وقت رہ جائے جس میں عشا پڑھ سکے کہ وہ مخصوص عشا کا وقت ہے مگر نمازی کی حالت کے موافق جس تفصیل سے ظہر میں بیان ہوا اور بہت سے جہتہ اسکے قائل ہیں کہ جب تک سرخی بچھ کی جانب سے ہر طرف نہ ہو عشا کا وقت داخل نہیں ہوتا۔ **فصل اول** وقت نماز پڑھنے کا بڑا ٹاپ ہے، بالخصوص صبح اور مغرب کی نماز اور نماز کی تاخیر یعنی آخر وقت میں پڑھنا نہایت مکروہ ہے لیکن چند جگہ تاخیر کرنا سنت ہے ازاجملہ بارہ جگہ جو جو نہایت مشہور ہیں ہم بیان کرتے ہیں (۱) عشا کی نماز کو تاخیر کرنا بچھ کی سرخی زائل ہونے تک اور بعض جہتین اس تاخیر کو واجب جانتے ہیں (۲) ظہر کی تاخیر ان ملکوں میں جہاں ہوا نہایت گرم ہوتی ہے وقت کے خشک ہونے تک (۳) عصر کی تاخیر جب تک کہ زوال کے بعد کھڑی چیز کا سایہ اسکے برابر رہے (۴) مستحاضہ عورت ظہر میں کو اخیر وقت اور مغرب میں کو آخر وقت میں ملا کر پڑھے کہ دو دو نمازیں ایک ایک غسل میں ہو جائیں (۵) صبح ظہر عصر تینوں نمازوں کو ادائے نافلہ تک تاخیر کرنا (۶) پیش نماز کو نمازیوں کے جمع ہونے تک توقف کرنا (۷) نمازیوں کو امام کے آئیکا انتظار کرنا (۸) مسافر کو منزل پہنچنے تک نماز کو تاخیر کرنا کہ منزل پر اطمینان سے پڑھے (۹) مغرب کو عشاء کیساتھ مشعر الحرام میں ملا کر پڑھنا جسکا بیان حج کے باب میں ہوگا (۱۰) مغرب کی تاخیر اس شخص کو جسکے ساتھ افطار کرینگے لئے کچھ لوگ منتظر ہوں یا خود روزہ دار کو بھوک پیاس کا غلبہ ہو (۱۱) بچے کے رکھنے والی عورت ظہر عصر کو آخر وقت پر مغرب میں سے ملا کر پڑھے کہ چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آئیں جسکا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۱۲) جسکے ذمے نماز قضا ہو وہ ادا کو آخر وقت پر پڑھے اور سیدہ تضحیٰ اس صورت میں تاخیر کو واجب جانتے ہیں اور انکاء یہ قول ہے کہ جس کے ذمہ نماز قضا ہو وہ کوئی کام سنت یا مباح نہیں کر سکتا تاوقتیکہ ان نمازوں سے فارغ نہ ہو۔ لیکن اکثر علماء نے اس مسئلہ میں ان سے اتفاق نہیں کیا **فصل اذان** کے احکام میں جب پنجگانہ نمازیں سے کسی نماز کا وقت داخل ہو تو اذان کہنا سنت ہو کہ وہ ہے خاص کر ان نمازوں کیلئے جن کو پکار کر پڑھتے ہیں بعض جہتہ ایسی نمازوں کے لئے اذان واجب جانتے ہیں بعض پنجگانہ کے لئے واجب جانتے ہیں بعض صبح اور مغرب کیلئے واجب کہتے ہیں بہر حال پنجگانہ کے سوا دوسری نمازیں اذان سنت نہیں بلکہ حرام ہے ہاں سنت ہے کہ تین مرتبہ الصلوۃ کہیں اور اذان کہنے کا پنجگانہ کیلئے ثواب عظیم ہے بہت سی

احکام تاخیر اوقات نماز

احکام اذان

توسنت ہے کہ نماز کو قطع کر کے اذان و اقامت کہہ کر دوبارہ شروع کرے مگر اس میں پانچ شرطیں ہیں اول
 یہ کہ بھول گیا ہو جان کر ترک نہ کیا ہو (۲) پہلی رکعت میں ہو (۳) رکوع میں نہ بھڑکا ہو (۴) نماز کا وقت بھی
 تنگ نہ ہو کہ اگر اذان و اقامت کو پلٹ کر کہے تو کسی قدر نماز وقت کے باہر جا پڑے (۵) یہ بھی خطرہ نہ ہو کہ کچھ
 نماز مکان یا لباس وغیرہ میں واقع ہو جائیگی مثلاً گھر والے کی اسی قدر اجازت ہو کہ میرے مکان میں یا
 لباس پر دو رکعت نماز پڑھ لے زیادہ کی اجازت نہیں اس صورت میں جائز نہیں کہ اذان و اقامت کی واسطے
 نیت توڑ کر دوبارہ پڑھے اس سبب سے کہ نماز کا آخری جزو مکان یا جائز یا لباس غیر محل میں واقع ہو گا اور جبکہ
 کہ جب اذان کی تلافی سکے واسطے نیت قطع کرے تو یہ کلمہ کہے اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ اِيْهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ
 اور جبکہ اذان کے درمیان موذن کا وضو ٹوٹ جائے توسنت ہے کہ اذان کو چھوڑ کر وضو کرے اور جس جگہ سے
 چھوڑا ہے پورا کرے اور یہ بات لازم نہیں کہ اذان کو شروع سے کہے اور اگر اقامت کے پہلے میں وضو ٹوٹ جائے
 تو اقامت کو شروع سے لینا چاہئے اور سنت ہے کہ اقامت اور اذان کے بیچ میں کچھ فاصلہ ہو خواہ دو رکعت نماز
 کا یا ایک سجدے کا یا بیٹھ جانا یا ایک قدم آگے بڑھا کر اقامت کہنا یا سُبْحَانَ اللهِ بِمَا سُبْحَانَ اللهِ کہنا اور اگر سجدے
 کا یا بیٹھنے کا فاصلہ دے تو اس میں یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ قَلْبِيْ بَارًا وَعَلِيْسِيْ قَارًا وَرِزْقِيْ حَارًا وَرِغِيْ سَارًا وَاجْعَلْ
 لِيْ عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَقْلًا وَقَرَارًا رَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اور بیٹھنے کے وقت
 یہ دعا بھی لکھی ہے سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْبُدُ مَعَالِيَهُ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْسِيْ ذِكْرَهُ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْجِبُ سَائِلُهُ
 سُبْحَانَ مَنْ لَا يَسْأَلُهُ حَاجِبٌ يُّرْشِيْ وَلَا ابْوَابٌ يُعْشَى وَلَا تَرْجَمَانٌ يُّبَاسِيْ وَ سُبْحَانَ مَنْ اخْتَارَ لِنَفْسِهِ
 احْسَنَ الْاَسْمَاءِ سُبْحَانَ مَنْ فَلَقَ الْبَحْرَ لِمُوسَى سُبْحَانَ مَنْ لَا يَرْدُ اَدْعَايَ لَذَّةِ الْعَطَايَا لَا كَرَامًا وَجُودًا
 سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَلْدًا اَوْ لَا هَلْدًا اَحْيَاكَ اَوْ اَمَاتَكَ اور اقامت کے بعد یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَبْ لِيْ الدُّعَا وَالتَّوَقُّعَ وَالْمَقْلُوْبَ
 التَّامَّ مَرَّةً بِلِقَائِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الدَّرَجَةَ وَالْوَسِيْلَةَ وَالْفَضْلَ وَالْقَضِيَّةَ بِاَدْنَى اسْتِقْدَامٍ وَبِاَدْنَى اسْتِجَابَةٍ
 وَبِحَبْلِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَوْجِيْهًا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ لِيْ يَوْمَ عَمَلِكِ وَجِيْهًا فِي الدُّنْيَا وَ
 الْآخِرَةِ وَوَسْنًا لِّلْقُرْبَانِ ۝ چوتھا بحث قبلہ کے انکام میں جانا چاہئے کہ نمازی چار حال سے خالی
 نہیں ہو سکتا یا خانہ کعبہ کے اندر ہی یا چھت پر یا کعبہ کے نزدیک کہ کعبہ اسکو نظر آسکتا ہے یا کعبہ سے اتنا
 دور ہے کہ کسی طرح دیکھ نہیں سکتا پس جو اندر نماز پڑھے اسکو اختیار ہے کہ جس طرف چاہے نہ کرے بلکہ
 چوکرختی نمازیں یہ بات ہو سکتی ہے کہ ہر رکعت کو ایک ایک دیوار کی طرف منہ کر کے ادا کرے البتہ فعل کثیر لازم
 نہ آئے اسکا خیال چاہئے اور اگر کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے تب بھی یہی حکم ہے لیکن واجب ہے کہ اس طرح کھڑا
 ہو کہ کعبہ کی چھت سجدہ کی وقت اس کے آگے نہ لگی رہے اسی طرح کعبہ کے اندر بھی جو شخص دروازہ کی
 جانب منہ کر کے نماز پڑھے تو واجب ہے کہ کسی قدر کعبہ کی ولینہ اس کے آگے رہے اور جو شخص کعبہ سے
 گھر و پیشین ہو اور کعبہ کو دیکھ لینا اسکو ہر جیسے وہ لوگ جو شہر کہ میں ہیں اگر چہ یہ بات انہر لازم نہیں

کہ نماز کے وقت کعبہ کو دیکھتے رہیں مگر یہ واجب ہے کہ اس قاعدے سے کھڑے ہوں کہ اگر ان کے دونوں پاؤں یا دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک خط کھینچا جائے تو وہ خط سیدہ کعبہ پر پہنچے اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خانہ کعبہ سے اوپر کے رخ آسمان تک اور نیچے کی طرف زمین کے پردوں تک سب خانہ کعبہ کے حکم میں ہے پس جو شخص کوہ ابوقیس پر چو شہر کہ میں سے یا کسی عمیق گڑھے میں نماز پڑھے اسکی نماز صحیح ہے اگرچہ اسکے دونوں پاؤں کے بیچ کا خط عمارت کعبہ پر نہ پڑے بلکہ اسجگہ پر چو خانہ کعبہ کے حکم میں ہے پھینکا کافی ہے اور نماز درست ہوگی

فصل جو شخص شہر کہ سے اتنی دور ہو کہ کسی طرح کعبہ کو دیکھ نہیں سکتا اس کا قبلہ عین کعبہ نہیں یعنی وہ رخ جس میں کعبہ ہے اسکا قبلہ ہے لیکن کل سمت نہیں بلکہ اسی قدر کہ جس میں نمازی پیش خود تجویز کرے کہ خانہ کعبہ اس رخ میں ہو گا اور یقین کرے کہ اس مقدار سے باہر نہیں اور اس بات کی شناخت مسجدوں سے اور مسلمانوں کی قبروں سے ہو سکتی ہے اور ان علامتوں سے جو دانشمندان نے لکھی ہیں معلوم کر سکتے ہیں مثلاً بغداد وغیرہ عراق کے بعض شہروں کے قبلہ کی علامت یہ ہے کہ ستارہ جدی کو جبکہ عوام قطب کہتے ہیں دیکھتے ہوئے پریس اور موصل اور اسکے گرد و نواح کی علامت یہ ہے کہ پورب بایں پراور کچھ کو داسنے پریس اور شام کے بعض شہروں کی علامت یہ ہے کہ جدی کو بایں مونڈ ہے پریس اور بعض شہروں کے قبلہ کی یہ علامت ہے کہ سہیل ستارہ کو نہایت بلندی کے وقت دونوں آنکھوں کے بیچ میں رکھیں اور زمین کے قبلہ کی صورت یہ ہے کہ سہیل کو جو وقت اونچا ہو دونوں مونڈ ہوں کے بیچ میں قرار دیں اور ان علامتوں میں اکثر علامتیں ہیں جو علم ہدیت سے معلوم ہوتی ہیں قبلہ کی شناخت میں اس علم پر اعتماد ہو سکتا ہے اور جو شخص میدان میں ہو اور کسی علامت قبلہ کو نہ پہچان سکے نہ وہاں کوئی دائرہ ہے کہ جس سے معلوم کرے تو اس شخص کا فرض یہ ہے کہ ایک نماز کو چار دفعہ چار طرف پڑھے اور وقت تنگ ہو تو جتنی طرف ممکن ہو انتہا درجہ ایک طرف بھی کافی ہوگی

فصل اگر بعد نماز پڑھنے کے معلوم ہو کہ نماز کے اندر قبلہ کو منہ نہ تھا بلکہ پیٹھ تھی تو نماز کو دوبارہ ادا کرے اور اگر وقت باقی نہ ہو تو قضا پڑھے اور اگر معلوم ہو کہ قبلہ دائیں بایں رہ گیا تو وقت کے اندر دوبارہ پڑھے اور وقت گذر گیا ہو تو وہی نماز کافی ہے قضا کی ضرورت نہیں اور اگر ظاہر ہو کہ نہ تو پیٹھ پیچھے تھا نہ دائیں بایں تو اس کی چار شکلیں ہیں یا تو قبلہ داسنے گوشہ میں رہا یا بایں گوشہ میں اور سامنے کے گوشوں یا پیچھے کے گوشوں میں پس اگر سامنے کے دائیں بایں گوشہ پر تھا اور وقت باقی ہے تو نماز کو دہرائے اور اگر وقت باقی نہیں تو قضا کی ضرورت نہیں اور اگر پیچھے کے گوشوں پر تھا وقت ہو یا نہ ہو دوبارہ پڑھے اور واضح ہو کہ کبھی نماز پڑھنے میں قبلہ رو ہونے کی ضرورت نہیں ہوتی مثلاً دشمن قبلہ کی جانب ہو اور وقت تنگ ہو بھاگتے ہوئے نماز پڑھے تو اس شخص پر واجب نہیں کہ بھاگنے کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ رکھے بلکہ پیٹھ کرنا واجب ہے ایسا ہی اگر کوئی شخص پرانے مکان میں ہو اور مالک حکم کرے کہ نکل میرے مکان سے اور نماز کا وقت تنگ ہو تو نماز کو چلتے چلتے نکلنے کی حالت میں پورا کرے اور قبلہ شرط نہیں لیکن اگر وقت تنگ نہ ہو تو بھاگتے

شناخت قبلہ

احکام اسلامی سمیت قبلہ و ضرورت اور گمانی

اور نکلنے کی حالت میں نماز نہ پڑھے بلکہ رفعِ عذر تک صبر کرے۔ **فصل** وہ باتیں جو نماز میں معتبر ہیں وہ فعل ہیں یا ترک اور یہ دونوں واجب ہیں یا سنت اور یہ چاروں زبان سے متعلق ہیں یا دل سے یا ہاتھ پاؤں سے پس نماز کے جملہ مسائل ان بارہ قسم سے باہر نہیں قسم اول جنکا زبان سے بجا لانا واجب ہے وہ تکبیر احرام اور قرأت وغیرہ ہیں (۲) واجبات جو دل سے علاقہ رکھتے ہیں وہ نیت وغیرہ ہیں (۳) وہ واجب کام جو ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا سے متعلق ہیں وہ رکوع اور سجدہ وغیرہ ہیں (۴) جو چیزیں زبان سے متعلق ہیں اور سنت ہیں وہ قنوت کا پڑھنا ہے اور مثل اسکے (۵) جو سنت مضمون دل سے متعلق ہے وہ نماز کے ذکر اذکار کے معنی کا وہ بیان رکھنا ہے (۶) جو چیزیں اعضا سے متعلق ہیں اور سنت ہیں ان کی مثال قنوت میں ہاتھوں کا اٹھانا ہے اور مثل اسکے (۷) جس چیز کا ترک کرنا زبان سے واجب ہے وہ کلام کرنا ہے قرآن اور دعا کے سوا (۸) جس چیز کا ترک دل سے واجب ہے وہ یہ ہے کہ نماز کے کسی فعل کو ریا کے قصہ سے بجا نہ لائے (۹) جن چیزوں کا ترک اعضا سے واجب ہے ان کی مثال نماز میں ہاتھ باندھنے کی ہے جیسے سنی باندھتے ہیں (۱۰) جن چیزوں کا ترک زبان سے سنت ہے ان کی مثال مقتدی کا باوجود امام کی آواز سننے کے آپ پڑھنا (۱۱) جس چیز کا ترک دل سے سنت ہے وہ دنیاوی خیالات ہیں (۱۲) جن چیزوں کا ترک اعضا سے سنت ہے وہ گولے پر مغزوروں کی طرح ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ہم نے رسالہ اثناعشر یہ میں جسکا فارسی ترجمہ بادشاہی حکم سے کیا گیا ہے بیان کیا ہے کہ ہر ایک ان بارہ قسموں میں سے بارہ بارہ قسم ہے اور تمام قسموں کو اس رسالہ میں ہم نے تفصیل وار بیان ہے **فصل** دن رات کی پانچوں نمازوں میں تین سو بہتر فعل واجب ہیں اس تفصیل سے کہ پہلی رکعت میں اکیس فعل واجب ہیں (۱) کھڑا ہونا (۲) قبلہ کو رخ کرنا (۳) نیت (۴) تکبیر احرام (۵) تکبیر کے وقت قرار (۶) قرأت یعنی سورتوں کا پڑھنا (۷) قرأت کے وقت قرار سے رہنا (۸) رکوع میں بھٹکانا (۹) ذکر رکوع (۱۰) بقدر ذکر کے قرار کرنا (۱۱) رکوع سے سر اٹھانا (۱۲) ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۳) سجدے میں جانا (۱۴) ذکر سجدہ (۱۵) بقدر ذکر قرار کرنا (۱۶) سجدہ سے سر اٹھانا (۱۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا (۱۸) بیٹھنے میں قرار سے رہنا (۱۹) دو سر سجدہ (۲۰) ذکر (۲۱) بقدر ذکر ٹھہرنا۔ ان اکیس فعل سے پہلی رکعت کامل ہوتی ہے اور دوسری رکعت میں ان میں سے تین فعل کم ہو جاتے ہیں نیت اور تکبیر اور اس کیلئے ٹھہرنا پس وہ فعل جو دوسری رکعت میں واجب ہیں ۱۸ ہیں اور علاوہ ان کے چار فعل اور واجب ہیں کہ انکو رکعت میں نہیں شمار کرتے (۱) سجدہ سے سر اٹھانا (۲) بیٹھنا (۳) تشہد پڑھنا (۴) تشہد کی حالت میں مستقر رہنا پس اگر نماز دو رکعتی ہے تو اور تین فعل واجب ہوں گے (۱) سلام کیلئے بیٹھنا (۲) سلام (۳) سلام دینے تک ٹھہرنا پس صبح کی نماز میں چھالیس فعل واجب ہوئے اور مغرب کی نماز میں اڑسٹھ اور ظہر اور عصر اور عشا میں چھاسی یا تین سو بہتر فعل جو پنجگانہ نماز میں واجب ہیں۔ پس اب جاننا چاہئے کہ ان افعال میں سے آٹھ فعل تشریح کے قابل ہیں نیت و تکبیر، قیام، قرأت، رکوع، سجدہ، تشہد، سلام،

نیت کا بیان

احکام تکبیر و الاحرام

ان آٹھوں کا بیان آٹھ فصل میں کیا جاتا ہے پہلی فصل نیت کے بیان میں اور جس چیز کو اس سے علائقہ ہے پس واضح ہو کہ ہر عبادت میں نیت سے مراد اس عبادت کا بقصد رضائے خدا بجالا تا ہے۔ پس نماز کی نیت میں اول معین ہونا چاہئے کہ کون سی نماز ہے اور ادا ہے یا قضا اور واجب ہے یا سنت بعد اسکے یہ قصد کرنا کہ خوشنودی خدا کے لئے بجالاتا ہوں اور تناقض نہایت ہی آسان ہے جس میں کچھ وقت نہیں پس وقتیں اور وہم کہ بہت سے آدمی نیت کے باب میں کرتے ہیں شیطانی فعل ہیں اور اس مضمون میں ایک حدیث حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اور یہ جو بعض علماء گمان کرتے ہیں کہ نماز کی نیت تعیین وغیرہ چیزوں سے مرکب ہے اور واجب یا سنت ادا یا قضا نیت کے جزو ہیں یہ گمان غلط ہے سب چیزیں نیت نہیں بلکہ منوی ہیں یعنی انکی نیت ہوتی ہے یہ خود نیت نہیں۔ فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تکبیر احرام سے متعلق ہیں اور وہ چودہ امر ہیں سات واجب اور سات سنت پس وہ سات جو واجب ہیں (۱) یہ کہ تکبیر کو عربی میں کہیں اگر اللہ اکبر کے بدلے خدا بزرگ ہے کہیگا نماز جاتی رہے گی (۲) تکبیر کے حرفوں کو ان کے مخرج سے نکالے جس طرح پر قاریوں نے بیان کیا ہے (۳) نیت اور تکبیر ساتھ ہوں پس اگر نیت اور تکبیر میں کچھ فاصلہ واقع ہو جائے مثلاً ارادہ کر کے چپ ہو رہے یا باتیں کرنے لگے اور پھر بلا ارادہ تکبیر احرام کے اللہ اکبر زبان پر جاری ہو تو نماز باطل ہو جائے گی (۴) اللہ اکبر کے تلفظ میں فصل نہ کرے یعنی اگر بیچ میں چپ ہو رہے یا کچھ لفظ بولدے مثلاً اللہ تعالیٰ اکبر کہے تو نماز باطل ہو جائیگی (۵) اللہ اور اکبر کے ہنرہ کو ظاہر کرے ہو تکبیر نہ کہے (۶) اس طرح ہے کہ آپ سن لے اور اگر پہلا ہو یا شور و غل میں ہو تو اندازہ کر لے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو میری آواز میرے کان تک پہنچ جاتی پس اگر اس مقدار سے کم آواز سے کہیگا تو نماز باطل ہوگی (۷) گوئیگا آدمی تکبیر کا دل سے قصد کرے اور انکلی سے اشارہ کرے اور اپنے مقدور پھر اپنی زبان بھی ہلائے اور وہ سات امر جو سنت ہیں انہیں (۱) رفع یدین ہے یعنی تکبیر کہتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۲) رفع یدین اور تکبیر کی ابتدا اور انتہا ایک ہو (۳) ہتھیلیاں رو بہ قبلہ ہوں (۴) دونوں گلوٹھوئے سوا سب انگلیاں ملی رہیں جدا نہ ہوں۔ (۵) مقتدی تکبیر آہستہ کہے اور امام اور منفرد بلند (۶) تکبیر احرام کے بعد یا درمیان میں یا قبل اسکے چھ تکبیریں اور کہے (۷) ان ساتوں تکبیروں کو ان کی دعاؤں سمیت بجالائے اس طریق سے کہ تین تکبیریں کہہ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِکُ الْحَنَّانُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّیْ طَلْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ ذَنْبِیْ فَاِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اِلَّا اَنْتَ بعد اسکے دو تکبیریں بجالائے اور یہ دعا پڑھے لَبَّیْکَ وَسَعْدَیْکَ وَالْحَیْرُ فِیْ یَدَیْکَ وَ الشُّرُکَیْسُ اِلَیْکَ وَ اَتَّھِدُ بِیْ مَنْ هَدَیْتَ عِبْدَکَ وَ اَبْنُ عِبْدَکَ ذَلِیْلٌ بَیْنَ یَدَیْکَ مِنْکَ وَ یَلُکَ وَ لَوْ اَلِیْکَ لَا عِجَابَ مِنْکَ اِلَّا اَلِیْکَ سُبْحَانَکَ وَ حَمْدُکَ تَبَارَکْتَ وَ تَعَالَیْتَ سُبْحَانَکَ رَبِّ بَیْتِ الْحَرَامِ بعدہ دو تکبیر کہے اور یہ دعا پڑھے وَجَّهْتَ وَجْہَیْ لِلَّذِیْ کَلَّمَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ عَلَیْہِ الْغِیْبُ وَالشَّہَادَةُ عَلٰی وَلَدِیْ اِبْرَہِیْمَ وَ دِیْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ خَیْرًا مَسْلُومًا وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَواتِیْ وَ تَحِیَّاتِیْ

احکام

وَمَا كُنْ يَدْعُو رَبَّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ تیسری فصل ان چیزوں کے
 بیان میں جو قیام سے متعلق ہیں اور وہ اشارہ احکام میں پانچ واجب دس سنت تین مکروہ پانچوں واجب
 یہ ہیں (۱) سید ہا کھڑا ہونا پس اگر بے ضرورت مکر کو خم رکھے نماز نہ ہوگی گور کوں کے برابر نہ جھکا ہو (۲) کسی
 چیز پر سہارا دے کر نہ کھڑا ہونے پاؤں پر کھڑا ہووے لیکن بیمار سہارا دیکر کھڑا ہو سکے تو بیٹھ کر نہ پڑھے
 (۳) جا ہوا رہے پس اگر آندی کے وقت ایسی جگہ کو چھوڑ کر جہاں قرار سے پڑھ سکے ایسی جگہ کھڑا ہو کہ جہاں
 اسکو ہوا ٹھہرنے دے نماز باطل ہے (۴) دونوں پاؤں سے کھڑا ہو کر بے ضرورت ایک پاؤں پر کھڑا ہوگا تو
 نماز نہ ہوگی (۵) دونوں پاؤں کو معمول سے زیادہ دور نہ رکھے۔ اور وہ دس چیزیں جو قیام میں سنت ہیں (۱) عجز و
 انکسار سے کھڑا ہونا جیسے غلام اپنے آقا کے سامنے کھڑا ہوتا ہے (۲) سجدہ کی جگہ پر نظر رکھے دوسری طرف
 نہ دیکھے (۳) دونوں پاؤں میں تین انگشت سے کم اور بالشت بھر سے زیادہ فاصلہ نہ ہو (۴) دونوں پاؤں برابر ہیں
 آگے پیچھے نہ ہوں (۵) دونوں پاؤں کی انگلیاں رو قبیلہ ہوں (۶) دونوں بتیلیوں کو دونوں پاؤں پر رکھے (۷)۔
 ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہیں (۸) عورت اپنے دونوں قدم ملے رکھے فاصلہ نہ لے (۹) عورت دونوں ہاتھوں کو دونوں
 چھاتیوں پر رکھے (۱۰) قنوت پڑھنا دوسری رکعت میں سورتوں کے بعد رکوع سے پہلے مرد ہو یا عورت البتہ جمعہ
 کی نماز میں دوسری رکعت کا قنوت رکوع کے بعد پڑھا جائے اور عورت سے جمعہ کی نماز سا قنوت ہے اور یاد
 رکھو کہ قنوت سنت موکدہ ہے اور اس کے معنی دعا کے ہیں خواہ ہاتھوں کو اٹھائے یا نہ اٹھائے اور شیخ
 ابن بابویہ قنوت کو واجب جانتی ہیں۔ بے قنوت کی نماز کو باطل ٹھیراتے ہیں اور اگر قنوت پڑھنا بھول جائے تو رکوع
 سے سر اٹھا کر قضا کی نیت سے پڑھے اگر وہاں بھی بھول جائے تو سلام دینے کے بعد بیٹھ کر پڑھے اور اگر وہاں
 بھی یاد نہ رہے اور راستے میں جاتے وقت یاد آئے تو وہیں قبلہ رخ ہو کر پڑھ لے اور قنوت میں سات امر سنت
 ہیں (۱) تکبیر کہنا قنوت سے پہلے (۲) تکبیر کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۳) قنوت کے وقت ہاتھوں
 کو منہ کے سامنے آسمان کی طرف رکھے (۴) انگوٹھوں کے سوا باقی انگلیاں ملی ہوئی رہیں (۵) قنوت کو
 طول دینا (۶) کلمات فرج کا پڑھنا اور وہ یہ ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَفَافِيَهُنَّ وَفَا
 بَيْنَهُنَّ وَفَا تَحْتَهُنَّ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور اس کے بعد یہ دعا پڑھیں اللَّهُمَّ
 اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَأَعِزَّنَا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۷) پیش نماز اور منفرد
 پکار کر اور مقتدی آہستہ پڑھیں اور مکروہ کام یہ ہیں (۱) مکر پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہونا (۲) کبھی داسنے کبھی
 بائیں پاؤں پر بوجھ دیکر کھڑے ہونا (۳) بتیلیوں کو قنوت کے بعد منہ پر ملنا اور فارسی میں قنوت پڑھنے
 کے باب میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں جہاں المتین میں اسکو تم نے بیان کیا ہے فصل ان
 چیزوں کے بیان میں جو اکھرا اور سورہ پڑھنے سے متعلق ہیں پنجگانہ نماز کی پہلی اور دوسری رکعت میں الحمد

احکام

اور سورہ کا پڑھنا واجب ہے اور تیسری اور چوتھی میں نمازی کو اختیار ہے الحمد ہے یا تسبیح از بعد جس کی تشریح آئندہ آتی ہے اور وہ مسائل جو حمد اور سورہ سے متعلق ہیں ۳۲ میں گیارہ واجب دس سنت پانچ مکروہ چھ حرام و واجب کاموں میں پہلا یہ ہے کہ حمد اور سورہ کو عربی میں پڑھے ان کا ترجمہ دوسری بولی میں درست نہیں نماز فاسد ہو جاتی ہے (۲) حرفوں کو ان کے مخرجوں سے نکالنا (۳) اعراب اور تشدید کا خیال رکھنا (۴) ساتوں قرات سے کسی ایک قرات کے موافق پڑھنا مگر یہ ضرور نہیں کہ اول سے آخر تک ایک ہی قرات پڑھے ہو سکتا ہے کسی قدر عاصم کے موافق اور کچھ حمزہ کے موافق باقی اور قاریوں کے قول پر پڑھے بلکہ سنت ہے کہ ایک قرات کا التزام نہ رکھے (۵) حمد کو سورے سے پہلے پڑھے پس اگر بھول کر سورہ پہلے پڑھے تو الحمد پڑھ کر پھر سورہ پڑھے اور اگر جان کر مقدم و موخر کر لیا ہے تو نماز گئی (۶) الحمد کے درمیان قرآن اور دعا کے سوا کوئی کلمہ زبان پر نہ لائے اور پڑھتے پڑھتے چپ ہو جانا پھر دہرے کے بعد پڑھنا یہ بھی درست نہیں بلکہ دعا اور قرآن سے بھی اس طرح پر فاصلہ نہ دے کہ سلسلہ ٹوٹ جائے اور سورہ کی صورت بگڑ جائے (۷) وضو کی اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتیں پکار کر پڑھے باقی رکعتیں آہستہ (۸) الحمد اور سورہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا واجب ہے سنتوں کی طرح ترک نہ کرے (۹) حمد اور سورہ کو یاد پڑھے پس اگر حفظ نہ ہو اور دیکھ کر پڑھے تو نماز باطل ہے (۱۰) بسم اللہ سے پہلے سورہ کو معین کر لے اگر بسم اللہ کے بعد معین کر لے گا تو نماز بگڑ جائیگی (۱۱) الم ترکیف کے ساتھ لامیلاف اور الضحیٰ کے ساتھ الم نشرح کو پڑھنا چاہئے اور وہ دس امر کہ حمد و سورہ کے پڑھنے میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ الحمد کے شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پڑھے (۲) جہر اور ہنس وغنا وغیرہ حروف کی صفات کو جس طرح علم قرات میں مقرر ہے لحاظ رکھے (۳) قَالَتْ يَوْمَ الدِّينِ کے کاف کا زیر پھینچ کر ادا کرے (۴) اِيَّاكَ نَعْبُدُ کی وال کا پیش واز نکالے (۵) وقف تام اور وقف حن کو بجالائے سورہ حمد میں چار وقف نام ہیں اور دس وقف حسن چاروں وقف تام یہ ہیں (۱) بِسْمِ اللّٰهِ کے آخر میں (۲) يَوْمَ الدِّينِ (۳) نَسْتَعِيْنُ (۴) وَكَالصَّالِيْنَ اور دس وقف حن اس تفصیل سے ہیں بِسْمِ اللّٰهِ پُر الرَّحْمٰنِ پُر الرَّحْمٰنِ پُر رَبِّ الْعَالَمِيْنَ پُر الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پُر اِيَّاكَ نَعْبُدُ پُر السَّعْيِمْ پُر اَنْعَمْتَ عَلَيْنَا پُر غَيْرِ الْمَحْضُوْبِ عَلَيْنَا پُر (۶) پیش نماز جہر یہ نماز میں اس طرح حمد و سورہ کو پڑھے کہ مقتدیوں کو آواز پہنچے۔ لیکن اذان کی طرح بھی نہ چلائے (۷) جن رکعتوں میں الحمد اور سورہ کو آہستہ پڑھتے ہیں امام اور منفرد ان میں بھی بسم اللہ کو آواز سے پڑھیں (۸) حمد کے بعد اور اسی طرح سورہ کے بعد ایک سانس بھر سکوت کرے (۹) والشمس کے ختم ہونے پر صدق اللہ کہے اور سورہ قل ہو اللہ کے آخر میں كَذٰلِكَ اللّٰهُ دَبَّحَ تین مرتبہ پڑھے (۱۰) صبح کی نمازیں سورہ کم اور قیامت ورجوان کی برابر طولانی سونتیں ہیں وہ پڑھیں اور ظہر کی نمازیں والشمس اور اعلیٰ کو پڑھیں اور مغرب و عشا کی نمازوں میں انا انزلنا اور اذہار لفسر اللہ وغیرہ چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھیں اور جمعہ کے دن نماز ظہر میں سورہ جمعہ اور سورہ

منافقون پڑھیں اور پانچ اوروں جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں مکر وہ ہیں (۱) رحیم کی میم کو مالک کی میم میں ملانا (۲) الحمد کے بعد دو سورتیں پڑھنا اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں (۳) ایک سورہ کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا البتہ قل ہوا اللہ کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا مکروہ نہیں (۴) ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنے لگنا لیکن آدمی سے گذر کر چھوڑنا حرام ہے چنانچہ بیان ہوگا اور سورہ قل ہوا اللہ اور قل یا ایہا الکافرون کو شروع کر کے چھوڑنا نصف سے قبل بھی حرام ہے (۵) الف کو بہت کھینچ کر پڑھنا واجب ہو یا سنت اور وہ چھ اوروں جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں حرام ہیں (۱) الحمد کے بعد آئین کہنا (۲) طولانی سورہ پڑھنا جس کے سبب کوئی جزو واجب نماز کا وقت کے باہر جا پڑے (۳) حمد والی چار سورتوں میں سوجکا ذکر ہو چکا ہے کسی سورہ کا پڑھنا (۴) حمد و سورہ کو راگنی میں اور گنگریاں ڈال کر پڑھنا (۵) پہلی سورہ جب نصف کو پہنچ جائے اسکو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنا لیکن سورہ قل ہوا اللہ اور سورہ قل یا ایہا الکافرون میں نصف سے پہلے بھی پلٹنا حرام ہے ہاں جمعہ کی نماز میں اور جمعہ کے دن کی ظہر میں ان دونوں سورتوں کو چھوڑ کر سورہ جمعہ یا سورہ منافقون کا پڑھنا جائز ہے دو شرط کے ساتھ ایک تو یہ کہ جان کر ان دونوں سورتوں کو شروع نہ کیا ہو دوسرے نصف کو نہ پہنچا یا ہو اور جو وقت آدمی ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسرے سورہ کو شروع کرے تو دوبارہ بسم اللہ کہنا واجب ہے پہلی بسم اللہ پر اکتفا نہیں ہو سکتی (۶) عورت حمد و سورہ کو اس طرح پڑھنا کہ نہ پڑھے کہ نامحرم اس کی آواز نہ لے لیکن اگر بہت ضعیف ہو کہ مردوں کو اس کی آواز کی طرف رغبت نہ ہو تو اس کو اس قدر پکار کر پڑھنا کہ نامحرم اس کی آواز نہ سنے حرج نہیں اور جاننا چاہئے کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں بجائے الحمد کے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَرَامَاتُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پڑھتا ہو تو ہو سکتا ہے اور واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور اولیٰ یہ ہے کہ اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ان کے آخر میں پڑھے اور اس تسبیح کو تین مرتبہ مع استغفار کے پڑھے تو اور افضل ہے اور اگر پہلی یا دوسری رکعت میں حمد کا پڑھنا بھول جائے تو اولیٰ یہ ہے کہ تیسری یا چوتھی میں تسبیح کی جگہ حمد کو پڑھے پانچویں فصل ان چیزوں کے بیان میں جو رکوع سے علاوہ رکعتی ہیں اور ۲۶ امر ہیں چھ واجب ہیں اور سولہ سنت ہیں اور چار مکروہ لیکن وہ چھ واجب ہیں اول یہ ہے کہ اس قدر جھکے کہ دونوں ہاتھ زانوؤں تک پہنچ جائیں لیکن زانو پر ہاتھ رکھنا فرض میں داخل نہیں ہے دوسرے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کا پڑھنا یا تین مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ اور اگر ضرورت ہو تو ایک مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ بھی کافی ہے تیسرے بقدر ذکر کے چھ (۴) اس قدر آواز نہ پڑھنا کہ اپنے کان تک آواز آئے یا آجانی اگر عذر نہ ہو جس طرح تکبیر کے بیان میں ذکر ہوا (۵) رکوع سے سر اٹھانا (۶) ذرا سی دیر توقف کرنا اور وہ سولہ کام جو رکوع میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ جھکے وقت اَللَّهُ أَكْبَرُ کہے دوسرے رکوع کی وقت زانو پیچے کو دبے رکھے آگے کو نہ نکالے (۳) کمر کو سیدھا رکھے کہ اگر پانی کا قطرہ کمر پر گرے تو اپنی جگہ سے نہ ڈھلے (۴) گردن کو نہ کھینچے (۵) ہمارے (۵) نظر کو دونوں قدموں کے بیچ میں رکھے

مکر وہ اور حرام

مکر وہ اور حرام

(۶) دونوں ہاتھوں کو کھوؤں سے علیحدہ رکھے (۷) دونوں ہاتھ زانو پر رکھے (۸) انگلیاں کھلیں ہیں (۹) داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ سے پہلے زانو پر رکھے (۱۰) عورت اپنے ہاتھوں کو کسی قدر زانو سے اونچا رکھے (۱۱) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کو تین دفعہ کہے اور پانچ مرتبہ افضل ہے اور سات دفعہ اس سے اعلیٰ درجہ پر ہے (۱۲) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ سے پہلے یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ وَلَكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبِّي خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَوِي وَشَعْرِي وَبَشِيرِي وَنَجْوِي وَخَفْوِي وَعِظْمِي وَعَظْمِي وَمَا أَفَلَتُهُ فِدَايَ غَيْرِ مُسْتَكْبِفٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ (۱۳) بیشمار ذکر رکوع کو بچا کر پڑھے (۱۴) مقتدی آہستہ ذکر کرے (۱۵) منفرد اپنی قنارت کے موافق بچا کر یا آہستہ پڑھے (۱۶) رکوع سے سر اٹھا کر سَمِعَ اللَّهُ مَلَكًا يَحْمَدُكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَهْلُ الْكِبَرِيَاءِ وَالْجُودِ وَالْجَبَرُوتِ پڑھے اور وہ چار حکم جو رکوع میں مکروہ ہیں اول ہاتھوں کو کھوؤں سے ملانا (۲) سر نیچے کو ڈھکا دینا کہ پیچھا اور سر برابر نہ رہیں (۳) جب امام کو معلوم ہو کہ بعض آدمیوں کو یہ ضرورت کی وجہ سے جلدی ہو تو ذکر کو تین مرتبہ سے زیادہ کہنا مکروہ ہے (۴) دونوں ہاتھوں کو رکوع کے وقت گھٹنوں کے بیچ میں دبانا اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں۔ چھٹی

فصل ان چیزوں کے بیان میں جو سجدے سے متعلق ہیں وہ (۳۷) امر ہیں دس واجب ہیں اور تین محسوس امر سنت ہیں اور دو امر مکروہ ہیں پس ہر امر جو واجب ہیں (۱) یہ ہے کہ سات اعضا پر سجدہ کرے یعنی پیشانی اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں زانو اور دونوں انگوٹھے پاؤں کے (۲) اپنا بوجھ ان سات اعضا پر رکھے پس ایک عضو پر اگر بالکل زور نہ ڈالے تو نماز باطل ہے لیکن سب اعضا پر بوجھ برابر ڈالنا واجب نہیں (۳) یہ ساتوں عضو اپنی جگہ جمے ہوئے ہوں پس اگر رولی یا اون وغیرہ دینے والی چیزوں پر سجدہ کرے اور کچھ عضو قائم نہ ہوں تو نماز باطل ہے (۴) پیشانی خاک پر رکھے یا اس چیز پر جو خاک سے آگے ہو۔ لیکن کھانے پینے کی اور پہنے کی نہ ہو (۵) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ کو ایک مرتبہ کہنا یا تین دفعہ سُبْحَانَ اللَّهِ اور ضرورت کی وقت ایک دفعہ سُبْحَانَ اللَّهِ بھی کافی ہے (۶) ذکر کرنے تک قائم رہنا (۷) ذکر کو اس طرح ادا کرے کہ خود سن یہو سے جس طرح رکوع میں بیان ہوا (۸) سجدے سے سر اٹھانا (۹) سر اٹھانے کے بعد ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۰) دوسری مرتبہ سجدہ کرنا پہلے سجدہ کی طرح باقی وہ یکساں چیزیں جو سجدہ میں سنت ہیں (۱) رکوع سے سر اٹھا کر جھکنے سے پہلے اللَّهُ أَكْبَرُ کہے دوسرے تکبیر کہنے تک کھڑا رہے (۲) تکبیر کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے (۴) جب سجدہ میں جانا چاہے تو اول دونوں ہاتھوں کو زمین پر لیجاوے اسکے بعد دونوں زانوں کو اور عورت اول زانو پر ہاتھ رکھائے (۵) سجدے کے وقت انگلیاں جواہر میں (۶) انگلیوں کے سر قبیلہ کی طرف رہیں (۷) کوئی ہاتھ کو کھ سے لگا ہوا نہ رہے (۸) درہم کی برابر یا تھا سجدہ کی جگہ پر ٹکے اس سے کمتر نہ ہو اور بعض عالم اس قدر مانگھا لگانا واجب جانتے ہیں (۹) خاک پر سجدہ کرے پتھر اور لکڑی پر نہ کرے اور سب سے افضل کسی معصوم کی تربت کی خاک ہے خاص کر خاک پاک کو بلائے معلیٰ پر سجدہ کرنا (۱۰) ذکر معمولی کے پہلے یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ لَكَ سُبْحَانَ

مجتہد فرماتے ہیں کہ ہر وقت ادا ہے اگر دیر ہو جائے تو قضا کی نیت ضرور نہیں۔ ساتویں فصل ان چیزوں کے

بیان میں جو تشہد سے متعلق ہیں اور وہ اٹھارہ امر ہیں نو واجب آٹھ سنت ایک امر مکروہ ہے واجب نویہ ہیں

(۱) بقدر تشہد کے بیٹھنا (۲) قرار سے بیٹھنا (۳) تشہد پڑھنا اس عبارت سے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ

لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اور ہو سکتا ہے کہ اس قدر

عبارت پر اکتفا کرے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ

مُحَمَّدٍ (۴) مخارج معین سے حرفوں کا ادا کرنا (۵) تشہد کے اندر پڑھتے پڑھتے دیر تک ٹھہر جانا (۶) بیچ

میں کوئی اور چیز نہ پڑھنے لگنا (۷) اگر تشہد یاد نہ ہو اور یاد کرنے کی مہلت نہ ہو تو اتنی دیر الحمد للہ کہے جاوے

(۸) امام تشہد کو آواز سے پڑھے (۹) مقتدی آہستہ پڑھے اور اٹھ کام جو سنت ہیں ان میں پہلا امر تورک سے

بیٹھنا ہے جس کا بیان ہو چکا (۲) دونوں ہاتھوں کو رانوں پر رکھنا (۳) انگلیاں باہم چسپیدہ رہیں (۴) نظر

ناف پر رہے (۵) تشہد پڑھنے سے پہلے یہ پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَ بِاللّٰهِ وَ خَيْرًا لَا سَمَاءَ وَنَدَی (۶) تشہد میں بعد

وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ کے اَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَ اَشْهَدُ اَنَّ

رَبِّيْ نِعَمَ الرَّبِّ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُوْلِ کے (۷) درود کے بعد یہ پڑھے وَ تَقَبَّلْ شَفَاعَتِيْ فِيْ اُمَّتِيْ وَ اَرْفَعْ

دَرَجَتِيْ وَ اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ (۸) دوسرے تشہد میں وَ اَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُوْلِ کے بعد یہ دعا پڑھے

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ الصَّلٰوةُ اَتَمُّ اَهْلًا اَتَمُّ الطَّاهِرَاتِ الطَّيِّبَاتِ الرَّكَائِيَاتِ الْعَادِيَاتِ الرَّاحَاتِ السَّائِحَاتِ

النَّاعِمَاتِ لِلّٰهِ مَا لَاحِبَ وَ طَهْرٌ وَ رُكْنٌ وَ خَلْعٌ وَ صَفَى فَيَنْتَهِيْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا كُفْرَ بِيْكَ

لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَ اَشْهَدُ اَنَّ رَبِّيْ

نِعَمَ الرَّبِّ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا نِعَمَ الرَّسُوْلِ وَ اَشْهَدُ اَنَّ السَّاعَةَ اَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيْهَا وَ اَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ

فِي الْقُبُوْرِ اَشْهَدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ هَدَانَا لِهَذَا وَ مَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْ لَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ اَشْهَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَ سَلِّمْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَ تَرَحَّمْ عَلٰى

مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَ بَارَكْتَ وَ سَلَّمْتَ وَ تَرَحَّمْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اور وہ ایک امر جو مکروہ ہے وہ اقرار کر کے بیٹھنا ہے جس کا پہلے بیان ہو چکا۔ آٹھویں فصل ان مسائل

میں جو سلام سے علاقہ رکھتے ہیں اور وہ سترہ مسئلے ہیں پانچ واجب ہیں اور بارہ سنت ہیں پانچوں واجب یہ

ہیں (۱) سلام پڑھنے کو بیٹھنا (۲) اس حالت میں قرار سے رہنا (۳) السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ

وَ بَرَكَاتُهُ پڑھنا (۴) سلام تشہد کے بعد بجالائے (۵) اس طرح پڑھے کہ اپنے کان تک تو آواز آئے

اور وہ بارہ امر جو سنت ہیں (۱) تورک کرنا جس طرح تشہد میں گزرا (۲) ہاتھوں کو رانوں پر رکھنا (۳)

انگلیاں ملائے رکھنا (۴) نماز سے باہر ہونیکا قصد کرنا (۵) جملہ انبیاء اور اوصیاء اور ملائکہ اور جمیع

مومنین کو جن ہوں یا انسان سلام میں شریک کرنا (۶) امام مومنوں کے ذیل میں اپنے مقتدیوں کو

احکام تشہد

احکام سلام

تہذیب نماز

شکر بجالائے حق تعالیٰ دس نماز کا ثواب اسکو عطا کرتا ہے اور دس گناہ کبیرہ اسکے بخشا ہے اور بہتر یہ ہے کہ خاک پر یا تھانکا رہے اور اگر خاک کر بلا ہو تو اور افضل ہے اور بیٹوں کو اور سینہ کو اور شکم کو زمین پر پٹھرائے اور یہ دعا پڑھے **اللھُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُکَ وَ اَشْهَدُ مَا وَکَّلْتُکَ وَ اَنْبِیَاؤُکَ وَ رُسُلُکَ وَ جَمِیعَ خَلْقُکَ اَنَّکَ اَنْتَ اللّٰهُ رَبِّیْ وَ الْاَسْلَامُ دِیْنِیْ وَ مُحَمَّدٌ نَبِیِّیْ وَ عَلِیُّ ابْنُ اَبِی طَالِبٍ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَیْنُ وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ جَعْفَرٌ وَ مُوسٰی وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ عَلِیٌّ وَ الْحَسَنُ وَ مُحَمَّدٌ صَلَّوْا اَنْتَ عَلَیْہِمَا اَعَزَّتِیْ بِہِمَا اَوْ لٰی مِنْ اَعْدَائِہِمَا اَنْ تَبْرَءَ** پھر تین مرتبہ کہے **اللھُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ بِدَمِ الْمَظْلُوْمِ** اسکے بعد کہے **اللھُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ بِاَدَائِکَ عَلٰی نَفْسِکَ لَا وَلَیَّا لَکَ لَا تُظْفِرْ لَّہُمْ بَعْدَ وَکِّیْ وَ عَدُوَّہُمْ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْطِیْنَ مِنْ اٰلِ مُحَمَّدٍ صَلِّ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّمَ** بعد اس کے تین مرتبہ کہے **اللھُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ اَلْبَسْرَ بَعْدَ الْعُسْرِ** اسکے بعد دہنا رخ زمین پر رکھ کر پڑھے **یَا کَافِیُّ حِیْنَ تُعِیْنِی الْمَذٰہِبُ وَ تُضِیْقُ عَلٰی الْاَرْضِ مَا رَحِبَتْ یَا بَارِئُ خَلْقِیْ رَحْمَتِیْ وَ کَانَ عَنِ خَلْقِیْ غَدِیًّا صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْطِیْنَ مِنْ اٰلِ مُحَمَّدٍ صَلِّ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّمَ** اس کے بعد یا ایاں رخ سجدہ گاہ پر رکھ کر تین مرتبہ کہے **یَا مُدِلُّ کُلِّ جَبَّارٍ وَ یَا مُعِزُّ کُلِّ ذَلِیْلِ قَدْ وَفَّیْتُکَ بَلَّغْ لِّیْ جَهَنَّمَ دَجِی** بعد اس کے تین دفعہ **یَا حَنَّانُ یَا مَنَّانُ یَا کَا شِفَاؤَ الْکُرْبِ الْعِظَامِ** بعد اس کے پھر پیشانی سجدہ گاہ پر رکھ کر سو مرتبہ **سُکْرًا اَشْکُرُ لَکَ** کہے اس کے بعد اپنی حاجت خدا سے طلب کرے اور جب سجدہ سے سر اٹھائے تو تین مرتبہ دہنا رخ سجدہ گاہ پر پھیر کر سو مرتبہ **اِنِّہٗ کُوْثِرَانِیْ** پر اور دلہنے بائیں رخسار سے پڑھے اور یہ پڑھے **بِسْمِ اللّٰہِ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلٰمُ الْغُیْبِ وَالشَّہَادَۃُ ہُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَہَمٍّ وَ اَحْزَنٍّ وَ اَسْفَمٍّ وَ اَعْدَمٍّ وَ اَلْوَعَارِیِّ وَ الذَّلٰلِ وَ الْاَذْوٰحِشِ قَا ظَہَرَتْہَا وَ اَبْطُنُوْا وَ وَاھِمْ اَمَقُّ صَعْدِ نَمَازِ جَمْعہ کے بیان میں واضح ہو کہ زمانہ غلبت امام علیہ السلام میں نماز جمعہ کے واجب ہونے میں علماء میں اختلاف واقع ہے اور صحیح یہ ہے کہ نمازی کو اختیار ہے جمعہ پڑھے خواہ ظہر لیکن چونکہ جمعہ کا ثواب ظہر کے ثواب سے زیادہ ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ ظہر کے عوض جمعہ پڑھیں اور اگر کوئی چاہے کہ بنظر احتیاط پھر ظہر کو بھی پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نماز جمعہ کی دو رکعت ہیں صبح کی طرح اور آٹھ آدمیوں سے جمعہ ساقط ہے ایک عورت (۲) غلام (۳) مسافر (۴) اندھا (۵) پیر ضعیف (۶) وہ بیمار جو عاجز ہو (۷) اپنا حج جو راہ چلنے سے لاچار ہو (۸) جس شخص کا مکان جامع مسجد سے چھ میل سے زیادہ فاصلہ پر ہو اور اگر یہ لوگ حاضر ہوں تو پھر جمعہ ان سے ساقط نہ ہوگا البتہ عورت نہیں پڑھ سکتی اور وہ مسائل جو نماز جمعہ سے علاحدہ کہتے ہیں تیس امر ہیں۔ نو ان میں واجب ہیں اور اکیس امر سنت ہیں پس وہ نواصر جو واجب ہیں ان میں (۱) وقت کا دریافت کرنا ہے اور وقت نماز جمعہ کا زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور جو وقت سایہ اصلی کے سوا جو سایہ ہے وہ ان شے کے برابر نہ ہو جائے جس کا وہ سایہ ہے اس وقت تک باقی رہتا ہے اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ نماز جمعہ کا وقت بدستور ظہر کا وقت ہے۔ (۲) جمعہ جماعت سے**

احکام نماز جمعہ

اذا کرے تنہا پڑھنا حرام ہے (۳) وہ جماعت جو خطبہ پڑھنے کو کھڑی ہو مع امام کے پانچ آدمیوں سے کم نہ ہو (۴) پیش نماز یا خطیب جمعہ سے پہلے دو خطبہ پڑھے ہر ایک خطبہ میں حمد و ثنائے الہی اور صلوات پیغمبر و آل پیغمبر پر اور کچھ وعظ و نصیحت ہونا چاہئے اور آخر میں سورہ مختصر یا ایک آیت متقید پڑھے (۵) خطیب خطبہ کے وقت کھڑا ہو (۶) باد وضو ہو (۷) کم سے کم پانچ آدمیوں کو سناوے (۸) دو خطبوں کے درمیان ایک لمحہ بیٹھے (۹) ہر جمعہ کو دوسرے جمعہ سے ایک فرسخ یعنی تین میل سے کم فاصلہ نہ ہو اگر اس سے کم فصل ہو گا تو اگر دو نو نمازیں ساتھ شروع ہوئیں تو دونوں باطل ہیں ورنہ جو پہلے شروع ہوئی وہ صحیح ہے اور پہلی باطل ہے اور وہ اکیس امر جو سنت ہیں (۱) غسل کرنا جس کا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۲) سر منڈانا اور ہیری کے پتے یا خطی سے بالونکا دھونا (۳) ڈاڑھی میں کنگھی کرنا (۴) ناخن بولانا (۵) لبیں لوانا (۶) عمدہ اور پاکیزہ کپڑے پہننا (۷) خوشبو لگانا (۸) زوال سے پہلے پیادہ یا مسجد میں جانا (۹) حاکم کو چاہئے کہ قیدیوں کو نماز جمعہ کی اجازت دے بعد اسکے اگر وہ لوگ شرعاً قابل قید ہوں تو پھر قید خانہ میں بھیج دے (۱۰) خطیب عادل ہو (۱۱) فصیح اور خوش بیان ہو (۱۲) خطبہ پڑھنے کی وقت اتوار یا کمان یا عصا پر سہارا دیکر کھڑا ہو (۱۳) جب منبر پر جا کر بیٹھے حاضرین کو سلام کرے (۱۴) سلام کے بعد اذان کے ختم ہونے تک بیٹھا رہے جب موزن اذان ختم کر چکے تو خطیب خطبہ شروع کرے (۱۵) بہت طولانی خطبہ نہ پڑھے (۱۶) سب نمازی خطبہ کی وقت خاموش رہیں (۱۷) خطبہ کی طرف متوجہ رہیں اور اجنبی عالم ان کو نہ حکم کو واجب جانتے ہیں (۱۸) جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ محمد چڑھتے اور دوسری میں سورہ منافقون (۱۹) پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسری رکعت میں رکوع کے بعد قنوت پڑھے جس کا ذکر قنوت کے بیان میں ہو چکا ہے (۲۰) حمد و سورہ اور قنوت اور ذکر رکوع اور سجدہ اور تشہد اور سلام کو بازا بلند پڑھے (۲۱) نافلہ جمعہ کو نماز جمعہ سے پہلے بجالائے اور وہ بیس رکعت ہیں جو وقت چاہے تمام دن میں پڑھ سکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ چھ رکعت طلوع کے بعد اور چھ رکعت دن چڑھے اور چھ رکعت قبل زوال اور دو رکعت بعد زوال پڑھے۔ تیسرا مقصد عیدین کی نماز کے بیان میں دونوں عیدوں کی نماز یعنی عید رمضان اور عید قربان کا دو گانہ جنہر جمعہ واجب ہے فرض ہے جس زمانہ میں امام ظاہر ہو اور زمانہ غیبت امام میں سنت ہے حتیٰ کہ جس جماعت سے جمعہ ماقط ہے انہیں بھی سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ جماعت پڑھی جائے اور صورت اسکی یہ ہے کہ صبح کی طرح دو رکعت پڑھے پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے پانچ تکبیریں اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھے اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں اسی طرح بجالاوے اور جو مسائل اس نماز سے متعلق ہیں وہ اکیس ہیں سولہ امر سنت میں پانچ مکرہ ہیں پس سولہ مسنون یہ ہیں (۱) وقت کا لحاظ رکھنا اور وہ طلوع سے لیکر زوال تک ہے (۲) غسل کرنا (۳) خوشبو لگانا (۴) لباس پاک و پاکیزہ پہننا (۵) پابرہنہ پیدل ذکر خدا کرتے ہوئے عید گاہ کو جانا (۶) جس طرح جمعہ کے بیان میں ذکر ہوا ہے قیدیوں کو نماز کے واسطے اجازت دینا (۷) نماز کو جماعت سے پڑھنا (۸) سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ پہلی رکعت میں اور سورہ الشمس دوسری رکعت میں پڑھنا (۹) حمد و سورہ کو پکار کر پڑھنا (۱۰)

جماعت

عیدین

یہ دعا رنوت میں پڑھنا اَللّٰهُمَّ اَهْلَ الْکِبَرِ اَهْلَ الْعِظَمَةِ وَاَهْلَ الْجُودِ وَالْجَبَرُوتِ اَهْلَ الْغَفْوَةِ وَالرَّحْمَةِ وَاَهْلَ الْقُوٰی وَالْمَعْرِفَةِ اَسْأَلُکَ بِحَقِّ هَذَا الْیَوْمِ الَّذِیْ جَعَلْتَهُ لِلْمُسْلِمِیْنَ عِیدًا وَبِحَقِّ صَلَیِّ ذَکَ عَلَیْہِ الْاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلَیَّ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تُدْخِلَنی فِیْ کُلِّ خَیْرٍ حَضَلْتَ فِیْہِمْ وَاَنْ تُخْرِجَنی مِنْ کُلِّ شَرٍّ اَخْرَجْتَ مِنْہُمْ وَاَنْ تُخْلِصَ لَکَ اَهْلَ بَیْتِکَ عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ خَدَمَ مَا سَأَلْتُکَ بِہِ عِبَادَکَ الصّٰلِحُوْنَ وَاَعُوْذُ بِکَ مَا اسْتَغَاذِیْہُ عِبَادُکَ الْخٰلِصُوْنَ

(۱۱) یہ نماز زمین پر ہر دن کسی فرش کے پڑھی جائے (۱۲) بطور جمعہ کے نماز کے بعد دو خطبہ پڑھے جائیں۔

(۱۳) عید رمضان کی نماز ہو تو خطیب خطبہ میں فطرہ کے احکام لوگوں کو سنا دے اور اگر عید قربان ہو تو قربانی کے مسائل کا ذکر کرے (۱۴) خطیب کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے (۱۵) یہ نماز جنگل میں ہونی چاہئے مگر مکہ والے

مکہ میں پڑھیں (۱۶) پہلے وقت دوسری راہ سے پھریں۔ اور وہ پانچ امر جو مکروہ ہیں (۱) خطبہ کے اندر بولنا

(۲) فجر کے بعد نماز سے پہلے سفر کرنا (۳) ہتھیار لگا کر عید گاہ کو جانا (۴) نماز عید سے پہلے اور سچے نفل نماز

پڑھنا مگر نماز تحیت مسجد رسول خدا کے سوا دوسری مسجد کی نماز تحیت پڑھنا بھی مکروہ ہے (۵) مسجد کے منبر کو

عید گاہ میں لیجانا اور سنت ہے کہ عید الفطر میں گچہ کھا کر عید کو جائے اور عید قربان میں وہاں سے آکر کھائے۔

چوتھا مقصد نماز طواف کعبہ کے بیان میں اور اس سے چار امر متعلق ہیں دو واجب دو سنت واجب یہ

ہیں کہ اگر طواف واجب ہو اس نماز کو مقام ابراہیم میں یا اسکے واسطے پائیں بجا لاوے اور طواف سنت میں جس

جگہ چاہے مسجد الحرام میں پڑھ سکتا ہے دوسرے طواف سے فارغ ہو کر سعی سے پہلے یہ نماز پڑھے اور مسنون

۱) پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں سورہ توحید پڑھنا (۲) بیفاصلہ طواف کے

بعد پڑھنا۔ پانچواں مقصد نماز آیات یعنی سورج گہن اور چاند گہن اور زلزلہ وغیرہ ہر امر آسمانی پر جو

خوفناک ہو جیسے سیاہ اور سرخ آندھیاں اور مثل ان کے اور یہ نماز دو رکعتی ہوتی ہے اول رکعت میں

پانچ رکوع واجب ہیں اس طریق سے کہ جب تکبیر کے بعد حمد اور سورہ سے فارغ ہو رکوع میں جاوے اور

جب سر رکوع سے اٹھاوے پھر الحمد اور سورہ پڑھے پھر رکوع میں جاوے اسی طرح پانچ مرتبہ کرے پانچویں

رکوع سے سر اٹھا کر سجدہ میں جاوے اور دو سجدے کرے اسی طرح دوسری رکعت پڑھے اور تہنید کے بعد سلام

دے اسی طرح پراس نماز کو بجالانا افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ہر رکعت میں الحمد کے بعد کسی سورہ کی ایک

آیت پڑھے اور رکوع کرے اور رکوع سے سر اٹھا کر جس جگہ سے چھوڑا ہے وہیں سے ایک آیت یا کچھ زیادہ

بے الحمد کے پڑھ کر رکوع کرے اسی طرح پانچویں رکوع تک کل سورہ ختم کر دے اور اول وقت نماز کسوف و

خوف کا گہن کے شروع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور نکھرنے کے شروع پر ختم ہوتا ہے اور یہ مقررہ کے

نزدیک نکھرنے کے ختم پر ختم ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص بروقت جان بوجھ کر نماز نہ پڑھے پس اگر پورا گہن نہ ہوا ہو تو

قضا واجب ہوگی نہیں تو نہیں اور بعض مجتہد مطلقاً قضا کو واجب جانتے ہیں گو پورا گہن نہ ہوا ہو اور نماز

زلزلہ تمام عمر اداسے اور آندھیاں وغیرہ کی نماز بعض مجتہدوں کے نزدیک اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو مطلقاً

نماز طواف کعبہ

نماز آیات

اور بعضوں کے نزدیک اگر طہارت اور ایک رکعت کی بھی گنجائش ہو تو نماز واجب ہے ورنہ ساقط ہے اور وہ آٹھ مسنون کام جو اس نماز سے متعلق ہیں (۱) پکار کر پڑھنا خواہ دن ہو یا رات دوسرے گنجائش وقت کے مناسب بڑی سوتیں پڑھنا (۳) ہر رکوع سے سر اٹھا کر اللہ اکبر کہنا اور پانچویں اور دسویں رکوع کے بعد سبح اللہ ملن حمد کہنا (۴) پانچویں اور دسویں رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا (۵) اس نماز کو مسجد میں اور وہاں بھی صحن میں پڑھیں (۶) رکوع اور سجود اور قنوت میں سے ہر ایک کو بقدر قرات طول دے (۷) جماعت سے پڑھیں اور شیخ ابن بابویہ کے نزدیک اگر پورا گھن نہ پڑے تو جماعت جائز نہیں (۸) اگر کھڑے پہلے نماز سے فارغ ہو جائے تو دوبارہ پڑھے اور یہ مرتضیٰ اس صورت میں دوبارہ پڑھنا واجب جانتے ہیں اور واضح ہو کہ نماز آیات روزانہ نماز میں آٹھ سے اور وقت میں گنجائش ہو تو آدمی کو اختیار ہے جس کو چاہے پہلے ادا کرے اور اگر وقت تنگ ہو تو پنجگانہ کو مقدم کرے اور اگر ایک کا وقت تنگ ہو اور ایک کا وسیع تو جس کا وقت جاتا دیکھے اسکو بجلا دے اسی طرح چربو وقت یہ نماز اور نماز میت یا نماز طواف واجب ایک وقت میں جمع ہو جائیں تو لمحاظ رکھنا چاہئے اور اگر نماز آیات کے پڑھنے کی حالت میں کسی نماز کا پنجگانہ نماز سے وقت آجائے اور تنگ ہونے لگے تو جائز ہے کہ اس نماز کو چھوڑ کر پنجگانہ کو شروع کرے اور سلام دیکر اس نماز کو جہاں سے چھوڑا ہے پورا کرے۔ چھٹا مقصد نماز میت کے بیان میں نماز جنازہ واجب کفائی ہے یعنی جب ایک آدمی بھی پڑھے تو اوروں سے فرض اتر جاتا ہے اور نماز جنازہ اس وقت واجب ہوگی جبکہ میت مسلمان ہو یا مسلمان کا بچہ ہو جس کی عمر چھ برس سے کم نہ ہو اور اگر چھ سال سے مرنے کی عمر کم ہو تو نماز اسپر واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور کیفیت اس نماز کی یہ ہے کہ نیت کے بعد اللہ اکبر کہہ کر پڑھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ پھر دوسری تکبیر کہہ کر پڑھے اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ رَحِّمِہُمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ وَ رَحِّمِہُمْ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ سَمِیْعٌ بَصِیْرٌ پھر تیسری تکبیر کہہ کر اللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِلْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ وَ الْمُسْلِمِیْنَ وَ الْمُسْلِمٰتِ الْاَکْبَارِ وَ صَہْبِہُمْ وَ الْاَمَوَاتِ تَارِعَ بَیِّنٰتٍ وَ بَیْنِہُمْ بِالْخَبَرَاتِ اِنَّکَ حَبِیْبٌ لِّلْعَوٰتِ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ پھر چوتھی تکبیر کہہ کر مومن کی میت کیلئے کہے اللّٰهُمَّ هٰذَا عَبْدُکَ وَ ابْنُ عَبْدُکَ وَ ابْنُ اَمَتِکَ نَزَلَ بِکَ وَ اَنْتَ خَیْرُ مَنْزِلٍ بِہِ اللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْہٗ اَلْخَبَرَ اَوَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہِ مِنْ اَللّٰہِ اِنْ کَانَ مُحْسِنًا فِرْ دِلِّیْ حَسَنًا وَاِنْ کَانَ مُسِیْئًا فَتَجَاوَزْ عَنْہُ وَ اَخْتِمْہٗ مَعِ مَنْ کَانَ یَتَوَلَّوْا مِنْ اَلْعَمَلِ الطَّاهِرِیْنَ ہ اور اگر مخالف اور معاند کی میت ہو تو یہ عبارت کہے اللّٰهُمَّ اَمَّا لَاجَوْفَہٗ نَارًا وَ قَبْرَہٗ نَارًا وَ سَلِّطْ عَلَیْہِہِ الْخِیَاتِ الْعَقَابِہٖ وَ اگر میت ضعیف المذہب ہو یعنی نہ مذہب حق کو جانے اور نہ اہل حق سے عناد رکھے تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ کہے اللّٰهُمَّ اَعِزِّ لِلَّذِیْنَ تَابَوْا اَوْ اَتَّبَعُوْا سَبِیْلَکَ وَ قَهْمَ عَدَاۂکَ الْحَقِیْقَہٗ وَ اگر اعتقاد میت کا مطلقاً معلوم نہ ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ پڑھے

اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ النَّفْسُ أَنْتَ أَحْيَيْتَهَا وَأَنْتَ أَمْتَهَا اللَّهُمَّ وَلَهَا مَا تَوَلَّيْتَ وَاجْتَنَبَهَا مَعَهُ مَنْ أَحْبَبْتَ
 اگر میت طفل ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ كَأَبْنَاءِ وَلَدِنَا سَلَفًا وَفَرَحًا وَأَجْرًا اور اگر میت
 عورت کی ہو تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ أَمْتُكَ وَأَنْتَ عَبْدُكَ وَأَنْتَ أَمْتُكَ يَزَلَّتْ بِكَ وَأَنْتَ
 خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِنَّ اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْكَ إِلَّا خَيْرًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا مِثْلُ اللَّهِ هُمْ أَنْ كَانَتْ مُحْسِنَةً فَوَدَّ فِي أَحْسَنِ عَمَلٍ
 إِنْ كَانَتْ مُسِيئَةً فَتَحَاوَزْ عَنْهَا وَاحْشُرْهَا مَعَهُ مَنْ كَانَتْ سَوَاءً مِنْ لَأَمَّةِ الظَّالِمِينَ اور نماز جنازہ کے خاتمہ
 پر پانچویں تکبیر کہے۔ مختصر وہ مسائل جو اس نماز سے متعلق ہیں علامہ نیت اور پانچویں تکبیر اور دعاؤ کا انیس
 امر میں جن میں چار واجب بارہ سنت تین مکروہ۔ واجب یہ ہیں (۱) نماز کے وقت میت کا سر نمازی
 کے دہنی طرف ہو اگر غلطی سے الٹا جائے تو اعادہ نماز کا واجب ہوگا (۲) میت چپٹ لیٹی ہو کر روت ہے
 نہ ہو اگر اس کے خلاف ہوگا تو نماز دوبارہ پڑھنی پڑے گی (۳) نمازی جنازہ سے بہت دور نہ کھڑا ہو (۴)
 نماز غسل و کفن کے بعد ہونی چاہئے اور مختصر سے مختصر نماز جس سے کم نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ نیت اور تکبیر
 کے بعد اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ اور پھر دوسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ کہے پھر تیسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ پڑھے اور
 چوتھی تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُذَا الْمَيِّتِ کہے اور اگر عورت کا جنازہ ہو تو لھذا کے بدلے لھذا
 کہے بعد اس کے پانچویں تکبیر کہے اور نماز کو ختم کرے۔ اور وہ بارہ امر جو سنت ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے
 کہ نمازی وضو اور غسل رکھتا ہو (۲) پیش نماز مرد کے جنازے پر کمر کے برابر ہو اور عورت کے جنازہ پر
 چھاتی کے مقابل کھڑا ہو (۳) پابزنہ ہو (۴) جنازہ نے اس قدر ملکر کھڑا ہو کہ اگر ہوائے دامن اڑے
 تو جنازہ کو لگے (۵) ہر ایک تکبیر میں کانوں تک ہاتھ افٹا دے (۶) نماز جنازہ کو جماعت سے پڑھے (۷)
 اگر ایک ہی آدمی پیش نماز کے ساتھ ہو تب بھی پیش نماز کے پیچھے کھڑا ہو اگر چہ دوسری نمازوں میں اکیلا
 مقتدی پیش نماز کے دہنے رہتا ہے (۸) پچھلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب اس نماز میں پہلی صف
 سے زیادہ ہے (۹) اس بچہ کی نماز پڑھنا جو چھ مہینے سے کم کا ہو۔ لیکن شرط ہے کہ ماں کے پیٹ سے
 زندہ جدا ہوا ہو پس اگر مردہ پیدا ہو تو اس پر نماز سنت نہیں (۱۰) جنازہ کی نماز اگر کچھ عذر نہ ہو تو
 دن میں پڑھیں (۱۱) اگر دو جنازے اکٹھے ہو جاویں تو مرد کا جنازہ نمازی کے آگے اور عورت کا
 جنازہ اس سے آگے اس طرح پر رکھیں کہ عورت کی چھاتی اور مرد کی کمر برابر ہو اور اگر چھ برس سے کم
 کے بچے کا جنازہ بھی ان کے ساتھ جمع ہو جاوے تو عورت کے آگے رکھا جاوے اور تینوں پر ایک نماز
 اور ایک دعا ہو سکتی ہے اس طرح پر کہ چوتھی تکبیر کے بعد کہے اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ هُوَ كَأَبْنَاءِ وَلَدِنَا اور اگر
 ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ دعا مغفرت پڑھے جس طرح اوپر مذکور ہوا ہے تو بھی جائز ہے (۱۲) جب
 نماز ختم ہو جائے تو پیش نماز اپنی جگہ کھڑا رہے جب جنازہ کو اٹھالیں اس وقت چلے اور وہ تین امر جو مکروہ

ہیں (۱) مسجد میں نماز میت کی پڑھنا (۲) بدون تقیہ کے الحمد و سورہ پڑھنا (۳) اخیر میں بدون تقیہ سلام دینا اور بعض مجتہد سلام کو مکروہ نہیں جانتے اور اس نماز میں جنب اور حائض بھی شریک ہو سکتے ہیں چنانچہ پہلے باب میں ذکر ہوا ہے۔ ساتھ ساتھ مقصود ان نمازوں کے بیان میں جو نذر یا عہد یا قسم سے واجب ہوتی ہیں جو نماز کہ ان تین وجہ سے واجب ہوتی ہے ان میں یہ شرط ہے کہ صورت نماز کی معمولی صورت سے جدا نہ ہو پس اگر بیچ رکعت نماز ایک سلام سے یا دو رکعت چار رکوع سے نذر کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر تین رکعت ایک سلام سے یا ایک رکعت ایک سلام سے منت مانے تو اس کی صحت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر شکل نماز عید یا نماز گن کی ترکیب سے منت کرے تو اولیٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں۔ اگر کوئی شخص کسی واجب نماز کو مثلاً نماز پنجگانہ سے کسی نماز کی نذر کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور وجوب اسکا موکد ہو جائے گا پس اگر بجا نہ لائے گا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ اور مقدار کفارہ کی انشاء اللہ باب نذر میں مذکور ہوگی۔ اور کفارہ دینے سے مخالفت نذر کے گناہ میں تخفیف ہوگی لیکن نماز کے نہ پڑھنے کا گناہ باقی رہے گا کفارہ سے اس میں تخفیف نہ ہوگی اور اگر کوئی شخص کسی نماز نافلہ کو نذر کرے تو بعض مجتہد ہر رکعت میں الحمد کے بعد سورہ پڑھنا واجب جانتے ہیں اگرچہ نافلہ میں سورہ واجب نہیں اور اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ہر روز دو رکعت نماز پڑھا کروں گا اور ایک روز جان کر چھوڑ دے تو اس کی نماز قطع ہو جائے گی آئندہ کو پڑھنا لازم نہ ہوگا لیکن کفارہ خلاف نذر کا دینا پڑے گا اور اگر کوئی شخص خالی سجدہ کی منت کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور اگر خالی رکوع یا تکبیر احرام کی نذر کرے تو باطل ہوگی۔ محض اہل مقصود ان نمازوں کے بیان میں جو اجارہ سے واجب ہوتی ہیں جس شخص کے ذمہ کچھ نمازیں قضا ہوں اسکو واجب ہے کہ وصیت کر جائے کہ میری نماز کسی سے پڑھا دینا اور یہ اس صورت میں ہے کہ جس شخص کے بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو باپ کی قضا اسکے ذمہ ہے چنانچہ اس کے بعد مذکور ہوگا لیکن باپ پر واجب ہے کہ بیٹے کو اپنی نمازوں سے آگاہ کرے غرض جب کسی شخص کو میت کی قضا نمازوں کا ٹھیکہ دیں تو اجرت ثلث مال سے ادا کی جائیگی اور اگر وصیت نہ کرے تو وارثوں پر لازم نہیں کہ خرچ کریں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کا روپیہ حج کے روپیہ کی طرح سے اصل ترکہ سے ٹھیکہ گامیت وصیت کرے خواہ نہ کرے اور جس شخص کو اجیر کریں تو ضرور ہے کہ مسائل ضروری کو جانتا ہو اور عادل ہو اور قیام وغیرہ افعال نماز سے عاجز نہ ہو اور واجب نہیں کہ ٹھیکہ ہوتے ہی فوراً مشغول ہو یا اکثر اوقات اس میں مشغول رہے بلکہ اسقدر کافی ہے کہ کسی وقت پڑھتا رہے اس حیثیت سے کہ کہنے میں لوی کہ مشغول ہے کابلی نہیں کرتا اور جائز ہے کہ دو شخصوں کو یا زیادہ کو ایک شخص کی نماز پڑھنے کا اجارہ دیوں۔ لیکن اجیروں کو باہم وقت تقسیم کر لینا چاہیے جس سے ایک وقت میں دونوں شخص مشغول نہ ہوں کہ ترتیب میں قضا کے خلل پڑے اور اگر مرد عورت کی نماز کا ٹھیکہ لے تو اسکو اختیار ہے آہستہ پڑھے یا بجا کر رکھ دے۔

نماز عید یا عہد یا قسم

نماز اجارہ

باب کی نماز بیٹے پر

نماز کے سنت

عورت کا حکم ہے لیکن اس میں شرط ہے کہ نامحرم اس کی آواز کو نہ سنے جبکہ تفصیل سابق میں ذکر ہوئی۔
 نواں مقصد ان نمازوں میں جو باپ کے بعد بیٹے پر واجب ہوتی ہیں پس واضح ہو کہ بیٹے پر واجب ہے کہ باپ کے انتقال کے بعد اسکی قضا نمازوں کو ادا کرے لیکن اسمیں دو شرط ہیں (۱) یہ کہ سب میں بڑا بیٹا ہو یا ایک ہی ہو پس اگر کئی فرزند ہوں تو چھوٹے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو بیٹے یا سب بیٹے ہم سن ہوں کوئی بڑا نہ ہو تو واجب ہو کہ باپ کی نماز کو تقسیم کر لیں اور اگر کوئی نماز بچ رہے مثلاً چار بیٹے اور پانچ نمازیں ہوں تو پانچویں نماز ان سب پر واجب کفائی ہے یعنی جو کوئی ان میں سے ادا کر دیکر دوسرے بھائی بری ہو جائیں گے دوسری شرط یہ ہے کہ باپ نے نماز پڑھوانے کی وصیت یا نصیحت نہ کی کہ اگر وصیت کر جائیگا تو بڑا بیٹا بری الذمہ ہے اور بھٹے مجتہدوں نے تیسری شرط اور کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بیماری یا عذر میں باپ سے فوت ہوئی ہو پس اگر عذر اباے عذر اس نے نہ پڑی ہو تو بیٹے پر قضا لازم نہیں اور بعضوں نے چوتھی شرط کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بڑا بیٹا باپ کی وفات کے وقت بالغ اور عاقل ہو یعنی بچہ یا مجنوں ہوگا تو بلوغ اور عقل کے بعد باپ کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی۔
 دوسرا مطلب سنتی نمازوں کے بیان میں اور اسکی بہت سی قسمیں ہیں ہم اس کتاب میں فقط چوبیس نمازوں کا بیان کرتے ہیں چنانچہ اول میں کہہ آئے ہیں پہلی نماز نوافل پنجگانہ ہے کہ ہر رات دن میں انکا پڑھنا سنت ہے اور وہ کل چونتیس رکعت ہیں آٹھ رکعت نوافل ظہر ظہر سے پہلے اور آٹھ رکعت نوافل عصر عصر سے پہلے اور چار رکعت نافلہ مغرب مغرب کے بعد اور دو رکعت بیچکر جو ایک رکعت شمار کی جاتی ہے جس کو تیرہ کہتے ہیں وہ عشا کی سنت ہے عشا کے بعد پڑھی جاتی ہے اور آٹھ رکعت نماز شب میں اور دو رکعت نماز شفع اور ایک رکعت نماز وتر اور دو رکعت نافلہ صبح سے پہلے اور اول وقت نافلہ ظہر کا زوال کا وقت ہے اور آخر وقت وہ ہے کہ شاخص کا سایہ بقدر دو قدم کے زوال کے سایہ پر پڑھ جائے اور جن ملکوں میں زوال کے وقت سایہ بالکل ناپید ہو جاتا ہے وہاں پر کل سایہ بقدر دو قدم کے ہو جاوے اور قدم سے مراد شاخص کا یعنی ہر کھڑی چیز کا سا تو اں حصہ ہے اور اول وقت نافلہ عصر کا فریضہ ظہر سے کہ اول وقت میں پڑھا جائے فارغ ہو کر شروع ہوتا ہے اور چار قدم سایہ پہنچنے تک باقی رہتا ہے اور نافلہ مغرب کا اول وقت مغرب کی نماز کے بعد سے شروع ہوتا ہے جبکہ اول وقت میں مغرب کو ادا کریں اور انتہا اسکی بچم کی سرخی رفع ہونے تک ہے اور نافلہ عشا کا وقت عشا کے ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے جبکہ عشا اپنے وقت پر پڑھی جاوے اور آدھی رات پر ختم ہوتا ہے اور نماز شب کا وقت آدھی رات سے شروع ہوتا ہے اور طلوع صبح صادق تک باقی رہتا ہے اور جس قدر صبح سے متصل ہو افضل ہے اور اگر چار رکعت کے پڑھنے کے بعد صبح صادق ہو جائی تو باقی چار رکعت مختصر طریقہ سے ادا کرے اور اگر چار رکعت پڑھنے سے پہلے صبح ہو جائے تو نافلہ تہجد کو چھوڑ کر فریضہ صبح میں مشغول ہو جانا چاہئے اور نماز تہجد کو شروع رات میں پڑھ سکتے ہیں جس صورت میں یہ خیال ہو کہ پھسل رات میں نہ کھلیگی اور نماز

شفع اور وتر کا وقت نماز تہجد کے بعد ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ شفع اور وتر کو صبح کا ذب اور صادق کے
 بیچ میں پڑھیں اور نافلہ صبح کا وقت شفع اور وتر کے بعد سے پورب کی طرف سرخی ظاہر ہونے تک رہنا ہی
 اور نوافل یومیہ کی دعائیں اور اس کے آداب بہت ہیں ہم نے کتاب مفتاح الصلاح میں بتفصیل ذکر
 کیا ہے اس کتاب میں بہت ضروری چیزوں کا ذکر کرتے ہیں۔ پس واضح رہے کہ جب زوال متحقق
 ہو جائے یعنی ظہر کا وقت آجائے تو یہ دعا کہ امام محمد باقر علیہ السلام نے محمد بن مسلم کو تعلیم فرمائی تھی
 اور فرمایا تھا کہ جس طرح تو اپنی آنکھوں کی حفاظت کرتا ہے اسی طرح اس دعا کی حفاظت کرنا پڑے گی
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ الَّذِي لَمْ يَخُنْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَشَيْءٍ
 فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرٌ اے بعد اس کے وضو کرے اور نافلہ ظہر کو شروع
 کرے پہلی رکعت میں ساتوں تکبیریں مع معمولی دعاؤں کے جنکا بیان تکبیر احرام کی فصل میں ہو چکا ہے
 بجالائے اور الحمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ ربی اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون پڑھے
 پھر بعد سلام کے تین دفعہ اللہ اکبر کہے اور تسبیح فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا بجالاوے اور پھر دعا پڑھے
 اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوِي فِي رِضَاكَ ضَعِيفٌ وَخَذْ لِي الْخَيْرَيْنَا صَبِيحَتِي وَاجْعَلْ الْإِيمَانَ مُتَقِي رِضَاكَ وَبَارِكْ
 لِي فِيهِمَا سَمِعْتُ لِي وَبَلَّغْتَنِي بِرَحْمَتِكَ كُلِّ الْيَوْمِ بِرَحْمَتِكَ وَاجْعَلْ لِي وَدَاوَسْهُمُ الرَّالِ وَهَيْبِينَ وَهَذَا عَمَلُكَ
 پھر اسی طریق سے اور دو رکعت پڑھے چھ تکبیریں اور انکی دعاؤں کو چھوڑ کر پھر دو رکعت اسی طرح پڑھیں
 رکعتوں میں دو رکعت کے بعد جو قدر ہو سکے تعقیبات بجالاوے بعد اسکے ظہر کی اذان سے پھر دو رکعت
 نافلہ اسی قاعدے سے پڑھکر نماز ظہر ادا کرے اور اسکی تعقیبات سے فارغ ہو کر عصر کے نوافل کو شروع
 کرے ہر رکعت میں الحمد کے بعد جو سورہ چاہے وہ پڑھے جب دو رکعت سے فارغ ہو تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنَّا
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ الْكَرِيمُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الرَّزَّاقُ الْحَيُّ الْمُبْدِي الْمَبْدِيُّ الْبَدِيعُ لَكَ
 الْحَمْدُ وَلَكَ الْعِزُّ وَلَكَ الْمَنْ وَلَكَ الْكَرَمُ وَلَكَ الْجُودُ وَلَكَ الْأَمْرُ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ يَا وَاحِدًا يَا أَحَدًا يَا صَمَدًا
 يَا مَنْ لَا يَدُ وَلَا يَدَا وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَمَانٌ وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَمَانٌ وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَمَانٌ وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَمَانٌ وَلَا يَمِينٌ وَلَا يَمَانٌ
 پھر اپنی مراد مانگے اسکے بعد پھر دو رکعت پڑھے اور یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضَيْنِ
 السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَرَبِّ جَبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَرَبِّ الْمَسْجِدِ الْمُنَا
 وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَرَبِّ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاسْأَلْكَ يَا سَمَدُ الْأَعْظَمُ الَّذِي بِهِ تَقُومُ السَّمَوَاتُ وَ
 الْأَرْضُ فِيهِ تُحْيَى الْمَوْتَى تَرْزُقُ الْأَحْيَاءَ وَتَفَرِّقُ بَيْنَ الْجَمْعِ وَتَجْمَعُ بَيْنَ الْمَفْرُقِ وَيَهْدِي الْأَضَلَّ إِلَى الْهَادِ وَتَهْدِي
 الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَلْبَ إِلَى الْبَيْتِ
 اور دو رکعت اور پھر یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَدْعُوكَ بِأَدْعَاكَ عَبْدُكَ يُوسُفُ وَدَاوُدُ إِذْ ذَهَبَ مُعَاذِبًا
 فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ وَاسْتَجِبْ لَهُ

مُتَصَدِّعًا مِّنْ حَسَنَاتِهِ إِنَّهُ وَبِذَلِكَ الْأَمْثَالِ نَصَرُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
 الْأَمِينُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ
 لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور ان دونوں رکعتوں کے آخری سجدہ میں سات مرتبہ کہے
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَبِأَسْمَائِكَ الْعَظِيمَةِ وَمَلَائِكَتِكَ الْقُدُّوسَةِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ
 تُغْفِرَ لِي الذَّنْبَ الْعَظِيمَ إِنَّكَ لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ الْعَظِيمَ إِلَّا الْعَظِيمُ پھر دوسرے شکر کے بجا لاوے اور یہ جو کچھ
 پہلے مذکور ہوا ہے وہ سجدے میں پڑھے اور اگر ہر ایک سجدہ میں شکر اُسکر لے لے یہ بھی کافی ہے بعد اسکے دو
 رکعت نماز غفیلہ کی پڑھے اور اسکی کیفیت عنقریب بیان ہوگی جب سرخی کچھ کم کی جانب سے برطرف ہو جائے تو
 عشا کے واسطے اذان و اقامت کہے اور جو دعائیں اقامت سے پہلے اور اقامت کے بعد شروع میں بیان ہوئیں
 انکو بجا لاوے اور جب عشا کی نماز سے فارغ ہو چکے اور تعقیب بجا لائے تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَصَلِّ
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَلَا تُؤْمِنَا مَلَائِكَ وَلَا تُؤْمِنَا ذُرِّيَّةَ وَلَا تُؤْمِنَا عَمَّا سِوَاكَ وَلَا تُؤْمِنَا فَضْلَكَ وَلَا تُؤْمِنَا عَيْنًا
 غَضَبِكَ وَلَا تُتَابِعْ دَانِمِنْ جَوَارِكَ وَلَا تُقْصِمْ دَانِمِنْ رَحْمَتِكَ وَلَا تُنْزِعْ عَمَّا بَرَكَاكَ وَلَا تُفْضِلْ عَمَّا فَرَضْتَ وَلَا تُؤْمِنَا
 عَيْنًا وَلَا تُؤْمِنَا وَرَدْنَا مِنْ فَضْلِكَ الْبَارِكِ الطَّيِّبِ الْحَسَنِ الْجَمِيلِ وَلَا تُؤْمِنَا مَلَائِكَ وَلَا تُؤْمِنَا رُوحًا وَلَا تُؤْمِنَا رُوحًا وَلَا
 تُؤْمِنَا كَرَامَتِكَ وَلَا تُؤْمِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ
 دس دس دفعہ الحمد قل ہو اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور دس مرتبہ تسبیح اربعہ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اور دس مرتبہ درود پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اور اسکے
 بعد یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاسْمِعْ عَلَيَّ مِنْ حَلَالِ رِزْقِكَ وَمَعْنِي بِأَحَافِيَةِ وَابْقِيَنِي فِي
 سَقَمِي وَبَصَوِي وَجَمِّعْ جَوَارِحِي اللَّهُمَّ مَا بَيْنَا مِنْ لَحْمَةٍ فَمِنْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 پھر سجدہ شکر بجا لاکر نماز و تہ کو بیٹھ کر اوکرے اور کھڑے ہو کر بھی جائز ہے اور ترکیب اسکی یہ ہے کہ
 اول ساتوں تکبیریں مع تینوں دعاؤں کے بجا لائے اس کے بعد پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ ملک
 یا سورہ واقعہ پڑھے اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ اخلاص یعنی قل ہو اللہ اور نماز سے فارغ ہو کر
 دعائے فضل نماز تہجد کے آداب کے بیان میں۔ جب بندہ مومن رات کو خواب سے بیدار ہو
 تو سب سے اول کام یہ ہے کہ سجدہ کرے پس سجدہ میں یا سجدہ سے سر اٹھا کر کہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَمَّا
 بَعْدَ مَا بَنَى إِلَيْنَا الشُّوْرَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَيَّ رَوْحِي لَا أُحْمدُهُ وَاشْكُرُهُ وَاعْبُدُهُ أَوْ تَعْبُدُهُ كَوْشُرِهِ
 كَرَانَا بِسَبِّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوجَّعُ إِلَيْكَ بِبَيْتِكَ نَبِيَّ الرَّحْمَةِ وَالْإِلَهَ وَأَقْدِمْهُمْ بَيْنَ يَدَيَّ حَوَائِجِي
 فَاجْعَلْنِي فِيهِمْ وَجْهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي فِيهِمْ وَلَا تُعَذِّبْنِي فِيهِمْ وَارْحَمْنِي فِيهِمْ
 لَا تُضِلَّنِي فِيهِمْ وَارْزُقْنِي فِيهِمْ وَلَا تُفَرِّقْنِي فِيهِمْ وَاقْضِ لِي حَوَائِجِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

عشا و تہجد میں

نماز تہجد

نماز تہجد

وَبِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ پھر ساتوں تکبیریں مع تینوں دعاؤں کے بجا لاکر رکعت اول کو شروع کرے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد تیس مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھے اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور باقی چھ رکعتوں میں بڑی بڑی سورتیں جیسے انعام کہف انبیاء یسین ہیں پڑھے اگر وقت تنگ ہو تو حمد اور قل کافی ہے اور جائز ہے کہ خالی حمد پر مثل اور نوافل کے استقار کرے یہی علمائے بالاتفاق بیان کیا ہے جس طرح سے فرض نمازوں میں قنوت سنت ہے اسی طرح سے نوافل کی دوسری رکعت میں بھی منون ہے مگر شفع کی دوسری رکعت میں قنوت نہیں بلکہ اسکا قنوت تیسری رکعت میں ہے جو کو ترک کرتے ہیں اور اسکا بیان ابھی آتا ہے اور قنوت میں اتنا بھی کافی ہے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَاعْفُ عَنَّا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور سنت ہے کہ قنوت کو آواز سے پڑھے یہاں تک کہ دن کے نوافل میں بھی اور قنوت میں طول دینا بھی سنت ہے خصوصاً تہجد کی نماز میں کہ اسکا وقت بہت وسیع ہوتا ہے اور ان مختصر دعاؤں سے جنکا واجب اور سنت نمازوں میں پڑھنا مناسب ہے یہ قنوت ہے اَللّٰهُمَّ كَيْفَ اَدْعُوكَ وَقَدْ عَصَيْتُكَ وَكَيْفَ لَا اَدْعُوكَ وَقَدْ عَرَفْتُ حَبْلَكَ فِي قَلْبِي وَاِنْ كُنْتُ عَاصِيًا مَدَدْتُ اِلَيْكَ يَدِي بِالذُّنُوبِ مَلُوءَةً وَعَيْنَا بِالرَّجَاءِ مَمْدُودَةً مُوَلَّيْ اَنْتَ عَظِيمُ الْعُظَمَاءِ وَاَنَا اَسِيرُ الْاَسْرَاءِ اَنَا الْاَسِيرُ يَدِي اَلْمُتَّحِنُ مَجْرُوحِي اَلْهَى لَيْنَ حَلَايَتِي يَدِي لِي اَلْهَالِكُ لِيَنْتَكِرَ بِكَ وَمِنْ اَنْتَ طَالِبَتِي مَجْرُوحِي لَطَالِبَتِكَ يَحْفُوكَ وَلَئِنْ اَمَرْتُ بِى اِلَى النَّارِ لَا خَيْرَ لِي اَهْلًا اِلَى كُنْتُ قَوْلَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ اَللّٰهُمَّ اِنِ الْكَافِرُ نَسَرَكَ وَالْمُعْصِيَةُ لَا تَصُوكَ فَهَبْ لِي مَا يَصُوكَ وَاَعِزِّيْ مَا لَا يَصُوكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اور سنت ہے کہ ان آٹھ رکعت سے ہر دو رکعت کے بعد یہ دعا پڑھتا رہے اَللّٰهُمَّ لِي اَسْئَلُكَ وَمِنْ اَسْئَلُكَ اَنْتَ مَوْضِعُ مَسْئَلَةِ السَّائِلِينَ وَمُسْتَقَى رَغْبَةِ الرَّاغِبِينَ اَدْعُوكَ وَلَمْ يَدْعُوكَ وَمِنْ اَسْئَلُكَ اَنْتَ اَرْغَبُ الْاَرْغَبِ وَلَمْ يَرْغَبْ اِلَى مِثْلِكَ وَاَنْتَ تُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَظْطَرِّينَ وَاَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَاَسْئَلُكَ بِأَفْضَلِ السَّائِلِ كُلِّهَا وَابْحِبْهَا وَاعْظُمْهَا يَا اللهُ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ يَا سَمِيعُ يَا مُحْسِنُ وَامْتَازْكَ الْعُلِيَّا وَبِعَمَلِكَ الَّذِي لَا تُحْصِي بِالرَّحْمَةِ اَسْأَلُكَ عَلَيْكَ وَاحِبَهَا اِلَيْكَ وَاقْرَبْهَا مِنْكَ وَسَيْلَةً وَاشْرَفَهَا عِنْدَكَ مَنْزِلَةً وَاجْزَلَهَا لَدَيْكَ تَوَابًا وَاسْرَعَ هَائِلًا اَلْاُمُورِ اِجَابَةً وَسَمِعَ الْمَلَكُونَ الْاَكْبَرُ الْاَعْزَى الْاَكْبَلُ الْاَعْظَمُ الْاَكْثَرُ الَّذِي تَجِبُ وَتَهْوَاهُ وَتَرْضَاهُ بِهِ عَمَّنْ دَعَاكَ فَاسْتَجَبْتَ لَهُ دَعَاةً وَحَقٌّ عَلَيْكَ اَنْ لَا تُرَدَّ سَأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ فِي التَّوْبَةِ وَالْاَمْنِ وَالزُّبُورِ وَفَرْقَانِ الْعَظِيمِ وَبِكُلِّ اسْمٍ دَعَاكَ بِهِ حَمْدًا أَوْ نَمْتًا وَلَا تَكُنْكَ وَاسْمُكَ وَمِنْ اَسْئَلُكَ وَاَهْلُ طَاعَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ اَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تُعْجَلَ فَرَجَ وَلِيَّتِكَ وَابْنِ وَلِيَّتِكَ وَتُعْجَلَ خِزْيَ اَعْدَائِهِ بعد اسکے دعا مانگنے اور تسبیح فاطمہ زہرا علیہا السلام بجا لاوے اور اسکے بعد دو سجدہ شکر کے کرے اور شکر کے دونوں سجدوں میں سے کسی سجدہ میں یہ دعا جو کہ امام زین العابدین صلوٰۃ اللہ علیہ کی طرف

نسوب سے پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَجَلَّالِكَ وَعَظَمَتِكَ لَوْ اِنِّي مُنْذِرٌ دُعَا فِطْرَتِي مِنْ اَوَّلِ الدَّهْرِ عَبْدُكَ
 دَوَامَ خُلُودٍ رُبُّوْكَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ فِي كُلِّ طَرَفَةٍ عَيْنٍ سَوْدِيَّةٍ لَا يَدْرِيْنَ اِلَّا بِكَ اَلْحَمْدُ لَكَ وَشَكَرُهُمْ اَجْمَعِيْنَ
 لَكُنْتُ مُقَصِّرًا اِنِّي بَلَوْتُ اَدَاءَ شُكْرِكَ اَخْفَى نِعْمَةٍ مِنْ نِعَمِكَ عَلَيَّ وَلَوْ اِنِّي كَرِهْتُ مَعَادُونَ حُدُودِ الدُّنْيَا
 بِاِنِّي اِلَى وَحَرَصْتُ اَرْضِيَهَا بِاَسْفَارِ عَيْنِي وَبِكَيْتُ مِنْ خَشْيَتِكَ مِثْلَ بُحُورِ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِيْنَ
 دَمًا وَسِدْرًا لَكَ اِنَّ ذَاكَ قَلِيلًا فِي كَثَرِمَا يَحِبُّ مِنْ حَقِّكَ عَلَيَّ وَلَوْ اَنَّكَ اِلَٰهِي عَدَّ نِسْبَتِي
 بَعْدَ ذَاكَ بِعَدَابِ اَلْخَلَائِقِ اَجْمَعِيْنَ وَعَظَمْتَ لَنَا رَخْلَتِي وَجِسْمِي وَمَلَائِكَ طَبَقَاتِ جَهَنَّمَ
 مَتَى حَتَّى لَا يَكُوْنُ فِي النَّارِ مَعْدَبٌ غَيْرِي وَلَا يَكُوْنُ بِجَهَنَّمَ حَطَبٌ سِوِي كَانَ ذَاكَ
 بِعَدْلِكَ عَلَيَّ قَلِيلًا فِي كَثَرِمَا اسْتَوْجِبُهُ مِنْ عُقُوبَتِكَ اِسْمِ رَبِّكَ يَا اَللّٰهُ
 کہے پھر یہ دعا پڑھے صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَرْحَمِنِي وَتَبَتَّنِي عَلٰی دِينِكَ وَدِينِ نَبِيِّكَ وَلَا تُزِغْ قَلْبِي
 بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ كُنْثَرِكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ **فصل** جب نماز شب کی رکعتوں
 رکعتوں سے فارغ ہو چکے تو شفع کی دو رکعتوں کو شروع کرے اور عمدہ وقت اسکا صبح کا ذب اور صادق
 کے درمیان ہے اور شفع کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ پڑھے اور جی چاہے تو پہلی رکعت
 میں قل اعوذ برب الفلق اور دوسری میں قل اعوذ برب الناس پڑھے اور سلام دینے کے بعد یہ دعا پڑھے
 اَلْحَمْدُ لَكَ فِيْ هٰذَا اللَّيْلِ الْمُتَعَرِّضُونَ وَقَصْدًا لِقِيَةِ الْفَاصِدُونَ وَاَقْلَ فَضْلِكَ مَعْرُوفَكَ
 الطَّالِبُونَ وَلَكَ فِيْ هٰذَا اللَّيْلِ لَفْخَاتٌ وَجَوَائِزٌ وَعَطَايَا وَمَوَاهِبُ مِمَّنْ مَّا عَلَيَّ مِنْ شَاءَ مِنْ
 عِبَادِكَ وَمَنْعَهُمَا مَنْ لَمْ يَسْتَلِمْ لَهُ الْغَنَاءُ مِنْكَ وَهَآ اَنَا ذَا عَيْدِكَ الْفَقِيرُ اِلَيْكَ الْمُوَدِّلُ فَضْلَكَ وَ
 مَعْرُوفَكَ اِنْ كُنْتُ يَا مُوَلَايَ تَهَضَّلْتَ فِيْ هٰذِهِ السَّيْلَةِ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْ هَٰؤُلَاءِ اَعَدْتَ عَلَيْهِمْ عَذَابًا
 مِنْ عَذَابِكَ فَصَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ اَلْخَيْرِيْنَ الْفَاضِلِيْنَ وَجْعَلْ عَلَيَّ بِطَوْلِكَ وَمَعْرُوفَكَ يَا
 رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَصَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ وَاٰلِهِ الطَّاهِرِيْنَ الَّذِيْنَ اَذْهَبَ اللهُ عَنْهُمْ الرِّجْسَ طَهَّرَهُمْ
 تَطْهِيرًا اِنَّ اللهَ جَمِيْدٌ جَبِيْدٌ اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَدْعُوكَ كَمَا اَمَرْتَ فَاسْتَجِبْ لِيْ كَمَا وَعَدْتَ اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ اَبْعَاذُ
 پس نماز وتر میں مشغول ہو اول ساتوں تکبیریں اور تینوں دعائیں بجالائے اور الحمد کے بعد قل ہو اللہ کو
 تین مرتبہ اور ایک ایک دفعہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کو پڑھ کر قنوت کیلئے ہاتھ اٹھاوے
 منہ کے برابر اور روئی صورت سے یا سچ مچ رو کر یہ دعا پڑھے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ الْحَكِيْمُ الْكَرِيْمُ لَا اِلٰهَ اِلَّا
 اللهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ سُبْحَانَ اللهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْاَرْضِيْنَ السَّبْعِ وَمَا بَيْنَهُنَّ
 وَمَا تَوْفِيقَهُنَّ وَمَا تَحْتَهُنَّ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اللهُ تَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ
 اللهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللهُ جَمَالُ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللهُ عِمَادُ السَّمَاوَاتِ وَ
 الْاَرْضِ وَاَنْتَ اللهُ قِيَوْمُ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللهُ صَرِيحُ الْمُسْتَضَرِّغِيْنَ وَاَنْتَ اللهُ عِيَاثُ

[illegible]

کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون۔ دوسری میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ اور سلام دیکر وہابی
 کروٹ قبلہ کو منہ کر کے داہنا رخسارہ داہنے ہاتھ پر رکھ کر لیٹ جائے اور یہ دعا پڑھے اَسْتَغْفِرُكَ بِعُرْوَةِ
 اللہِ الْوُثْقَى الْوُثْقَى لَا نُفْصِمُ لَهَا وَاعْتَصَمْتُ بِحَبْلِ اللہِ الْمُتَيْنِ وَاعُوذُ بِاللہِ مِنْ شَيْءٍ فَسَقَتَا الْعَرَبِ وَالْجَمْعِ
 وَمِنْ شَيْءٍ فَسَقَتَا الْحِجْنَ وَالْأَسْ دَبِي اللہِ اَمَنْتُ بِاللہِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللہِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللہِ وَمَنْ
 تَوَكَّلَ عَلَى اللہِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللہَ بِالْغَمِّ أَمْرٌ كَمَنْ جَعَلَ اللہَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا حَسْبِيَ اللہُ يَغْفِرُ لِكُلِّ الْكَبِيرَةِ
 مَنْ أَصْبَحَ وَلَهُ حَاجَةٌ إِلَى خَلْقٍ فَإِنْ حَاجَتِي وَرَغِبَتِي إِلَيْكَ وَحَدَّثَكَ كَثْرَتِكَ لَكَ الْحَمْدُ لِلہِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 الْحَمْدُ لِلہِ فَإِنْ أَلْصَحَّ الْحَمْدُ لِلہِ فَاسْمُ الْمَعْنَى الْحَمْدُ لِلہِ جَاعِلِ اللَّيْلِ لَكَ سَلْنَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حَسْبَانَا
 ذَاكَ تَقْدِيرُ الْعَرَبِيِّ الْعَلِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصِيرَتِي نُورًا وَعَلَى
 لِسَانِي نُورًا وَمِنْ بَيْنِ يَدَيَّ نُورًا وَمِنْ خَلْفِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ شِمَالِي نُورًا وَمِنْ نَوْتِي نُورًا وَمِنْ
 فَخْرِي نُورًا وَأَعْظَمِ النَّوْءَ وَاجْعَلْ لِي نُورًا أَمْسِي بِهِ فِي النَّاسِ وَلَا تَحْمِلْنِي نُورَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ آيَةِ الْكُرْسِيِّ
 أَوْ قُلْ عُوذُ بِالنَّاسِ أَوْ قُلْ عُوذُ بِالنَّاسِ أَوْ قُلْ عُوذُ بِالنَّاسِ أَوْ قُلْ عُوذُ بِالنَّاسِ أَوْ قُلْ عُوذُ بِالنَّاسِ
 وَالْأَرْضِ وَالْخَلْقِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَأْتِيكَ لَوْلِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللہَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ
 وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ تَبَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَالِغًا سُبْحَانَكَ فَقَدْ عَدَدْنَا لَكَ الثَّانِيَةَ إِنَّكَ مَنْ
 تَدْخُلُ لَنَا فَقَدْ أَخْرَجْتَنَا وَمَا لَنَا مِنْ نَصَرَةٍ بِنَا أَلَمْ نَسْأَلْكَ بِمَا نَدَى إِلَّا جَانِ أَنْ أَمُورَ بَيْنَكُمْ
 فَأَمَّا مَا نَعْبُدُكَ فَاللَّهِ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِكَ وَأَمَّا مَا نَعْبُدُكَ فَاللَّهُ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِكَ وَأَمَّا مَا نَعْبُدُكَ فَاللَّهُ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِكَ
 إِنَّكَ لَا تَخْلُقُ الْمَعَادَ بِغَيْرِ نَسَبٍ فَاطِمَةُ زَهْرَا كِي پڑھے اسکے بعد تین سو مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ
 وَحَمْدُكَ اَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ رَبِّي وَأَتُوبُ إِلَيْكَ بِمَرَاتِ مَرْتَبَةِ بِسْمِ اللہِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللہِ
 الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کہ پھر دوسرے شکر کے بجالاوے جطریق سے کہ سابق میں بیان ہوئے اور یہ دعا بھی پڑھے
 اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَاللَّيْلِ الْعَشِيِّ وَالشَّفَعِ وَالْوَتَرِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسُورُ رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَحَالِقِ كُلِّ
 شَيْءٍ وَوَلِيَّ كُلِّ شَيْءٍ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ لِي بِفُلَانٍ وَفُلَانٍ وَمَا أَنْتَ أَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِمَا نَحْنُ
 أَهْلُهُ فَإِنَّكَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ أَوْ فُلَانٍ فُلَانٍ کی جگہ مومنوں کا نام لے دوسری سنت نماز وہ
 نماز ہے جو سونچا کی طرف منسوب ہے اور وہ دو رکعتی نماز ہے ہر رکعت میں الحمد ایک مرتبہ اور انا انزلنا پندرہ
 مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے سر اٹھا کر اور دونوں سجدوں میں اور ہر سجدہ سے سر اٹھا کر پندرہ چترہ مرتبہ اس
 سورہ کو پڑھے تیسری نماز وہ نماز ہے جو جناب امیر کی کہلاتی ہے وہ چار رکعتیں ہیں۔ دو دو کی نیت سے
 ہر رکعت میں ایک مرتبہ الحمد یکایک اس مرتبہ قل ہو اللہ جو حق نماز حضرت فاطمہ کی اور وہ دو رکعتیں ہیں پہلی میں ایک مرتبہ الحمد
 سو مرتبہ انا انزلنا۔ دوسری میں ایک مرتبہ الحمد سو مرتبہ قل ہو اللہ یا نبیوں نماز حضرت جعفر طیار کی اور وہ چار رکعتیں
 دو سلام سے ہیں پہلی میں الحمد اور اذا ذلزلت اور دوسری میں الحمد اور العاديات تیسری میں الحمد اور اذا جاز نصر

چوتھی میں الحمد اور قل ہو اللہ اور ہر رکعت میں رکوع سے پہلے پندرہ مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے ستر اٹھارہ اور ہر
سجدہ میں اور سجدوں سے اٹھ کر دس دس دفعہ تسبیح اربعہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
پڑھے پس کل نماز میں تین سو مرتبہ تسبیح پڑھی جائیگی اور اس نماز کو اگر ہمیشہ رات کے وقت پڑھا کریں تو بہت ہی ثواب
نہیں تو آٹھویں روز یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر ہفتہ ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو سال میں ایک دفعہ پڑھ لے اور اگر یومیہ کے
ثواب کو اس طریق سے پڑھے تو دو لاکھ ثواب حاصل ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ پانچ وقتی نماز کو بھی اس طرح سے پڑھ
سکتے ہیں اور دہر ثواب ملے گا اور پہلی تینوں رکعتوں میں بھی ان تینوں سورتوں کے بے تسلسل ہو اللہ پڑھ سکتے ہیں اور
نماز کے بعد اس دعا کا پڑھنا سنت ہے سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ الْغَرْ وَالْوَقَارُ سُبْحَانَ مَنْ تَعَطَّفَ بِالْحُجْنِ وَالْكَرِيمِ
يَا سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْتَبِغُ الشَّيْءُ مِنْهُ سُبْحَانَ مَنْ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ سُبْحَانَ ذِي الْمَنِّ وَالنَّعْمِ سُبْحَانَ
ذِي الْقُدْرَةِ وَالْأَمْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مَعَافَاةَ الْعِزِّ مِنْ عَرِشِكَ وَمُسْتَهْجَاةَ الرَّحْمَةِ مِنْ كِتَابِكَ وَبِاسْمِكَ
الْعَظِيمِ وَكَلِمَاتِكَ الثَّمَنَةِ الَّتِي قَمَّتْ صِدْقًا وَوَعْدًا صَحِيحًا عَلَى مُحَمَّدٍ وَآهِلِ بَيْتِهِ وَارِثِيهِ وَارِثِيهِ
وَارِثِيهِ كَقَدْرِ أَيْكَلِ بِلَاسٍ كَيْسَ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ يَارَبَّ
کو پڑھے اور سات مرتبہ یا رحمان یا رحمان اور سات مرتبہ یا رحیم یا رحیم اس کے بعد دعا مانگے چھٹی نماز نماز اعرابی
ہے اور اس کی دس رکعت ہیں اول دو رکعت کی نیت کرے پہلی رکعت میں الحمد اور قل اعوذ برب الفلق سات بار
پڑھے اور دوسری رکعت میں الحمد اور سات دفعہ قل اعوذ برب لاس اور سلام کے بعد سات دفعہ آیتہ الکرسی اور
اس کا جمعہ کے دن دن پڑھے کیونکہ یہ ہے پھر آٹھ رکعت چار چار رکعت کی نیت سے پڑھے ہر رکعت میں الحمد
اذا جا را ایک دفعہ اور قل ہو اللہ پچیس دفعہ اور سلام کے بعد ستر مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَکَرِیْمُ الْکَرِیْمُ
وَلَا تُؤَخِّرْهُ لَکَ يَا اللَّهُ الْعَظِيمُ ساتویں نماز استسقاء کی نماز یعنی طلب بارش کے لئے اور اس نماز کو جماعت
سے پڑھنا افضل ہے اور امام کو چاہے کہ جمعہ کے دن خطبہ میں لوگوں کو فہمائش کرے کہ توبہ کریں اور جمعہ کے
بعد تین دن روزہ رکھیں اور تیسرے دن پیر کے روز جنگل میں جاویں اور مکہ کے لوگ مسجد الحرام میں نماز پڑھیں۔
اور سنت ہے کہ خضوع و خشوع کے ساتھ استغفار کرتے ہوئے جنگل کو جاویں اور بوڑھے مرد اور عورتوں کو اور بچوں
اور چوپائوں کو اپنے ساتھ لیجا دیں اور بچوں کو انکی ماؤں سے جدا کر دیں اور جوان عورتوں کو اور غیر مذہب کے لوگوں کو
اپنے ساتھ نہ لیں اور موزن لوگ گئے آگے رواں ہوں اور نماز کے وقت آذان کے بعد تین مرتبہ الصلوٰۃ کہیں
اور اس نماز کا وہی وقت ہے جو عید کی نماز کا ہے اور عید کی طرح دو رکعت میں گمرد عاقبت میں فرق ہے
اس نماز کا قنوت یہ ہے اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِّئْ لِمَلَائِكَتِكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَانْجِ بِلَاذِكَ الْمَيِّتَةَ پس نماز کے
بعد پیش نماز منبر پر جا کر اپنی چادر کو اس مونڈے سے اس مونڈے پر اور اس کا منہ سے اس کا منہ سے پر ہل دے
اور خطبہ پڑھے اور خطبہ سے فارغ ہو کر روئے قبلہ سو مرتبہ اللہ اکبر کہے اور اس کے بعد داینی طرف منہ کر کے سو مرتبہ
سبحان اللہ کہے بائیں طرف منہ کر کے سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے پھر لوگوں کی طرف منہ کر کے سو مرتبہ الحمد للہ کہے ورنہ دینی بھی کام کسانہ پکار پکار کر

نماز اعرابی

نماز اعرابی

نماز عید غار

نماز عید ہزارہ

نماز روزِ جمعہ

نماز شبِ جمعہ

ان کلموں کو کہتے رہیں۔ آٹھویں نماز عید غدیر کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں ہر رکعت میں الحمد ایک مرتبہ اور آیتہ الکرسی خالہ دن تک اور انا انزلنا اور قل ہوا اللہ تینوں دس دس مرتبہ اول وقت اسکا زوال سے آدھ گھڑی پہلے سمجھنا چاہئے اور نماز کے بعد وہ طولانی دعا جو مصلح میں مذکور ہے چڑھنی سنت ہے اور دعا کے بعد اپنی حاجت طلب کرے اور خطبہ اس نماز کا جمعہ کی طرح نماز سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور زیارت حضرت امیر المومنینؑ کی دو روز دیکھتے سنت ہے حدیث میں وارد ہے کہ عید غدیر کا چرچا آسمان میں زمین سے زیادہ ہے اور اس روز ایک درہم خیرات کرنے کا ثواب دس لاکھ درہم کے برابر ہے اور غسل کرنا اور روزہ رکھنا اور روزہ داروں کی دعوت کرنا بہت ثواب ہے۔

نویں نماز پہلی تاریخ کی نماز ہے ہر مہینہ کی پہلی کو دو رکعت پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد تیس دفعہ قل ہوا اللہ اور دوسری رکعت میں تیس دفعہ انا انزلنا ہ۔ دسویں نماز ماہ رمضان کے نوافل ہیں اور وہ ہزار رکعتیں ہیں اور اسکے پڑھنے کے دو طریق ہیں ایک تو یہ ہے کہ شبِ اول سے شبِ بستم تک ہر شب میں تیس رکعت پڑھیں آٹھ مغرب عشا کے بیچ میں اور بارہ عشا کے بعد اور انیسویں شب کو ایک سو تیس رکعت باقی ہیں پانچ سو رکعت ان کو آخری ہم کی ہر شب تیس رکعت کے حساب سے بجالاوے آٹھ مغربین کے بیچ میں اور بائیس رکعت عشا کے بعد اور انیسویں بائیسویں شب کو سو سو رکعت اور پڑھے اور دوسرا طریق یہ ہے کہ انیسویں اور انیسویں اور تیسویں میں فقط سو سو رکعت پر اکتفا کرے اور اسی رکعت جو باقی رہیں ان میں سے ہر جمعہ کو دس دس رکعت پڑھیں چار رکعت بطریق نماز امیر المومنینؑ اور چار رکعت بطریق نماز جعفر طیار اور دو رکعت نماز جناب فاطمہ زہراؑ کی طرح اور اگر پانچ جمعہ کسی رمضان میں واقع ہوں تو اختیار ہے چاہے ایک جمعہ کو خالی رکھے چاہے پانچوں جمعہ پر ان رکعتوں کو تقسیم کرے باقی رہیں چالیس رکعت ان کو اس طرح پرادا کرے کہ میں رکعت بشکل نماز جناب امیر المومنینؑ آخری جمعہ کی رات کو اور تیس رکعت بصورت نماز جناب فاطمہ زہراؑ آخری جمعہ کی شام کو ہفتہ کی رات میں پڑھے اور اگر مہینہ انتیس کا ہو جاوے تو تیسویں رات کی نماز سا قضا ہوگی اور اسکی قضا شرح میں وارد نہیں اسکے سوا اگر کسی روز اور نافلہ قضا ہو جائے تو ان کو بعد میں پڑھنا سنت ہے۔ گیارہویں نماز روزِ جمعہ کی نماز ہے یعنی حضرت کے پیغمبر ہونیکا دن اور وہ تیسویں جب کے مہینہ کی ہے تمام دن میں جو وقت چاہے بارہ رکعت دو دو کی نیت سے صبح کی نماز کی طرح ادا کرے اور نماز سے فارغ ہو کر اسی جگہ بیٹھے ہوئے چار دفعہ پڑھے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ سبحان اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور اسکے بعد چار مرتبہ اللہ اکبر رتے لا اشرک الا باللہ پڑھ کر دعا مانگے۔ بارہویں نماز بارہ رکعت شبِ جمعہ کی دو دو کی نیت سے تمام شب میں جو وقت چاہے پڑھ سکتا ہے ہر رکعت میں الحمد کے بعد قل اعوذ برب الناس قل اعوذ برب الفلق قل ہوا اللہ تینوں سو تین چار چار مرتبہ اور نماز کے بعد وہیں بیٹھے ہوئے چار دفعہ کہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ سبحان اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ اسکے بعد دعا مانگے۔ تیرہویں نماز روزِ مبارکہ کی یعنی جس دن رسول خداؐ نصاریٰ سے مجادلہ اور نفرین کو صحرا میں تشریف لینگے اور فتحیاب ہوئے اور وہ چوبیسویں ذالحجہ کی ہے۔

اسی روز حضرت امیر المؤمنینؑ نے سائل کو اپنی انگوٹھی عطا کی اور یہ نماز عید غدیر کی نماز کی طرح پڑھی جاتی ہے۔
چودھویں نماز ہدیہ زیارت چہارہ معصوم علیہ السلام کی اور قاعدہ اسکا یہ ہے کہ زیارت کے بعد صبح کی طرح
دو رکعت پڑھے اور حضرت امیر المؤمنینؑ کی زیارت کے بعد دو رکعت ہدیہ زیارت آدم علیہ السلام کی اور دو رکعت
ہدیہ زیارت نوح علیہ السلام بجا لاوے کہ وہ دونوں بزرگوار وہیں نجف اشرف میں مدفون ہیں اور سنت ہے کہ
زیارت کی نماز قبر کے سر اسے کھڑا ہو کر پڑھے اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر ولے اول نماز بعدہ زیارت
بجالاویں پندرہویں نماز غائب یافت طلب وردہ حاجب کی پہلی جمعرات کو روزہ رکھ کر جمعہ کی رات کو بارہ رکعت نماز چہر
سلام سے اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد تین دفعہ انا انزلنا اور بارہ دفعہ قل ہو اللہ اور سلام دیکر
ستر مرتبہ درود شریف اسکے بعد سجدہ میں جا کر ستر دفعہ کہے سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ
اور سجدہ سے سر اٹھا کر ستر مرتبہ پڑھے رَبِّ اَعْزِّمْ لِي وَارْحَمْ وَجْهًا وَرَحْمَةً لَّنَا اَنْتَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ
پھر سجدہ میں جاوے اور وہی دعا اس طرح پڑھے پھر اپنی مراد طلب کرے یو آہویں نماز رجب کی پندرہویں شب
کو تیس رکعت ہر رکعت میں الحمد کے بعد پندرہ پندرہ مرتبہ قل ہو اللہ سترہویں نماز شعبان کی پندرہویں شب کو
چار رکعت ہر رکعت میں ایک دفعہ الحمد سو مرتبہ قل ہو اللہ اٹھارہویں نماز عید کی رات کو دو رکعت پہلی میں ہزار
مرتبہ قل ہو اللہ دوسری میں ایک مرتبہ انیسویں نماز غفیلہ مغرب عشا کے درمیان دو رکعت اس طریق سے
پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھے وَذَ الْوَنُ لِدْ ذَهَبٌ مُّخَاضًا فَظَنُّ اَنْ كُنْ نَقْدًا رَّعَيْكَ
فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ اَنْ اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَخَرَجْنَاهُ مِنْ لَحْمِدٍ
كَذٰلِكَ يُخَيِّ الْمُوْمِنِيْنَ ط اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھنی چاہئے وَعِنْدَ هَمَقَاتِ الْعَبِيْ
يَعْلَمُ الْاِلٰهَ وَيُجَلِّمْ فَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا جَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ وَلَا رَكِيْبٌ
وَلَا يَابِسُ الْاَلْفِ فِي كِتَابٍ مُّبِيْنٍ ہ بعد اسکے ہاتھ اکبر یہ قوت پڑھنا چاہئے اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ بِمَا فَخَّرَ الْغَيْبِ
اَلْحَقُّ لَا يَحْلُمُ اِلَّا اَنْتَ اَنْ تَصَلِّيَ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تَقْضِيَ حَاجَتِي ہ بعد اسکے دعا مانگے۔ سیوس نماز سفر
کے وقت دو رکعت نماز صبح کی طرح پڑھ کر یہ دعا پڑھنی چاہئے اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْتَوْدِعُكَ نَفْسِيْ وَاهْلِيْ وَمَالِيْ وَ
دِيْنِيْ وَدُنْيَايْ وَآخِرَتِيْ وَخَوَلَاتِيْمْ عَمَلِيْ ہ اکیسویں نماز توبہ صبح کی طرح دو رکعت نماز غسل توبہ کے بعد پڑھ کر دعا
توبہ صحیفہ کاملہ کی پڑھے۔ بائیسویں نماز یہ میت دو رکعت نماز اس طریق سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد
آیتہ الکرسی ایک مرتبہ اور دوسری میں دس مرتبہ انا انزلنا اور نماز کے بعد اس طرح پڑھنا چاہئے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ
وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَابْعَثْ نَوَّابَ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ اِلَى قَبْرِ فُلَانٍ اور بجائے لفظ فلاں میت کا نام لے اور یہ نماز دفن
کی رات کو پڑھی جاتی ہے۔ تیسویں نماز روزِ عاشورہ چار رکعت دو سلام سے پہلی میں قل یا ایہا الکافرون و دوسری
میں قل ہو اللہ تیسری میں سورہ احزاب چوتھی میں منافقون ایک ایک مرتبہ اسکے بعد نماز زیارت حضرت امام حسینؑ
کی بجالیائے۔ چوبیسویں نماز نوروز چار رکعت دو سلام سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد اور دس دفعہ انا انزلنا ہ

نماز ہدیہ زیارت معصومین

نماز طہار جیب

نماز غفیلہ

نماز سفر و نماز توبہ

ہدیہ میت

نماز عاشورہ

نماز نوروز

اور دوسری رکعت میں الحمد اور دس مرتبہ قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں دس دفعہ قل ہو اللہ جوتقی میں
 الحمد کے بعد قل اعوذ برب الفلق قبل اعوذ برب الناس دس دفعہ سلام کے بعد سجدہ میں جا کر یہ دعا پڑھے ۱۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَوْصِيَائِهِ الرَّاضِيَيْنَ الْمَرْضِيِّينَ وَعَلَى جَمِيعِ أَسْبَائِكَ وَهَسْلِكَ بِأَقْصَى
 صَلَوَاتِكَ وَبَارِكْ عَلَيْهِمْ بِأَفْضَلِ بَرَكَاتِكَ وَصَلِّ عَلَى أَرْوَاحِهِمْ وَأَجْسَادِهِمْ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ
 لَنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا الَّذِي فَضَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَشَرَّفْتَهُ وَعَظَّمْتَهُ خَطَرًا اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِيهَا أَلْعَمْتُ بِهِ عَلَى حَقِّي لَا
 أَشْكُرُ أَحَدًا عَيْتُكَ وَوَسِّعْ عَلَيَّ رِزْقِي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اور وقت اس نماز کا نماز ظہر میں اور ان کے نوافل
 سے فارغ ہو کر سمجھنا چاہیے تیسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز میں خلل پڑتا ہے اور اس
 میں تین مقصد ہیں پہلا مقصد اس خلل کے بیان میں جس سے نماز باطل ہوتی ہے اور وہ تینیں چیزیں
 ہیں اول نماز کے اندر کسی حدیث کا واقع ہونا جان کر یا بھول کر اختیارات سے یا بے اختیاری سے سجدہ آخر سے
 پہلے یا بعد اسکے مگر شیخ ابن بابویہ کا یہ قول ہے کہ اگر اخیر سجدے سے سر اٹھانے کے بعد وضو ٹوٹ جائے تو نماز
 باطل نہیں ہوتی وضو کر کے نماز کو پورا کر لے دوسرے عدا بلا ضرورت قبلہ کو پشت کرنا اور اگر ضرورت ہو مثلاً لڑائی
 کے وقت دشمن قبلہ رو ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو قبلہ کو پیٹھ دیکر بھی نماز ہو جائے گی اور اگر بھول کر قبلہ سے
 منہ پھر جاوے تو اگر وقت باقی ہو تو دوبارہ پڑھے اور وقت کے بعد یا آئے تو نماز صحیح ہے چنانچہ قبلہ کی بحث میں
 بیان ہوا ہے تیسرے قبلہ سے دینے یا ایس کو عدا بلا ضرورت پھر جانا لیکن اگر سہواً پھر جائے تو اگر وقت باقی ہو تو
 نماز باطل ہوگی نہیں تو نہیں جس طرح پہلے مسئلہ میں بیان ہوا (۴) جو وقت یہ بات ظاہر ہو کہ غسل یا وضو یا تیمم
 میں کچھ خلل رہ گیا ہے مثلاً یقین ہو جائے کہ عضو دھونے سے چھوٹ گیا یا مسح رہ گیا جس چیز سے وضو یا غسل یا
 تیمم کیا تھا وہ پانی یا مٹی نہ تھی یا مشتبہ چیز تھی یا پاک نہ تھی یا مشتبہ تھی یا غصبی تھی یا مشتبہ تھی اور جان بوجھ کر
 استعمال کیا تھا اور اگر وضو یا غسل و تیمم کے وقت غصب یا مشتبہ بغصبی ہونے کا علم نہ تھا اور بعد نماز کے
 اطلاع ہوئی تو اس صورت میں جو نماز پڑھ چکا ہے وہی صحیح ہے (۵) جب یہ خبر نہ رہے کہ پہلی رکعت پڑھتا
 ہوں یا دوسری (۶) مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا (۷) پانچوں رکعتوں میں سے کسی رکن کو کم یا زیادہ کر دینا جانکر
 یا بھول کر اور رکن نیت تکبیر احرام اور قیام اور رکوع اور دونوں سجدوں کو کہتے ہیں (۸) فعل کثیر نماز کے اندر
 عمل میں آنا یعنی ایسا کام کرنا کہ جس سے یہ بات کہنے میں آئے کہ یہ شخص نماز نہیں پڑھتا اگرچہ سہواً ہو۔ لیکن
 اگر فعل قلیل ہو مثلاً جوت پاؤں سے نکال دینا یا بچھو کو ایک ضرب میں مار ڈالنا یا ایک قدم آگے پیچھے ہو جانا تو
 نماز نہیں جاتی (۹) پڑھتے پڑھتے دیر تک سکوت کرنا کہ یہ کہنے میں آوے کہ یہ نماز نہیں پڑھتا (۱۰) ایک رکعت
 یا زیادہ بھول جائے اور ایسا کام کر نیکی بعد یا آئے کہ جس سے نماز جاتی رہتی ہے جیسے وضو جاتا رہے یا
 قبلہ کو پیٹھ کر چکے اور اگر ایسا امر واقع ہوا ہے کہ جس کے سہواً ہو جانے میں نماز نہیں جاتی جیسے دھڑکنے
 کا منہ سے نکلنا یا نماز کو پورا کر لینا چاہیے (۱۱) چور کھتی نماز میں سہو سے ایک رکعت بڑھا دے اور

چوتھی رکعت کے بعد تشہد کو بیٹھنا نہ ہو کہ اگر تشہد کو بیٹھ گیا تو نماز صحیح ہے گو تشہد نہ پڑھا ہو (۱۲) کل نماز وقت سے پہلے واقع ہو جائے جانکر خواہ بھول کر لیکن اگر وقت سے پہلے وقت نماز سمجھ کر نماز شروع کر دے اور پڑھتے پڑھتے وقت داخل ہو جائے تو اس صورت میں نماز ہو جائیگی (۱۳) جانکر غصی لباس یا مکان میں یا غصی فرش کے اوپر نماز پڑھنا (۱۴) بدن یا لباس کی نجاست کا علم ہو اور بھول کر اس سے نماز پڑھ لیوے۔ (۱۵) تقیہ کا محل نہ ہو اور جان بوجھ کر سنیوں کی طرح ہاتھ باندھ کر نماز پڑھ لیوے (۱۶) نماز پڑھتے ہوئے قصداً کچھ کھانا پینا گو ذرا سی چیز ہو (۱۷) عمدتاً دو حروف منہ سے نکالنا (۱۸) جانکر قہقہہ مار کر ہنسنے (۱۹) کسی دنیا کی بات پر جان کر رو پڑنا (۲۰) جان بوجھ کر واجبات نماز سے کسی چیز کو ترک کرنا اگرچہ رکن نہ ہو لیکن اگر نادانی سے جہر کی جگہ اخفات اور اخفات کے بدلے جہر کر دے یعنی پکار کر پڑھنے کی جگہ آہستہ اور آہستہ کے مقام پر آواز سے پڑھے اگرچہ ترک واجب ہو لیکن نماز صحیح ہے انیسویں عمدتاً کسی واجب کو گورکن نہ ہو زیادہ کرنا (۲۲) دیدہ و دانستہ کرنا قبلہ سے منحرف ہونا اگرچہ دلہنے یا بائیں کے درجہ تک نہ پہنچے (۲۳) عمدتاً ستر کمولہ بننا۔ دوسرا مقصد ان باتوں کے بیان میں جتنے واقع ہونے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور انکی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ خلل ہیں جن کے سبب سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا دوسری قسم کے وہ خلل ہیں جن کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے ان قسموں کے احکام دو فصلوں میں بیان ہوتے ہیں۔

پہلی فصل ان خللوں کے بیان میں جن کے سبب سے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اور وہ کسی فعل کا واجب فعلوں میں سے بھولنا ہے کہ محل کے فوت ہونے سے پہلے یاد آ جائے۔ پس اگر الحمد کو بھول جائے اور رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو الحمد کو پڑھ کر سورۃ کو پڑھے اور اگر رکوع کو بھول جائے اور سجدہ میں جائے سے پہلے یاد آئے تو سجدہ کا پڑھ کر رکوع کرے اور جائز نہیں کہ اس سے پہلے جھکنے پر اکتفا کرے چاہے حد رکوع سے کم ہو یا زیادہ یا مساوی اور اگر دونوں سجدوں کو یا تشہد کو بھول جائے اور کھڑے ہو کر رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو بیٹھ کر سجدے یا تشہد کو بجالائے اور نماز کو پورا کرے اور اگر سجدہ سہو گیارہ گیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر سجدہ کر کے مقوڑا سا بیٹھ چکا ہے تو دوبارہ بیٹھنے کی ضرورت نہیں وہیں سے سجدے میں جھک جائے اور اگر بیٹھ کر نہیں اٹھا تو بیٹھ کر سجدے میں جائے اور سہو کے سجدے کی ضرورت نہیں اور اگر پیش نماز کو کسی فعل میں شک پیدا ہوا اور ماموم کو یاد ہو اور امام کو اطلاع دے تو امام کو اسکے قول فعل پر عمل کرنا واجب ہے اگرچہ وہ اکیلا ہو اور عادل بھی نہ ہو اور اس صورت میں پیش نماز کو سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں اور جائز ہے کہ مقتدی ہاتھ کے اشارے سے امام کو اطلاع دے یا یہ لفظ قرآن جتلا دے مثلاً امام کو شک ہو کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری یا تیسری اور چوتھی میں تردد ہو اور مقتدی کو معلوم ہو کہ تیسری رکعت ہے تو وہ کہتے ہیں یہ کلمہ پڑھ دے سیقولون ثلثہ اگر کسی شخص کو نماز میں اس قدر سہو ہوتا ہو کہ عرف میں اسکو کثیر السہو کہتے ہیں تو اس پر سہو کی تلافی واجب نہیں اگرچہ محل باقی ہو اور سجدہ سہو کا بھی واجب نہیں اور بعض مجتہد کثیر السہو

جن امور سے نماز باطل نہیں ہوتی

اس کو کہتے ہیں جو تین نمازوں میں پے درپے تین سہو کرے یا ایک نماز میں تین دفعہ بھولے اور یہی حال کثیر الشک کا ہے کہ وہ بھی اپنے شک کی جانب تلفت نہ ہو گو اسکا محل باقی ہو اپنی نماز کو صحیح سمجھے اور سجدہ سہوا سپر واجب نہیں مثلاً رکوع سے پہلے سورت کے پڑھنے میں شک ہو تو کچھ خیال نہ کرے رکوع میں جھک جائے اگر اس صورت میں سورۃ پڑھیگا تو نماز باطل ہو جائیگی گو بعد میں یاد آجائے کہ درحقیقت سورہ نہیں پڑھا تھا۔ دوسری فصل اس خلل کے بیان میں جس کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے اور وہ سات مقام ہیں (۱) ایک سجدہ کا بھولنا (۲) تشہد کا بھولنا (۳) درود کا بھولنا جس حالت میں ان تینوں کا محل گذر گیا ہو پس تینوں صورتوں میں واجب ہوگا کہ سلام دے کر اس سہو کو بجا لاوے پھر سہو کے دو سجدے کرے اور اگر ان تینوں چیزوں میں سے دو چیزوں کو بھول جائے تو واجب ہے کہ سلام کے بعد ان دونوں چیزوں کو جسطرح فوت ہوئی ہیں ترتیب وار بجا لا کر ہر ایک کے لئے دو سجدہ سہو کرے اور یہ لازم نہیں کہ سجدوں میں تفصیل کرے کہ پہلا سجدہ پہلے خلل کے لئے ہے اور دوسرا سجدہ دوسرے خلل کے لئے ہے پس اگر ظہر کی نماز میں پہلا تشہد اور ایک سجدہ تیسری رکعت سے رہ جائے تو اول تشہد کو بایں نیت بجا لائے کہ جو تشہد نماز ظہر میں چھوٹ گیا ہے اسکو بجالانا ہوں ادا اور واجب جانکر خوشنودی خدا کے لئے اور اگر وقت باقی نہ رہا ہو تو قضا کا قصد کرے اور بعد اسکے اس طریق سے بھولے ہوئے سجدہ کو بجا لاوے اسکے بعد سہو کے سجدے کرے اور تشہد کی واسطے جو سجدہ سہو کئے جاتے ہیں ان کو ان دونوں سجدوں سے مقدم بجا لاوے جو سجدہ کہ سہو کے واسطے کر گیا تو بہتر ہے لیکن یہ بات واجب نہیں اور سجدہ سہو کی نیت یہ ہے کہ دو سجدہ سہو کے اس سہو کے واسطے جو نماز ظہر میں واقع ہوا ہے بجالاتا ہوں قربتہ الی اللہ اور ادا اور قضا کا قصد لازم نہیں اور اگر اس نماز میں جو کسی میت کی جانب سے پڑھتا ہو اس قسم کا سہو واقع ہو جائے تو یہ قصد کرنا چاہئے کہ فلا نے کی نیابتاً بھولے ہوئے تشہد کو بجالاتا ہوں کہ اصل التماس پر واجب ہے اور نیابتاً مجھ پر ادا قربتہ الی اللہ لیکن سجدہ سہو کی نیت میں اس شخص کا نام لینا واجب نہیں اور بعض مجتہد واجب جلتے ہیں اور نیت بھولے ہوئے سجدہ کی زمین پر ماتھا رکھنے کے وقت ہونی چاہئے اسی طرح سہو کے دونوں سجدوں کی نیت پہلے سجدے میں جانیکیے وقت ہو اور دونوں سجدوں میں یہ پڑھنا چاہئے بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ صَلَّی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر اس طرح پڑھتا ہے اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ عَلَیْ مُحَمَّدٍ بعد اسکے سلام دے اور اس میں قبلہ رو ہونا اور بخاست سے طاهر ہونا اور با وضو اور با غسل ہونا واجب ہے چوتھا مقام جہاں سہو کے دو سجدے واجب ہوتے ہیں یہ ہیں کہ چار اور پانچ میں شک واقع ہو جسکا بیان شکلیات میں آگیا (۵) بھول کر سلام بے محل دینا (۶) بے محل اٹھنا اور بیٹھنا (۷) دو حروف سے زیادہ بولنا قرآن اور دعا کے سوا اور بعض مجتہد زیادتی اور کمی کے لئے جو نماز کو باطل نہ کرے سجدہ سہو واجب جانتے ہیں اور یہ احوط ہے اور سہو کے سجدوں کا وقت سلام کے بعد ہے خواہ زیادتی کے لئے خواہ کمی کے اور بعض مجتہدین

کئی کے سجدوں کو سلام سے مقدم کرنا ٹھیکہ ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ان دونوں سجدوں کو بے فاصلہ کسی منافی فعل کے کرنے سے پہلے بجالا دے۔ تیسرا سوال مقصد شکیات کے مسائل میں شک یا تو رکعتوں کی گنتی میں ہو گا یا کسی اور فعل میں دونوں کے احکام علیحدہ علیحدہ دو بحث میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی بحث اس شک کے بیان میں جو رکعات کی گنتی سے علاقہ نہیں رکھتا واضح ہو کہ جب آدمی کسی فعل میں افعال نماز سے شک کرے خواہ وہ فعل رکن ہو یا غیر رکن تو اگر اس کا محل باقی ہو تو واجب ہے کہ اس کو بجالا دے مثلاً رکوع سے پہلے شک گذرے کہ ابھی سورتیں نہیں پڑھیں یا قرأت کے بعد اور سجدہ کیلئے جھکنے سے پہلے شک گذرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں یا تہجد کے لئے درست ہو کر بیٹھنے سے پہلے یا کھڑے ہونے سے پہلے اس بات کا شک ہو کہ سجدے کئے ہیں یا نہیں اور اگر محل گذر گیا ہو یعنی دوسرے واجب فعل کو شروع کر چکا ہے تو شک کا اعتبار نہ کرے مثلاً اثناء قرأت میں شک گذرے کہ تکبیر احرام کہی یا نہیں یا اثناء سجدہ میں شک ہو کہ رکوع کیا یا نہیں یا اثناء تہجد میں شک گذرے کہ سجدہ کر چکا ہوں یا نہیں یا کھڑے ہونے وقت یہ شک واقع ہو لیکن ان دونوں پھیلی صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سجدہ کر لینا چاہئے اور واضح ہو کہ جس وقت فعل مشکوک کی اسکے محل پر تلاقی کر چکا اور بعد میں معلوم ہو کہ پہلے بھی کر چکا ہوں پس اگر وہ فعل رکن ہے تو نماز باطل ہو جائیگی اور اگر رکن نہیں تو نماز صحیح رہے گی اور اگر محل کے گذرنے پر تلاقی کر چکا تو نماز باطل ہو جائے گی چاہے رکن ہو یا غیر رکن۔ دوسری بحث رکعتوں کی گنتی میں شک کرنے کے بیان میں۔ پس واضح ہو کہ صبح اور مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا نماز کو باطل کرتا ہے ایسا ہی ایک اور دو میں شک ہونا اسکو سوا چوتھی نماز کی رکعتوں میں جو شک واقع ہوتے ہیں ان میں سے بارہ صورتیں مشہور ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ دونوں سجدوں کے بعد یعنی اخیر سجدے کے ذکر سے فارغ ہو کر گواہی سجدے سے سر نہ اٹھایا ہو دو اور تین میں شک گذرے تو اس صورت میں واجب ہے کہ تین سمجھ کر نماز کو پورا کرے اور سلام کے بعد ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر احتیاط کی نظر سے پڑھے ۲۰ تین اور چار کا شک سجدہ کرنے سے پہلے ہو خواہ بعد پس چار سمجھ کر سلام کے بعد ایک یا دو رکعت سابق کی طرح بجالا دے۔ (۳) دو اور چار میں شک ہو اور سجدہ کامل کر چکا ہو تو چار سمجھ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے اور شیخ ابن بابویہ ایسے شک میں نماز کو باطل جانتے ہیں (۴) دونوں سجدہ کرنے کے بعد دو اور تین اور چار میں شک گذرے تو چار سمجھ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر بجالا دے اور دو رکعت بیٹھ کر اور اختیار ہے خواہ بیٹھ کر پڑھے خواہ کھڑے ہو کر لیکن بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ پہلے بیٹھ کر پڑھے (۵) دونوں سجدوں کے بعد دو اور پانچ میں شک ہو (۶) رکوع کے بعد تین اور پانچ میں شک گذرے لیکن اگر رکوع سے پہلے یہ شک واقع ہو تو بیٹھ جاوے تاکہ دو اور چار کا شک ہو جائے جس کا حکم بیان ہو چکا لیکن دو سہو کے سجدے بابت بڑھ جانے قیام کے اس پر واجب ہیں (۷) سجدوں کے بعد دو اور تین اور پانچ میں شک گذرے (۸) سجدوں کے بعد دو اور چار اور پانچ میں شک ہو ان چار صورتوں میں مجتہدوں کے دو قول ہیں

بعضوں کے نزدیک کم قرار دیکر نماز کو پورا کرے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نماز باطل ہے اور پچھلی صورت میں تیسرا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ چار سمجھکر دو رکعت احتیاطاً کھڑے ہو کر بجالاوے اور دو سجدے سہو کے کرے (۹) دونوں سجدوں کے بعد دو تین چار اور پانچ میں شک گزرے اسکا حکم آٹھویں صورت کا ہے فرق یہ ہے کہ دو رکعت احتیاطاً بیٹھکر یا ایک کھڑے ہو کر پڑھے (۱۰) چار اور پانچ میں شک ہو پس اگر سجدوں کے بعد ہی سلام کرے تو دو سجدے سہو کے بجالاوے اور اگر رکوع سے پہلے ہے تو بیٹھ جاوے تاکہ تین اور چار کا شک ہو جائے پس مختار ہو گا کہ ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو بیٹھکر پڑھے اور دو سجدے سہو کرے اور اگر رکوع کے بعد اور سجدوں سے پہلے شک گزرے تو بعض مجتہد نماز کو باطل جانتے ہیں اور بعض ایسا سمجھتے ہیں جیسا کہ رکوع سے پہلے شک ہونے کا حال ہے (۱۱) تین اور چار اور پانچ میں شک ہونا ان دونوں صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تین پر بنا رکھ کر نماز کو پورا کرے اور کچھ احتیاط نہیں اور بعضوں کے نزدیک چار سمجھکر ایک رکعت کھڑے ہو کر اور دو سجدے سہو کرے چاہئیں (۱۲) چھٹی رکعت تک نوبت پہنچے اس صورت میں بعض کے نزدیک کم پر بنا کرے اور اسکا حکم ایسا ہے جیسا کہ پانچ کے شک کا اور اگر سنتی نماز کی رکعتوں میں شک واقع ہو تو نمازی کو اختیار ہے کم پر بنا کرے یا زیادہ پر لیکن کم پر افضل ہے۔ فصل نماز احتیاط کے بیان میں واضح ہو کہ جو کچھ اصل نمازیں واجب ہے وہی نماز احتیاط میں واجب ہے جیسے حدیث فرشتے سے پاک ہونا اور رو بقبلہ ہونا اور سر کا ڈھکنا اور قصد قرأت اور تکبیر احرام اور تشہد اور سلام اور چار اہر اسکی نیت میں اصل نماز سے زیادہ واجب ہیں اول احتیاط کا قصد کرنا (۲) ایک یا دو کا معین کرنا (۳) کھڑے یا بیٹھنے کی قید (۴) جس نماز کی احتیاط ہے اسکا معین کرنا اور اس نماز میں الحمد کے بعد سورۃ نہیں پڑھتے اور الحمد کو چار رک نہیں پڑھ سکتے اور الحمد کے بدلے تسبیح اربعہ جائز نہیں اور نیت اس طرح پر کرے کہ دو رکعت کھڑے ہو کر یا بیٹھکر بہ نظر احتیاط فلاں نماز کے عوض واجب قرأت الی اللہ بجالا تا ہوں اور اگر وقت گزر گیا ہو تو قصداً کا قصد کرے اور اگر نماز اصل اور نماز احتیاط کے درمیان کوئی فعل خلاف نماز واقع ہو جائے جیسے قبلہ کو بیٹھ ہو جائے یا وضو ٹوٹ جائے یا فعل کثیر واقع ہو جائے تو بعض مجتہدین کے نزدیک نماز اصل باطل نہیں ہوتی لیکن اولیٰ یہ ہے کہ باطل ہو جاتی ہے اگر نماز احتیاط کے پڑھنے کی حالت میں یاد آجائے کہ درحقیقت اصل نماز کم تھی تو بعضوں کے نزدیک نماز احتیاط کے پورا کر نیکی سوا اور کچھ لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اصل نماز باطل ہو جاتی ہے اعادہ کرنا چاہئے یہ قول احوط ہے اور اگر نماز احتیاط سے فارغ ہو نیکی بعد محال ہو گیا کہ اصل نماز میں کمی تھی تو کچھ خیال نہ کرے نماز اسکی صحیح ہے اور اگر نماز احتیاط کے درمیان کھل جائے کہ اصل ٹھیک ہے تو اس صورت میں نماز احتیاط نافلہ ہو جائے گی اور نمازی کو اختیار ہو گا کہ اسکو پورا کرے یا چھوڑے واضح ہو کہ جب کسی شخص پر نماز احتیاط واجب ہوئی ہو اور وہ اسکو ترک کر کے دوبارہ نئے سرے سے نماز کو پڑھے تو وہ نماز اسکے ذمہ سے ساقط نہ ہوگی اسپر واجب ہے کہ نماز احتیاط کو بس مارج سے

شارع نے مقرر فرمایا ہے بجا لاوے اور چونکہ نماز احتیاط کو اعادہ کے بعد پڑھا ہے نماز احتیاط اس کے ذمہ بھر بھی باقی رہے گی کیونکہ اصل اور احتیاط کے بیچ میں ایک فعل منافی عمل میں آیا ہے یعنی یہ نماز خلاف حکم شریعت اس نے پڑھی ہے۔ خاتمہ نماز قضا اور قصر اور نماز خوف اور نماز جماعت کے بیان میں اور اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قضا کے احکام میں جب کسی شخص سے کوئی نماز رات دن کی نمازوں میں سے چھوٹ جائے اور وہ شخص اس وقت بالغ عاقل اور حیض و نفاس سے پاک ہو اور اصلی کا فرض بھی نہ ہو تو اس نماز کی قضا واجب ہوگی اور جو نماز بچپن میں یا جنوں میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ترک ہو اسکی قضا نہیں ایسا ہی کا فرض اصلی پر مسلمان ہونے کے بعد کفر کے زمانے کی نماز کی قضا واجب نہیں لیکن جو شخص مسلمان ہو کا فرض ہو جائے پھر مسلمان ہونے کے بعد کفر کے زمانہ کی نمازوں کی قضا اسکو دینی پڑے گی اسی طرح جو نماز سونے کی حالت میں یا مستی کے عالم میں رہ جائے اسکی قضا بھی واجب ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھالے جس سے یہ ہوش ہو کر سو جائے اور نماز کے وقت کی مطلق خبر نہ ہو تو اگر اسکو یہ بات معلوم تھی کہ یہ چیز ایسی نہیں ہے تو قضا واجب نہیں اور اگر جان بوجھ کر کھائی تو اگر دوا سمجھ کر حکیم حاذق کے کہنے سے کھائی ہو دے اور اس مرض کا وہی علاج ہو تو بھی قضا واجب نہیں اسی طرح جبکہ کسی نے زبردستی کھلا دی ہو اور اگر بلا ضرورت کھائی یا طبیب ہو شیار نہ ہو یا اور بھی علاج ہو سکتا ہو ان صورتوں میں قضا واجب ہوگی اور جو شخص سنی کہ شیعہ ہو جائے تو اس پر واجب نہیں کہ سنی پنے کے نماز کی قضا دے ہاں جو نمازیں اس مذہب میں نہ پڑھی ہوں تو ان کی قضا واجب ہے اور اگر کوئی شخص نجس ہو اور آخر وقت تک نہ پانی ملے نہ مٹی تو نماز اس سے ساقط ہوگی لیکن آیا قضا واجب ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے قضا پڑھ لینا اولیٰ ہے لیکن اگر وقت ختم ہو جائے کے بعد اس قدر عرصہ گزر جائے کہ جس میں طہارت کر کے نماز پڑھ سکتا تھا اور عمدہ نہ پڑھے اور بعد اس کے پانی اور مٹی ہاتھ نہ آوے تو قضا دینی پڑے گی۔ واضح ہو کہ تندرستی کے عالم کی نماز بیماری کی حالت میں پڑھ سکتا ہے۔ گو اس وقت میں اس وقت کے موافق پورے پورے فعل ادا نہ ہو سکیں اور ضرور نہیں کہ صحت کا منتظر رہے پس جو بیمار کھڑا ہو کر نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھے۔ بیٹھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو داہنی کروٹ لیٹ کر یہ بھی نہ ہو سکے تو بائیں کروٹ اگر اس سے بھی لاچار ہو تو چپ لیٹ کر جس طرح جاں کنی کے وقت لٹاتے ہیں اور رکوع اور سجودوں کو سر کے اشارہ سے بجا لاوے اور اگر سر بھی نہ ہلا سکے تو آنکھ سے اشارہ سے اور اشارہ کی کمی زیادتی سے رکوع اور سجود کا فرق قائم کرے اور قرأت اور باقی ذکر بدستور بجا لاوے اگر اشارے سے بھی عاجز ہو تو کھل نماز کو اول سے آخر تک دل میں ترتیب وار دہیان کر لے اور اگر بیمار بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے اور نماز کے درمیان میں کھڑے ہونے کی طاقت اپنے میں پاوے تو کھڑا ہو جانا چاہئے اور کھڑے ہونے کے وقت پڑھنا ترک کرے کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر سورتیں پڑھ چکا تھا اسوقت قیام پر قادر ہو تو اس کھڑے ہونے کو رکوع کی غرض سے سمجھے

اور ذرا ٹھیک کر کوع میں جاوے اس طرح جو پڑھتے پڑھتے کھڑے ہونے سے عاجز ہو جائے تو وہ بیٹھ جائیگا لیکن بیٹھنے وقت پڑھنا بند کر دے اور جو بیمار بیٹھ کر کوع میں گیا اور کوع کے بعد سجدے سے پہلے کھڑے ہوئی کی طاقت معلوم ہوئی تو اسکو چاہئے کہ کھڑا ہو کر سجدے کو جھکے اور اس قیام میں کچھ ٹھیک نہ لازم نہیں ان مسائل میں ادا اور قضا دونوں نمازیں یکساں ہیں تتمہ ترتیب نماز قضا کے بیان میں کہ اکثر مجتہدین کے نزدیک واجب ہے پس اگر کسی شخص سے ایک ظہر اور ایک عصر ترک ہوئی ہو اور خیال نہ ہو کہ کون پہلا اور کون پیچھے فوت ہوئی ہے تو اس صورت میں تین نمازیں پڑھنی پڑیں گی اول ظہر پھر عصر پھر ظہر یا عصر ظہر پھر عصر اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب تین نمازیں فوت ہوئی ہوں تو اس صورت میں نو نمازیں پڑھنے سے بری الذمہ ہوگا اس طرح ہر کہ ایک دفعہ ظہر سے مغرب تک پڑھے پھر عصر سے ظہر تک پھر مغرب سے عصر تک اور مختصر طریقہ یہ ہے کہ ظہر عصر ظہر مغرب پھر ظہر عصر ظہر سات نمازیں پڑھے اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب اور عشا چاروں فوت ہوں تو سولہ نمازیں پڑھنے سے بری ہوگا ایک دفعہ ظہر سے شروع کرے ایک دفعہ عصر سے ایک دفعہ مغرب سے ایک دفعہ عشا سے اور اس سے آسان یہ ہے کہ وہ سات نمازیں جنکا ذکر وہاں ہے پڑھ کر عشا پڑھے پھر ان سات کو بجالا دے تو پندرہ نمازوں سے چھٹکارا ہو جائیگا اگر پانچوں وقت کی نماز فوت ہوئی ہو تو پچیس نمازیں پڑھنی پڑیں گی ہر ایک نماز سے ایک ایک دفعہ شروع کر کے پانچ نمازوں کو پانچ دفعہ پڑھے اور اس سے مختصر یہ ہے کہ چاروں وقت کی نماز ترتیب وار پڑھ کر اخیر میں ایک صبح اور پڑھ لے ۔

تتمہ اگر کسی شخص سے ایک نماز قضا ہو جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ کونسی نماز ہے پس اگر گھر میں فوت ہوئی ہے تو ایک صبح ایک مغرب اور ایک چورکعتی بلا تخصیص ظہر عصر عشا کے بجالا دے جہاں اور اخفات میں اختیار ہے اسی طرح سے ہر نماز مطلق کے جہاں اخفات میں مختار ہے اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو ایک مغرب پڑھ کر دو رکعت گول گول بجالائے ظہر سے نہ عصر نہ عشا نہ صبح اور اگر شب ہو کہ وہ نماز سفر میں گئی یا گھر میں تو دو رکعت بقصد صبح اور ظہر اور عصر اور عشا کے اور چار رکعت بہ نیت ظہر عصر اور عشا کے اور ایک مغرب پڑھے اور اگر دو نمازیں اس قسم سے فوت ہوں تو مقیم چار نمازیں پڑھے ایک صبح اور دو چار رکعتی پہلے چار رکعتی کو ظہر اور عصر میں اور دوسری چار رکعتی کو عصر اور عشا میں مطلق کر دے اور دو نو چورکعتی کے بیچ میں ایک مغرب پڑھے اور مسافر تین نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح اور ظہر اور عصر کے اور بعد اسکے ایک مغرب پھر دو رکعتی اسی نیت سے اور اگر ان دونوں نمازوں کا سفر یا حضر میں ہونا معلوم نہ ہو تو پانچ نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح ظہر عصر کے اور چورکعتی بقصد ظہر اور عصر کے بعد اس کے ایک مغرب بعد اسکے پھر ایک دو رکعتی ایک چورکعتی اسی نیت سے پڑھے اگر تین نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں ترتیب وار پڑھے اور مسافر چار نمازیں یعنی دو رکعت صبح اور ظہر کی نیت سے اور دو رکعت ظہر اور عصر کے واسطے پھر ایک مغرب پھر ایک دو رکعتی عصر اور عشا کے واسطے اور اگر معلوم نہ ہو

کہ سفر میں گئی یا گھر میں تو سات نمازیں پڑھے دو رکعت صبح اور ظہر کے لئے پھر ظہر اور عصر کامل پھر دو رکعت ظہر اور عصر کے لئے پھر ایک مغرب اسکے بعد دو رکعت عصر اور عشا کی نیت سے پھر پوری عشا پڑھے اور اگر چار نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں پوری پوری اور مسافر پانچ نمازیں سفری ادا کرے اور اگر یہ بات یاد نہ ہو کہ سفر تھا یا حضر تو آٹھ نمازیں پڑھے اول صبح پھر پوری ظہر پھر ظہر قصر پھر پوری عصر اور عصر قصری پھر ایک مغرب بعد اسکے دونوں طرح کی عشا اور اگر پانچوں نمازیں فوت ہوں اور نہ معلوم ہو کہ سفر کی ہیں یا حضر کی تو آٹھ نمازیں اس طریق سے پڑھ لیں۔ واضح ہو کہ واجب نمازوں میں تین نمازوں کی قضا دینی نہیں آتی ایک نماز حجبہ دوسری عید کی نماز تیسری بقر عید کی نماز۔ رہی نماز آیات زلزلہ کے سوا اس کا یہ حکم ہے کہ اگر چاند سورج کا پورا گھن نہ ہوا ہو اور وقت کے بعد خبر ہوئی تو قضا نادرست ہے اور اگر بروقت اطلاع پائی اور جان کر نہ پڑھی یا بھول گیا تو بعض کے نزدیک قضا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں مگر قضا بہتر ہے اور اگر گل گھن ہوا تو ہر حالت میں قضا دینی آتی ہے وقت میں خبر ہو یا بعد وقت کے اور عید اگر ترک کی ہو یا سہواً باقی نماز زلزلہ وہ تمام عمر ادب ہے۔ دوسری فصل نماز سفر کے بیان میں مسافر پر واجب ہے کہ چور کعتی نمازوں کو دو دو رکعت کر کے پڑھے لیکن اس کی آٹھ شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ منزل مقصود آٹھ فرسخ سے کم نہ ہو یا چار فرسخ جائے اور اسی دن یا اسی رات پلٹنے کا ارادہ ہو اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اور ہر میل چار ہزار ہاتھ کا اور ایک ہاتھ چوبیس انگلی کا اور ایک انگشت سات جوہانہ کا اور ہر جوہانہ بال کا یا بوبے بال کے بالوں سے مگر یہ سب چیزیں عوض میں ایک دوسرے کے برابر رکھ کر حساب کی جاتی ہیں پس فرسخ شرعی ہاتھوں سے بارہ ہزار ہاتھ کا اور انگلی سے دو لاکھ اٹھاسی ہزار انگلی کا اور جو سے بیس لاکھ سولہ ہزار جو کا اور بالوں سے ایک کروڑ اکتالیس لاکھ بارہ ہزار بال کا اور آنکھوں فرسخ لا دو اونٹ کی ایک دن کی منزل ہوتی ہے جس زمانہ میں چار پہر کا دن ہو اور راہ بھی میاں نہ ہو نہ سخت ہو نہ نرم اور اگر منزل مقصود کے درمیان سے ہوں ایک آٹھ فرسخ کا اور دوسرا نزدیک تو ہو سکتا ہے کہ قصر کی غرض سے دور کی راہ جائے نماز کے پورا کر نیکی واسطے قریب کی راہ سے جانا لازم نہیں اور جو شخص منزل کے ارادہ سے گھر سے نکلے بلکہ کسی چیز کی تلاش کو اس طرح جائے کہ جس جگہ مل جائے وہیں سے پھر آؤنگا تو اس شخص کو قصر جائز نہیں گوڑہ ہونڈنا ڈھونڈنا آٹھ فرسخ سے آگے نکل جائے لیکن پلٹتے وقت اگر منزل پوری ہو جائے تو قصر کرے دوسری شرط یہ ہے کہ اپنی جگہ سے اس قدر دور نکل جائے کہ اذان کی آواز وہاں تک نہ پہنچے اور دیواریں اچھی طرح معلوم نہ ہوں اس فاصلہ کا نام حذرخص ہے تیسری شرط یہ ہے کہ سفر حرام نہ ہو پس لونڈی غلام اور عورت جو بے حکم اپنے مالک کے سفر کریں اور جو شخص مناسی کی راہ سے شکار کھیلنے جائے اور جس شخص کا مقصود سفر کرنے سے کوئی ناجائز کام ہو ان سب کو نماز قصر جائز نہیں۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے چلے کہ اگر چلنے سے پہلے نماز کا وقت ہو جائے اور

سائل و احکام نماز سفر

تمام شرائط کے ساتھ نماز کی مہلت ملے تو اس نماز کو راستہ میں بھی پورا پڑے گا اسی طرح جب وقت باقی ہو اور گھر پر آجائے اگرچہ بھارت وغیرہ کے بعد ایک ہی رکعت کی گنوائش ہو تو بھی نماز کو پورا پڑے۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ کثیر السفر نہ ہو یعنی جس کو یہ کہیں کہ ہمیشہ سفر میں رہتا ہے جیسے ملاح اور کرایہ بھاڑے والے اور بعض مجتہد یہ کہتے ہیں کہ جو شخص تین دفعہ سفر پر سفر کرے اور اس اثنا میں دس دن گھر پر نہ ٹھہرے بلکہ کسی جگہ قیام کرے دس دن توقف نہ کرے وہ کثیر السفر ہے اسکو قصر جائز نہیں۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ راہ میں اس کا گھر نہ پڑے اگر مسافر اثنائے سفر میں اپنے گھر ہو کر جائے تو نماز پوری پڑے گا اگرچہ دس دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ ساتویں شرط یہ ہے کہ اثنا سفر میں اس کا علاقہ اور جائداد نہ واقع ہو اگرچہ ایک پٹر ہو یا چھ مہینے جس جگہ سکونت کی ہو خواہ متصل رہا ہو یا متفرق پس اگر مسافر ایسے موقع پہنچے تو نماز کو پورا کرے اگرچہ اسکا یہ ارادہ ہو کہ ایک دن سے زیادہ نہ ٹھہروں گا۔ آٹھویں شرط یہ ہے کہ مسجد مکہ اور مسجد مدینہ اور مسجد کوفہ اور حائر کر بلا میں نہ پہنچے حائر سے مراد وہ زمین ہے کہ جب متوکل لعین نے فرات کا پانی حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر مطہر کے بہانے کو چھوڑا تھا پانی اس زمین کے گردا گرد کھڑا ہو گیا اور اوپر نہ چڑھا پس اس زمین کو حائر کہنے لگے۔ یعنی پانی اس کے گرد حیران ہوا اور اندر نہ جاسکا۔ اب وہ جگہ صحن روضۃ اقدس کی ہے پس جبوقت مسافر ان چار مقدس مقاموں میں داخل ہو تو گو دس دن ٹھہرنیکا ارادہ نہ رکھتا ہو قصر اس پر لازم نہیں ہے بلکہ قصر اور اتمام میں مختار ہے اور پوری پڑنے کا ثواب ادھوری سے زیادہ ہے اور مشہور یہ ہے کہ مسئلہ ان چار مقاموں سے مخصوص ہے اور سید مرتضیٰ اور حنفیہ اور مجتہد اس بات کے قائل ہیں کہ تمام مشابہہ مقدسہ کا یہی حکم ہے بلکہ ان کے کلام سے پایا جاتا ہے کہ ان مقاموں میں اتمام واجب ہے اور قصر جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک ان چاروں مقاموں میں بھی قصر واجب ہے اتمام جائز نہیں لیکن قول اول مشہور اور صحیح تر ہے اور واجب ہے کہ قصر یا اتمام کو معین کر لے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ شروع اتمام کا ارادہ ہو پھر قصر کے ارادے سے ختم کر دے یا قصر کی نیت کی ہو اور پھر اتمام کا ارادہ کرے لیکن یہ بات ضرور ہے کہ قصر کا محل باقی ہو یعنی تیسری رکعت شروع نہ کی ہو اور اگر ان چاروں مقاموں میں کسی کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضائیں تین احتمال ہیں ایک قول یہ ہے کہ جس طرح ادا میں مختار تھا قضا میں بھی مختار ہے اگرچہ دوسری جگہ قضا پڑے دوسرا قول یہ ہے کہ وہیں قضا پڑے تو مخیر ہے دوسری جگہ قصر لازم ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً قصر لازم ہے وہاں پڑے یا نہیں اور لیکن پہلا احتمال صحیح تر ہے۔ تتمہ۔ جب کوئی شخص سفر کی نیت سے گھر سے چلے اور حد زرخص پر پہنچ کر رفیقوں کے انتظار میں ٹھہر جائے اور وہ دیر میں پہنچیں تو وہ شخص تیس دن تک قصر کئے جائے گا تیس دن کے بعد پوری پڑے گا اگرچہ معلوم ہو جائے کہ ابھی قافلہ آیا چاہتا ہے۔ اسی طرح جس جگہ مسافر کو رہنے اور نہ رہنے میں تردد ہو تو تیس دن تک قصر کرے بعد اسکے تمام پڑے اگرچہ ایک ہی نماز ہو اور جبوقت مسافر کسی جگہ دس

نماز سفر مقامات مقدسہ

نماز

دن ٹھیرنے کا ارادہ کر لے اور پھر وہاں سے کسی دوسری جگہ جانے کا ارادہ ہو جائے اور وہ جگہ آٹھ فرسخ سے کم ہو اور پھر وہیں پلٹ کر اگر دس دن ٹھیرنے کا ارادہ ہو تو اس صورت میں جاتے اور آتے پوری پڑے گا اور اگر لوٹنے کا ارادہ نہیں ہے تو اس صورت میں حد فرض سے نکل کر جاتے وقت اور حد فرض کے باہر پلٹے وقت قصر کرے گا اور جو وقت مسافر دس دن ٹھیرنے کا قصد کرے اور پھر قصد بدل جائے اور جانیکا ارادہ ہو جائے پس اگر ٹھیرنے کے ارادے سے ایک نماز پوری پڑھ چکا ہو تو جب تک وہاں رہے گا پوری مساز پڑھے گا اور اگر کوئی نماز بھی پوری نہیں پڑھی تھی کہ نیت بدل گئی تو قصد لازم ہے اور ہو سکتا ہے کہ مسافر اٹلے نماز میں ٹھیرنیکا قصد کرے مگر اس صورت میں لازم نہیں کہ اس نماز کو بھی پورا پڑھے اور سنت ہے کہ مسافر نماز قصر کے بعد تیس مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ کہے تبیسری فصل نماز خوف کے بیان میں واضح ہو کہ خوف میں بھی نماز قصر ہو جاتی ہے سفر میں ہو خواہ گھر میں اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے کئی دفعہ نماز خوف کو جماعت سے پڑھا یا ہے پس جس حالت میں خوف کا محل ہو اور دشمن قبلہ کے سوا کسی اور سمت میں ہوں اور مسلمان دو فرقہ یا زیادہ بحسب ضرورت بن جائیں ایک فرقہ نماز جماعت میں شریک ہو دوسرا فرقہ مقابلہ پر رہے۔ پس جب پیش نماز ایک رکعت پڑھ چکے اور دوسری رکعت کو اٹھتے تو یہ فرقہ منفرد کی نیت سے اپنی نماز کو پورا کر کے پھر سے پڑھ کر پڑھا ہو اور وہ فرقہ جو پہلے پڑھا دوسری رکعت میں اگر شریک ہو جب پیش نماز تشہد کو بیٹھے یہ اپنی رکعت اٹھ کر پڑھیں اور پیش نماز تشہد کو اس قدر طول دے کہ وہ لوگ بھی تشہد میں آ پہنچیں پھر سب ملکر تشہد اور سلام سے فارغ ہوں اور اگر مغرب کی نماز ہو تو پیش نماز کو اختیار ہے دونوں فرقوں میں سے جس کے ساتھ چاہے ایک رکعت پڑھے اور دوسرے کیساتھ دو رکعت پڑھے اور یہ بھی جائز ہے کہ پہلے ایک صف کو نماز پڑھاوے پھر سنت کی نیت سے دوسری نماز دو فرقہ کو پڑھاوے اور اگر دشمن قبلہ کی جانب ہوں اور دکھلائی دیتے ہوں تو امام مسلمانوں کی دو صفیں بناوے ایک آگے اور ایک پیچھے اور دونوں صفیں امام کے ساتھ رکوع کریں جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف اس کے ساتھ سجدے میں جاوے اور دوسری صف نگہبانی کو کھڑی رہے جب پیش نماز دوسری رکعت شروع کرے تو پہلی صف سجدے میں جاوے اور پہلی صف نگہبانی کرے اور جب وہ رکوع میں جاوے تو دوسری صفیں اس کے ساتھ رکوع کریں اور جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف سجدہ کرے اور دوسری صف کھڑی رہے اور جب پیش نماز پہلی کے ساتھ تشہد کو بیٹھے تو دوسری صف سجدہ کرے اور تشہد کے بعد دونوں صفیں امام کے ساتھ سلام دیں اور چونکہ خوف کی نماز میں محل ضرورت سے ہتھیار لینے کیساتھ رکھنا واجب ہی گونج ہو اور اگر خود سے ہاتھ اٹھکا ہوا ہو اور سجدہ کے وقت سر کا نہ سکے تو کچھ ہر مضا نقد نہیں نماز درست ہے۔ تتمہ جو وقت لڑائی شروع ہو جائے اس وقت جس طریق سے ممکن ہو کھڑے

ہو کر یا سواری پر چڑھتے یا چلتے چلتے نماز کو بجالا دے اور اگر کل نماز میں رو قبلہ نہ رہ سکے تو جہد رہ سکے اس میں قبلہ رو رہے تکبیر احرام ہی تھی اور سجدہ گھوڑے کی یا ل یا زمین کے ہنہ پر کرے اور اگر رکوع و سجدہ بن نہ پڑے تو سجدہ کا اشارہ کافی ہے یہ بھی نہ ہو سکے تو آنکھ سے اشارہ کرے اور اگر اشارہ کی بھی فرصت نہ ہو تو ہر رکعت کے عوض **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ** کہے پس مغرب کے عوض تین دفعہ اور باقی چاروں نمازوں کیلئے دو دفعہ اور نیت اور تکبیر اور قنوت اور سلام بجالا دے۔ چوتھی فصل نماز جماعت کے مسائل میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ نماز جماعت فردی نماز سے چوبیس درجہ افضل ہے اور جو قتی نماز میں جماعت سنت موکدہ ہے اور نماز جمعہ میں واجب ہے خواہ سنت ہو یا واجب علیٰ ہذا نماز عیدین میں جب واجب ہوں تو جماعت واجب ہے ورنہ سنت ہے اور گہن وغیرہ کی نماز میں بھی سنت ہے اور نماز سنتی میں جماعت حرام ہے سوائے چھ مقام کے ایک نماز باران دوسرے نماز عید میسرے بقر عید چوتھے نماز عید عذیر پانچویں چھ برس سے کم عمر بچہ کی جنازہ پر چھٹے اس نماز میں کہ پیش نماز دوبارہ ان لوگوں کو جو بعد میں آویں ان کی درخواست پر پڑھا دے اور جو لوگ کہ پڑھ چکے ہیں ان کو بھی سنت کی نیت سے دوبارہ شریک ہونا جائز ہے اور جماعت کی صحت چودہ شرط سے ہوتی ہے اول یہ ہے کہ پیش نماز بالغ ہو اور بعض مجتہد قریب البلوغ بچہ کی بھی پیشنازی جائز جانتے ہیں اور یہ قول ضعیف ہے اور دوسرے یہ ہے کہ شیعہ اثنا عشری ہوتے ہیں یہ کہ عادل ہو اگرچہ غلام ہو اور بعض مجتہد غلام کی پیشنازی غلاموں کے سوا دوسرے کے لئے جائز نہیں جانتے اور جب بعد نماز کے ظاہر ہو کہ پیش نماز عادل نہ تھا تو مقتدی پر نماز کا دہرانا واجب نہیں وقت باقی ہو خواہ نہ ہو اور اگر نماز کے اندر معلوم ہو تو وہیں سے علیحدہ ہو جائے اور جس قدر پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے چوتھے یہ کہ امام کھڑا ہو کر نماز پڑھے پس اگر بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو کھڑا آدمی اس کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا ہاں جو کھڑا نہ ہو سکے وہ پڑھ لیوے پانچویں یہ کہ صحت الفاضلی رکھتا ہو پس اگر حمد و سوره میں یا اور واجب ذکر کے ادا کرنے میں عاجز ہو تو اس شخص کا پیشنا نہیں بن سکتا جو صحیح پڑھتا ہو ہاں اپنے مجنوں کی پیشنازی کر سکتا ہے۔ چھٹے مردوں کا پیش نماز مرد ہو کیونکہ عورت مرد کا پیشناز نہیں ہو سکتی ہاں مرد عورتوں کا پیشناز ہو سکتا ہے اور خنثی عورتوں کی پیشنازی ادا کر سکتا ہے۔ لیکن مرد اور خنثی کا امام نہیں ہو سکتا۔ ساتویں یہ ہے کہ امام آگے ہو کہ مقتدی آگے نہیں ہو سکتا ہاں برابر کھڑا ہو سکتا ہے اور بعض مجتہد اس کو بھی جائز نہیں جانتے اور اگر مقتدی کا قد دراز ہو کہ سجدہ کے وقت اس کا سر امام کے سر سے آگے نکل جائے۔ لیکن پیچھے کھڑا ہو تو بعض مجتہد مقتدی کی نماز صحیح جانتے ہیں اسی طرح چرچب کعبہ کے گرد نماز پڑھیں تو کسی مقتدی کا امام سے زیادہ کعبہ کے قریب ہونا جائز نہیں اور اگر کعبہ کے اندر نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے کہ صفت کے آدمی حلقہ باندھ کر امام کے آگے سامنے کھڑے ہوں یا ایک صف پیچھے اور آگے منہ در منہ کھڑی ہو اور اگر مقتدیوں کی کشتی ہو اس کے چھوٹے کر

پیش نماز کی کشتی سے آگے ہو جائے تو مقتدی افراد کی نیت کرے اگر جماعت کی نیت رکھیں گے تو نماز انکی باطل ہو جائے گی۔ آٹھویں مقتدی معمول سے زیادہ دور نہ کھڑا ہوا و صفوں کے زیادہ ہونے سے جو دوری ہو جاتی ہے اس کا حرج نہیں۔ نویں امام ماموم سے اس قدر اونچا نہ ہو کہ قدم نہ بھر سکیں اور مقتدی اونچا ہو تو مضائقہ نہیں اگرچہ ایک قدم سے بھی زیادہ اونچائی ہو لیکن ڈھلوان زمین میں امام اونچا ہو سکتا ہے۔ دسویں اقتدا کی نیت کرنا اور وقت اسکا یہ ہے کہ امام کی تکبیر کے بعد نیت کرے پس اگر بے نیت اقتدا کے ساتھ ہو جاوے اور سورتیں وغیرہ نہ پڑھے تو نماز اسکی باطل ہے ہاں پیش نماز پر پیش نمازی کی نیت واجب نہیں البتہ جس نماز میں نیت واجب ہے جیسے جمعہ وہاں امامت کی نیت واجب ہوگی۔ گیارہویں پیش نماز مقتدی کے نزدیک معین ہو پس اگر دو آدمی آگے کھڑے ہوں اور کوئی شخص ان دونوں کے پیچھے کھڑا ہو لیکن معین نہ کرے کہ کس کے پیچھے کھڑا ہے تو نماز اسکی باطل ہوگی۔ بارہویں ایک شخص کے پیچھے کھڑا ہو پس اگر دو شخصوں کو امام قرار دے تو نماز باطل ہے لیکن اگر پیش نماز کو غش آجائے یا وضو ٹوٹ جائے تو مقتدی کو جائز ہے کہ باقی نماز میں دوسرے شخص کو امام بنالے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کے اندر بھی پیش نماز کو بلا عذر بدل سکتا ہے خصوصاً جس صورت میں دوسرا پیش نماز افضل ہو تب یہی نمازی امام کو دیکھتا ہو یا ان شخصوں کو دیکھتا ہو جو امام کو یا امام کے دیکھنے والوں کو دیکھ رہے ہوں پس اگر پردے کے پیچھے یا دیوار کی اسطرح میں کھڑا ہو کہ نہ امام کو دیکھے اور نہ اگلی صف کو تو نماز اسکی باطل ہے اور اگر قیام کی حالت میں امام نظر آتا ہے اور تشہد کے وقت دکھائی نہیں دیتا تو نماز صحیح ہے اور عورت کے لئے پردہ کا درمیان میں ہونا ضرر نہیں کرتا چودھویں امام اور مقتدی کی نماز کی صورت یکساں ہو پس گہن کی نماز میں مثلاً صبح یا ظہر کی نیت کرے تو جائز نہیں ہاں سنتی نماز میں اپنی واجب نماز کو ان چھ مقام میں جن کا بیان ہوا ہے پڑھ سکتا ہے اسی طرح ظہر کی نماز عصر کو اور عصر میں ظہر کو اور ادا کو قضا میں اور قضا کو ادا میں اور دو رکعتی کو سہ رکعتی یا چو رکعتی میں اور ان کو اس میں بجلا سکتا ہے اور جس صورت میں مقتدی کی نماز کی رکعتیں کم ہوں تو اس کو اختیار ہے چاہے اپنا سلام دے لے چاہے بیٹھا رہے اور سب کے ساتھ سلام پھیرے بلکہ انتظار بہتر ہے اور اگر مقتدی کی نماز زیادہ ہو تو اسکو اختیار ہے چاہے پیش نماز کے سلام دینے سے پہلے اٹھ کر اپنی نماز پوری کر لے چاہے اسکے سلام دینے کے بعد کھڑا ہو مگر ساتھ دینا بہتر ہے۔ تتمہ مقتدی پر واجب ہے کہ ہر قول اور فعل میں امام سے پیچھے پیچھے کوئی کام پہلے نہ کرے اور تکبیر احرام کے سوا ساتھ ساتھ کرنا بھی جائز ہے۔ لیکن تکبیر احرام کو اگر اس کے ساتھ بجلا لے گا تو نماز جاتی رہے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تکبیر کے سوا کسی ٹپسنے کی چیز میں متابعت واجب نہیں پس اگر مقتدی رکوع یا سجدے کے ذکر کو مثلاً پہلے کہے تو کچھ ہرج نہیں اور یہ قول بہت صحیح ہے اور جو وقت کسی کام کو امام سے پہلے جان کر کر لے تو نماز باطل نہیں

ہوتی پس اگر امام سے پہلے رکوع میں چلا جاوے تو واجب ہے کہ امام کے رکوع میں آنے تک وہیں ٹھہرا رہے اور اس کے ساتھ رکوع کرے لیکن ایک صورت میں نماز ناسد ہے یعنی جب امام کی قرأت تمام ہوئی ہو پہلے رکوع میں جھک جائے اور اگر سہواً امام سے پہلے رکوع میں جھک جائے تو واجب ہے کہ پھر سیدھا ہو جائے اور امام کے ساتھ رکوع کرے اور مقتدی کو امام سے پہلے سلام دے لینا جائز ہے ضرورت اور بلا ضرورت لیکن اپنی نیت فراوی کر لینی چاہئے اسی طرح پر نماز کے بیچ میں بھی جدا ہو سکتا ہے اور بقیہ نماز کو علیحدہ پڑھ لیا جائے مگر جس نماز میں جماعت واجب ہے جیسے جمعہ اور عیدین جبکہ واجب ہوں ان میں منفرد نہیں ہو سکتا اور جس وقت نماز کے بیچ میں جدا ہو تو دیکھنا چاہئے اگر امام کے احمد پڑھنے سے پہلے جدا ہوا ہے تو اپنی حمد اور سورہ پڑھنی واجب ہوئی اگر محل باقی ہو اور اگر بعد ختم الحمد کے علیحدہ ہوا تو فقط سورہ پڑھنی پڑے گی اگر سورہ کا محل باقی ہوگا اور اگر بیچ میں حمد یا سورہ یا تسبیح کے جدا ہوا ہے تو لازم ہے کہ باقی کو خود پڑھے اور امام موم سے قرأت یعنی حمد و سورہ اور تسبیح کے سوا اور کوئی ذکر ساقط نہیں پیش نماز کی قرأت کو سننے یا نہ سننے پس تکبیر احرام اور ذکر رکوع اور سجود اور تشہد اور سلام مقتدی پر خود واجب ہے امام کے کر نیے ساقط نہیں ہوگا اور امام موم کے حمد و سورہ پڑھنے کو بعضے حرام جانتے ہیں بعضے مکروہ لیکن جو وقت امام کی آواز مطلق سنائی نہ دے تو مکروہ نہیں اور جو شخص رکوع میں اگر شامل ہو جائے گا اسکو رکعت مل جائیگی اگرچہ پیش نماز ذکر کر چکا ہو اور اگر خیال ہو کہ صف میں پہنچنے تک امام رکوع سے سر اٹھالے گا تو جہاں کھڑا ہے وہیں نیت کر کے تکبیر کہہ کر رکوع میں جھک جاوے رکوع کے بعد صف سے جا ملے خواہ سجدہ کر کے اس میں اختیاء ہے اور سنت ہے کہ صف میں جانے کے وقت قدم اٹھا کر نہ چلے زمین پر پاؤں گھسیت کر رکے اور اگر اس وقت آوے کہ امام رکوع سے اٹھ چکا ہے اور سجدے میں جا نیکیو ہے یا پہلے سجدے میں پہنچ گیا ہے تو ان دونوں صورتوں میں سنت ہے کہ نیت کر کے شریک ہو جائے اور جب پیش نماز انگلی رکعت کیلئے اٹھے تو پھر سے نیت کر لے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک ہی نیت کافی ہے دوسری نیت کی حاجت نہیں اور اگر اس وقت پہنچے کہ پیش نماز دوسرے سجدے سے اٹھ کر تشہد کو بیٹھ چکا ہے تو سنت ہے کہ تکبیر کہہ کر اس کے ساتھ بیٹھ جاوے اور ذکر خدا کا کرتا رہے پس اگر پچھلا تشہد ہو تو سلام تک صبر کرے بعد اسکے اٹھ کر اسی پہلی نیت سے نماز کو پورا کرے اور اگر پہلا تشہد ہو تو پیش نماز کے ساتھ اٹھ کر اسی نیت سے نماز کو ختم کرے اور جو وقت مقتدی پچھلی رکعتوں میں شریک ہوا ہو اسکو اختیار ہے کہ باقی رکعتوں میں جو تنہا پڑھ گیا الحمد پڑھے چاہے تسبیح اگرچہ پیش نماز نے پچھلی رکعتوں میں بجائے الحمد تسبیح پڑھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر امام نے اخیر رکعتوں میں الحمد پڑھی ہو تو مقتدی پر واجب ہے کہ اپنی دو رکعتوں میں الحمد پڑھے اگر کوئی شخص تقیہ میں کسی سنی کے پیچھے کھڑا ہو تو واجب ہے کہ آہستہ آہستہ دونوں سورتیں پڑھے اور اگر زیادہ فرصت نہ ملے تو الحمد ہی کافی ہے اور اگر کچھ نہ پڑھ گیا تو نماز صحیح نہیں اور اگر اس کے ختم کرنے سے پہلے پیش نماز جھک جاوے تو یہ بھی جھک جائے

مگر جھکنے کی حالت میں ذکر سے پہلے حمد و سورہ کو پورا کر لے۔ متممہ سنت ہے کہ صفیں سیدھی ہوں اور پہلی صف میں عالم فاضل، حافظ قاری، اتقی اور صلحار ہوں اور اگر مقتدی ایک شخص ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور عورت اور خنثی پیٹھ کے پیچھے رہیں اور جو عورت عورتوں کو نماز پڑھاتی ہے آگے نہ بڑھے صف میں کھڑی ہو اور سنت ہے کہ پیش نماز رکوع اور سجود کے ذکر کو اور قنوت اور شہد کو بلند آواز سے پڑھے اور بڑی بڑی سوتوں سی یا بڑی بڑی دعاؤں سے طول نہ لے اور جو وقت پیش نماز کو نماز پڑھنے میں معلوم ہو کہ کوئی آدمی جماعت میں شریک ہوا چاہتا ہے تو یہ ذکر یا قرات کو اس قدر طول دے کہ وہ شخص اسی رکعت میں آئے لیکن رکوع کی حد سے زیادہ انتظار نہ کرے اور جب یہ معلوم ہو کہ کچھ نمازی جماعت کیلئے آئیوں لے ہیں تو ان کی راہ دیکھنی چاہیے جب تک فضیلت کا وقت ہاتھ سے نہ جائے اور جو لاپے کے پیچھے اگر چہ بلا ہو اور نائی کے پیچھے اگر چہ زائد ہو اور چار کے پیچھے اگر چہ عابد ہو نماز پڑھنا مکروہ ہے اسی طرح اندری اور لنگڑے اور کوٹری اور چپٹے کے پیچھے مگر یہ لوگ اپنے ہم جنسوں کی امامت کر سکتے ہیں اسی طرح وضو والے کو تیمم والے کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

تیسرا باب

زکوٰۃ واجب اور سنت اور خمس واجب اور سنت کے احکام میں اور اس میں تین مطلب ہیں۔ پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ کے دینے کے باب میں حدیث میں بہت تاکید آئی ہے از جملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا زکوٰۃ لکم فقیل صلوٰۃ انکم یعنی اپنے مال سے زکوٰۃ دو کہ تمہاری نماز مقبول ہو اور بھی انہیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا یا ایہذا الزکوٰۃ فی النار یعنی زکوٰۃ کا روکنے والا جہنم کی آگ میں جلیگا اور حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے خدا سے تنگ لے قیامت کے دن سائب اور از روئے کو اس پر مسلط کرے گا کہ اس کے ہاتھوں کو دبیں گے اور اس کے گردن کا ہار بنیں گے اور جس دنٹ اور گائے یا بھیڑ بکری کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی وہ جانور اس موذی کو اپنے ہاتھ پاؤں سے روندینگے اور سینگ والے اپنے سینگوں سے اسکو ماریں گے جب تک تمام خلایق کا حساب کتاب ختم نہ ہو۔ دوسری فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ نو چیزوں سے واجب ہے سونا، چاندی، جو، گہیوں، چھو، ہارا، کشمش، بھیڑ، بکری، گائے، بیل اونٹ اور بالغ غافل آزاد اور مالک نصاب پر واجب ہوتی ہے جبکہ تفصیل انشاء اللہ بیان ہوگی اور وہ شخص اپنی مال پر قابض اور منصرف بھی ہو پس جس کا مال چھین گیا ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور سونے چاندی کی زکوٰۃ تین شرطوں سے واجب ہوتی ہے ایک سکہ گوا سکا چلن چھوٹ گیا ہو اور اس سے لین دین نہ کرنے ہوں پس سہری روپیہ شمشیر میں اور سونے چاندی کے اسباب میں زکوٰۃ واجب نہیں اسی طرح بے سکہ میں اگر راج بازار ہو زکوٰۃ نہیں دوسرے طلا اور نقرہ اپنے نصاب کو پہنچ گیا ہو اشرفی کی نصاب میں مشقال ششدرعی ہے

فصلت زکوٰۃ

اس سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں اور میں سے اوپر چوبیس سے نیچے بھی فرض نہیں اسی طرح چوبیس سے اوپر اٹھائیس تک علیٰ ہذا القیاس اور پندرہ تک کو چھوڑ کر چوتھے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور روپیہ کے نصاب دو سو درم میں اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور دو سو سے اوپر جب چالیس کو نہ پہنچے زکوٰۃ نہیں اسی طرح اوپر تک اور مقدار زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے اشرفی اور روپیہ کو تول کر چالیسواں حصہ نکال دے۔ تیسری شرط سال گذشت ہونا یعنی گیارہ مہینے اس شخص کی ملک میں رہے تو بارہویں مہینے لگنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر اس کے بیچ میں کسی قدر اٹھ جائے یا کھو جائے یا کسی کو قرض دیے یا تو زیور وغیرہ بنالے یا سر ہاں گھڑا لے اگرچہ زکوٰۃ سے بچنے کی غرض سے ایسا کرے تب بھی زکوٰۃ ساقط ہے اور مقروض ہونا زکوٰۃ کو مانع نہیں پس اگر کوئی شخص چالیس روپیہ کا مالک ہو اور اسی قدر یا زیادہ اس کے ذمہ قرض ہو تو سال گذر جانے پر اس کو زکوٰۃ دینی پڑیگی اگرچہ اس کے پاس اور کچھ نہ ہو۔ تیسری فصل غلہ اور میوے کی زکوٰۃ میں جو گیہوں اور کشس چھو ہاے میں دو شرط سے زکوٰۃ واجب ہوگی ایک تو خود کاشت ہوں یا جو اویگیہوں اور انگور کو دانہ بیٹھنے سے پہلے خرید لیا ہو اور خرما کا زرد یا سرخ ہونے سے پہلے مالک ہو جائے۔ پس اگر گیہوں اور جو اور انگور کو دانہ بیٹھنے کے بعد اور پھوپھارے کو گدڑنے کے بعد خریدے تو زکوٰۃ نہیں۔ دوسری شرط نصاب کو پہنچنا اور وہ تین سو صاع شرعی ہے اور ایک صاع ایک ہزار ایک سو ستر درم کا ہوتا ہے اور درہم شرعی اٹھالیس جو بھر ہے پس صاع چھپن ہزار ایک سو چھ جو کا اتارے گا۔ چنانچہ وضو کی بحث میں بیان ہوا اور یہاں پر جس قدر نصاب سے بڑھے گا اس پر زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اور زکوٰۃ چاروں جنس کی بارانی ہو تو درہمواں حصہ اور چابی وغیرہ میں بیسواں اور ملے جلے میں غالب کو دینا ہے گے اور برابر ہو تو کچھ اوپر ہو اسے پس اگر ساٹھ پوری گیہوں کی ہوں اور دونوں پانی سے پیدا ہوئے ہوں تو زکوٰۃ اس کی ساڑھے چار پوری ہوں گی اور نصاب کا اعتبار چاروں جنس میں محصول اور بیج اور ہلباگ و آب پاشی وغیرہ خرچ نکالنے کے بعد کیا جاتا ہے اور اگر کھڑی کھیتی گدڑانے سے پہلے خریدے تو اس کی قیمت بھی وضع کرے ان سب کے بعد دیکھے کہ نصاب ہے یا نہیں اگر کم ہو تو وہ بکی معاف ہے اور جس انگور یا پھوپھارے کو کچا توڑ لینا معمول ہو تو وہاں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر بکیتا تو کس قدر ہوتا اسی تخمینہ پر زکوٰۃ یا غیر زکوٰۃ سمجھ لیں اور ان چاروں جنس میں سے جس قدر مال مالک اپنے تصرف میں لاوے اس کا حساب کرتا رہے کہ زکوٰۃ کے وقت وہ سب مجرا لیا جائے گا اور جب ان چیزوں کی زکوٰۃ ایک دفعہ نکال چکا تو پھر دوبارہ واجب نہیں چاہئے کتنے ہی برس رکھی رہیں۔ چوتھی فصل مویشی کی زکوٰۃ میں وہ چار شرط سے واجب ہوتی ہے اول گیارہ مہینے تک اس شخص کے ملک میں رہیں دوسرے اس کل مدت میں مالک اپنے پاس سے چارہ نہ ڈالی چکر کر پٹ بھر لیں تیسرے اس عرصہ میں لاوے یا جو تھے کا کام ان سے نہ لیا جائے چوتھے بقدر نصاب ہوں

غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ

زکوٰۃ مویشی

پس اونٹوں کے پہلے نصاب پانچ ہیں پھر چھبیس تک ہر پانچ راس میں ایک بھیڑ اور چھبیس میں ایک سال کی اونٹنی اور چھبیس میں دو سال کی اونٹنی اور چھبیس میں تین سال کی اونٹنی اکٹھ میں پانچ برس کی اور چھتر میں دو دو سالہ اونٹنیاں اور کیا نوے میں دو سالہ اور ایک سو اکیس میں تین اونٹنیاں دو سالہ یا ہر پچاس میں ایک شتر مادہ سے سالہ اور گائے بیل میں اتنیس تک زکوٰۃ نہیں۔ پس تیس میں ایک بھیڑ یا بھیا جس کو دو سالہ سال لگ چکا ہو اور چالیس پر ایک بھیڑ یا بھیڑی جو تیس سال میں ہو اور بھیڑ بکری میں چالیس سے نیچے زکوٰۃ نہیں اور چالیس پر ایک بھیڑ اور ایک سو اکیس پر دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بھیڑیں اور تین سو ایک میں چار راس بھیڑی اور چار سو میں ہر سینکڑہ پر ایک راس اور مولیٰ کی زکوٰۃ میں جو عدد مذکور ہوا ہے اس کو نصاب کہتے ہیں پس جو مقدار دو نصاب کے منج میں واقع ہو اس پر زکوٰۃ نہیں اور جو بھیڑ زکوٰۃ میں دیجاتی ہے سات مہینے سے کم نہ ہو اور بیمار اور عیسیٰ اور لاغرا و حاملہ نہ ہو اور پندرہ دن سے زیادہ کی بیابا نہ ہو۔ **پانچویں فصل** زکوٰۃ کے مستحقوں کے بیان میں اور وہ آٹھ فرقے ہیں (۱) فقیر (۲) مسکین یعنی جو لوگ اپنی اور اپنے عیال کی سال بھر کی خوراک کا سامان نہ رکھتے ہوں اور نہ کوئی ایسا پیشہ جانتے ہوں کہ جو ان کے خرچ کو کفایت کرے لیکن سید فقیر سید کے سو کسی اُمّتی سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا تیسرے زکوٰۃ کے عملاً فعلاً اگرچہ محتاج نہ ہوں جو کچھ حاکم شرع انکو حق الخیریت دے لیتے ہیں چونکہ وہ کافر جو لشکر اسلام کے مددگار ہوں جن کو بہر کہتے ہیں۔ پانچویں وہ غلام جو مشقت اور اپنی تکلیف میں ہو اسکو خرید کر آزاد کر دیں اسی طرح جس غلام نے اپنے آقا کو اپنی قیمت واکرینکی بابت تحریر کر دی ہو اور وہ اپنی کمائی سے اس رقم کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکو کل رقم یا بقدر کی زکوٰۃ سے دے سکتے ہیں۔ چھٹے قرضدار جو اپنے ادائے قرض سے عاجز ہو جائے اور وہ روپیہ اس نے ناجائز کام کے لئے قرض نہ لیا ہو۔ ساتویں فی سبیل اللہ یعنی ہل، مسجد، مدرسہ، کنواں، مسافر خانہ، محتاج خانہ وغیرہ بنوا دینا آٹھویں ابن السبیل یعنی جو شخص بالدار پردیس میں بے خرچ ہو جائے اور کوئی سورت وطن پہنچنے کی نہ رکھتا ہو اور سفر اس کا ناجائز نہ ہو چھٹی فصل زکوٰۃ فطرہ کے بیان میں جو شخص عاقل بالغ ہو اور سالانہ خوراک کا سامان رکھتا ہو اس پر واجب ہے کہ اپنی اور عیال کی طرف سے فطرہ نکالے چاہے اسے یا اسکے عیال نے روزہ رکھے ہوں یا نہ رکھے مقدار فطرہ کی ایک صاع ہے یعنی سوا من تبریزی تول سے اور فطرہ میں گہوں یا جو یا کھمش یا چاول یا خربا یا گھاٹ یا دو دھ یا جو اس ملک کی کوئی اکثر خوراک ہو وہ مستحق کو پہنچا دے اور دینے کے وقت قصد کرے کہ یہ چیزیں فطرہ میں دیتا ہوں واجب سمجھ کر خدا کی خوشی کو اور مستحق فطرہ وہی لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں اور قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ اور اگر عید کی رات کو شام سے پہلے کوئی مہمان آجائے کھانا کھا دے خواہ نہ کھا وے اس کا فطرہ بھی واجب ہو گا اسی طرح جو غلام

پانچویں فصل
زکوٰۃ

فطرہ

اور لوٹتی مفروز ہو یا مفقود یا خیر ہو جب تک ان کے مرئی کی خبر معلوم نہ ہو ان کا فطرہ بھی نکالنا پڑے گا اور فطرہ دینے کا وقت چاند دیکھنے سے ظہر کے وقت تک ہے اس سے تاخیر کرنا حرام ہے اور اگر تاخیر ہو جائے تو قضا کی نیت سے دے اور بعضوں کے نزدیک عید کی شام تک اور ہے دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ کے بیان میں آٹھ چیزیں زکوٰۃ سنت ہے اول گھوڑیاں پس ہر گھوڑی پر ہر سال دو مثقال سونا دینا چاہئے اگر اسکے مال اور باپ دونوں اہل ہوں اور اگر دونوں اہل نہ ہوں تو ایک مثقال مگر شرط یہ ہے کہ سال بھر تک کھلے پھر چھوٹے سے بندھ کر گھاس نہ کھائیں دوسرے اس مال کی زکوٰۃ جس کو سال کے اندر کسی کو قرض دید یا روپیہ اشرفی کی کوئی چیز ہنسلے یا کسی قدر دے ڈالنے سے نصاب کو گھٹا دے غرض ایسا کام کرے کہ جس سے زکوٰۃ واجب نہ رہے۔ تیسرے جائیداد غیر منقولہ کی آمدنی سے یعنی دوکان حمام سرائے وغیرہ سے پس چالیسواں حصہ نکالیں گو بقدر نصاب نہ ہو اور سال بھر پاس بھی نہ رہے چوتھے زمین کی پیداوار سے جو تولی جو کھی جائے جیسے چانول چنا مسورا اور ان کے نصاب اور حول وہی غلہ کی طرح ہے اسی طرح دسویں او بیسویں کا حال ہے۔ لیکن خرپڑہ، لکڑی وغیرہ ترکاری اور پھل پھلواری میں زکوٰۃ سنت نہیں پانچویں اس مال کی زکوٰۃ جو چند سال مالک کے پاس رہے اور بعد اس کے چند سال تک قبضہ سے بچ جائے اسکی ایک سال کی زکوٰۃ دے۔ چھٹے جس مال کے نصاب ہونے میں شک ہو تو جب تک کم ہونیکا یقین نہ ہو ہر سال زکوٰۃ دے۔ ساتویں مال تجارت سے جب کوئی شخص کچھ اسباب سوداگری کا خریدے یا کسی چیز کا ٹھیکہ لے اس قصد سے کہ اسکو فائدہ پر ٹھیکہ دوں گا۔ پس جو وقت اصل مال سونا یا چاندی کے نصاب کو پہنچے اور سال بھر میں خسارہ نہ ہو تو زکوٰۃ نکالے آٹھویں بچہ نابالغ کے مال سے جب ولی تجارت کرے اور تجارت کی زکوٰۃ کی شرطیں پائی جائیں تو ولی پر زکوٰۃ نکالنا سنت ہے۔ تیسرا مطلب خمس کے بیان میں خمس سات چیزوں میں واجب ہے اول غنیمت کا مال جو کفار حرمی سے ہاتھ لگے جس مقدار کا بھی ہو دوسرے جب چاندی سونا یا فیروزہ اور تانبہ وغیرہ کی کان پیدا ہو اور کھودائی کا خرچ نکال کر میں مثقال شرعی سونے کی مالیت ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک میں مثقال سے کم مالیت ہوگی تب بھی خمس نکلیگا۔ تیسرے موتی مونگا وغیرہ جو چیز غوطہ لگا کر دریائے نکالی جائے اور میں مثقال سے سونے کی کم مالیت ہو (۴) جب مال حلال مال حرام میں مل جائے اور دونوں سے کسی کی مقدار معلوم نہ ہو لیکن اس قدر معلوم ہو کہ دونوں قریب قریب برابر کے ہیں تو خمس نکال کر باقی حلال ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ دونوں میں سے ایک زیادہ ہے تو خمس نکالنے کے بعد زیادتی کا تخمینہ کر کے فقیر و نکو تقسیم کر دے (۵) جب کوئی نصرانی کسی مسلمان سے کچھ زمین خریدے تو واجب ہے کہ اس زمین کا پانچواں حصہ یا قیمت کا یا سالانہ پیداوار کا ایک (۶) جو دفتینہ دار الحرب کی زمین سے ہاتھ لگے اس میں خمس واجب ہوگا اگرچہ اسپر اسلام کا سکے ہو بعد خمس کے وہ پانے والے مال ہے اسی طرح دارالاسلام کے دفتینہ کا حکم ہے جس صورت میں اسپر اسلام کا سکے نہ ہو اور اگر اسلام کا سکے اسپر ہوگا تو لفظ قرار دیا جائیگا اور لفظ کے احکام آئندہ آئیں گے (۷) تجارت

زکوٰۃ

کھانہ

زراعت، حرفت وغیرہ سے جو کچھ آدمی پیدا کرے سالانہ خرچ کر کے جو کچھ بچے اسکا خمس نکالنا چاہئے مثلاً جو شخص سوداگری میں پس اسٹری پیدا کرے اور اسکا خرچ دس اشرفی کا ہو تو بالقی دس اشرفی کا پانچواں حصہ یعنی دو اشرفیاں یعنی چاہئیں یہی حال کھیتی اور کل پیشوں کا ہے اور سال کے اندر جو کچھ خرچ پڑے یا کسی کو کچھ بے یا لونڈی غلام خریدے یا کوئی ڈنڈ پڑ جائے یہ سب خرچ میں شمار ہیں پس کل خرچوں کے بعد قلیل کثیر جو کچھ بچے اسکا پانچواں حصہ نکالے خمس میں نصف حق امام ہے اور نصف حق سادات یعنی جو لوگ باپ کی طرف سے حضرت ہاشم کی اولاد ہوں نبی فاطمہ ہوں یا غیر ان کے بشرط اسکے کہ شیعہ اثنا عشری ہوں اور یم یا مسکین یا مسافر ہوں اس نصف کو خود صاحب مال مستحق ہے کو بیچنا سکتا ہے لیکن امام کا نصف غیبت کے زمانہ میں مجتہد کے پاس جانا چاہئے وہ خود ان لوگوں پر تقسیم کرے گا۔

چوتھا باب

روزہ واجب اور سنت کے احکام میں اور اسمیں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب محرمات اور مہطلات روزہ کے بیان میں پس واضح ہو واجب روزہ میں آٹھ چیزوں کا عمل میں لانا حرام ہے اور روزہ کو فاسد کرتا ہے۔ اول کچھ کھانا پینا گو وہ چیز کھانے پینے کی نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں جو چیز کھانے کی نہ ہو جیسے انڈے کا پھلکا اور اکثر دھتوں کی پتی ان کے کھانے سے روزہ نہیں جاتا لیکن یہ قول ضعیف ہے اور جو بلغم دماغ سے یا چھاتی سے منہ میں آجائے اس کے گل لینے سے بھی روزہ جاتا رہیگا اور اگر بھوک یا پیاس کا اس قدر غلبہ ہووے کہ برداشت نہ کر سکے تو اس وقت بقدر ضرورت کھا سکتا ہے۔ لیکن بڑے بڑے تھے اور بڑے بڑے گھونٹ بھر کر جلدی سے فارغ ہو جائے (۲) روزہ کو بگاڑنے والی چیز مٹی کا جان کر نکالنا ہے کسی طریق سے ہو لیکن اگر دن میں احتلام ہو جائے تو روزہ نہیں جاتا اور یہ بھی لازم نہیں کہ اسی وقت غسل کرے ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو دوسری بات ہے اور اگر جانتا ہو کہ سویا اور احتلام ہوا تو اس صورت میں تا بمقدور سونا حرام ہے۔ تیسرے قبل یا دوسرے زندہ یا مردہ کے جانکر بقدر سپیاری داخل کرنا فاعل و مفعول دونوں کے روزے کو باطل کرتا ہے اور اگر کوئی شخص بچہ اپنی بیوی سے جماع کرے یا بیوی میاں پر جبر کرے تو دوسرے کا کفارہ بھی جبر کر نیوالے پر ہوگا (۴) بلا عذر صبح تک ناپاک رہنا قضا اور کفارہ کا سبب ہے یہی حکم حیض و نفاس و استحاضہ کا ہے اور اگر جنب اس قصد سے سو جائے کہ ٹوٹی رات غسل کر لوں گا اور صبح تک آنکھ نہ کھلے تو کچھ حرج نہیں اور اگر نہانے کا ارادہ نہ ہو تو قضا و کفارہ دونوں پر لازم ہیں اور اگر نہانے اور نہ نہانے کا کچھ بھی خیال نہ تھا تو فقط قضا دے اسی طرح جب ایک دفعہ جاگ کر دوبارہ سو جاوے اور پچھل رات میں آنکھ نہانے کا ارادہ ہو۔ لیکن اتفاق سے صبح تک آنکھ نہ کھلے تو قضا لازم ہے اور یہ اگر معلوم ہو کہ آنکھ نہ کھلے گی تو کفارہ بھی اور اگر تیسرے مرتبہ بھی اس نیت سے سو جائے اور صبح تک سو

مہطلات صوم

رہے تو قضا اور کفارہ دونوں دے گا گو نہانے کا بھی ارادہ ہو اور جاننے کی بھی امید ہو۔ (۵) اپنے ارادے سے گردوغبار کا پھانکنا یا گاڑھی گاڑھی پھاپ یا اسی قسم کا دھواں کھانا یا پانی جانا اگر ان تینوں میں سے کوئی چیز عمل میں آئے گی تو قضا لازم ہوگی۔ لیکن کفارہ نہیں۔ (۶) اپنے ارادے سے قے کرنا اسمیں بھی قضا ہے کفارہ نہیں بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں لیکن بے اختیار یا بھولے سے قے ہو جائے تو کچھ نہیں ساتویں جانکر غوطہ لگانا اسمیں قضا واجب ہے اور بعض کے نزدیک کفارہ بھی اور اگر غسل کی نیت سے غوطہ لگا یا ہے تو وہ غسل بھی باطل ہے (۸) خدا کے اوپر بہتان باندھنا کہ حلال چیز کو کہے کہ خدا نے اسکو حرام کیا ہے یا حرام کو حلال بتا دے اسی طرح پرہی اور امام پرافتر کرنا اس میں قضا ہے بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں اور بعضے علماء گناہ کے سوا کچھ بھی واجب نہیں جانتے۔ **دوسرا مطلب** واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ روزوں کے شمار میں اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل فرض روزوں کے بیان میں اور وہ آٹھ قسم پر ہیں (۱) ماہ مبارک رمضان کے روزے اور ماہ رمضان کا ثبوت تین وجہ سے ہوتا ہے ایک تو شعبان کے تیس دن پورے ہو جانا دوسرے شیع اور عام رویت یعنی جس سے پوچھتے ہیں چاند کا دیکھنا بیان کرتا ہے تیسرے دو عادلوں کا گواہی دینا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اگر دو عورتیں یا ایک مرد و دو عورتیں یا زیادہ اس سے چاند کا دیکھنا بیان کریں اور سب کے سب عادل ہوں تو چاند ثابت نہیں ہوتا ہاں شیع کے درجہ کو پہنچ جائے تو کیا مضائقہ اور جہتہری اور حساب وغیرہ پر مدار نہیں۔ (۲) ماہ رمضان کی قضا۔ اور اسکو ماہ رمضان کے آنے سے پہلے پہلے رکھ لینا چاہیے پس جس شخص کے ذمہ دس روزہ قضا ہوں شعبان کی انیسویں تک تاخیر کر سکتا ہے پس اگر ہمیشہ اسی ارادہ میں تھا کہ دفعتاً شعبان کی بیسویں کو بیمار ہو گیا یا حیض آگیا تو اس صورت میں محض یہی دس روزے اس کے ذمہ رہیں گے اور اگر بلا عذر مٹا تا رہا اور ایسا واقعہ پیش آیا تو روزوں کے علاوہ دس دن تک ایک آدمی کی خوراک گے ہوں یا چاول وغیرہ خیرات کرنا پڑے گا اور خوراک کی مقدار ایک ٹہ یعنی چوتھائی صاع ہے چودہ ہزار چالیس جو کے برابر ہو اور یہی حکم اس شخص کا ہے جس نے بلا سبب رمضان آئندہ تک اپنے روزوں کو ادا نہ کیا اور یاد رہے کہ قضا روزے کو انسان بارہ بجے سے پہلے چھوڑ سکتا ہے لیکن زوال کے بعد حرام ہے پس اگر وہ پہر کے بعد کچھ کھانی لیوے یا جمل کر بیٹھے تو قضا اور کفارہ دینا ہوگا اور کفارہ یہ ہے کہ دس آدمیوں کو کھانا کھلاوے اور نہ ہو سکے تو تین دن روزہ رکھے تیسرے اجارہ کے روزے پس جو شخص میت کے قضا روزے رکھنے کا ٹھیکہ لے تو اسپر واجب ہے کہ بہت توقف نہ کرے ایسا کرے کہ جس سے لوگ کہیں کہ قضا میں مشغول ہے (۳) باپ کے روزے جو اس نے باوجود قدرت نہ رکھے ہوں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ ان کو ادا کرے اور اگر میت کے دو بیٹے ہوں اور چھوٹا بڑے سے پہلے بالغ ہو جائے تو بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ وہی چھوٹا بڑا اقرار پاوے گا۔

فرض روزہ

لیکن صحیح یہ ہے جو عمر میں زیادہ ہے وہی بڑا ہے اور اگر دونوں کا سن برابر ہو تو نصف نصف ادا کریں اور ایک روزہ بچ رہے تو دونوں کو اختیار ہے کہ دونوں سے جو کوئی چاہے رکھ دے جب ایک نے رکھ لیا تو دوسرا میری الذمہ ہے اور اگر دونوں نہ رکھیں یا رکھ کر زوال کے بعد دونوں ساتھ افطار کر لیں تو کفارہ بھی بعضوں کے نزدیک واجب کافی ہے اور بعض کے نزدیک دونوں بحدہ مساوی کفارہ کو ادا کریں (۵) وہ روزے جو قسم یا عہد یا نذر سے واجب ہوتے ہیں اور ان کی دو قسم ہیں مطلق اور معین مطلق تو یہ ہے کہ میں ایک روزہ رکھوں گا اور وقت اور جگہ معین نہ کرے اور معین کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وقت کو معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو رکھوں گا دوسرے یہ کہ جگہ کو معین کرے مثلاً گر بلا یا نجف میں رکھوں گا تیسرے یہ کہ وقت اور جگہ دونوں معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو کہ معطلہ میں رکھوں گا پس اگر اس روز یا اس مقام میں بیماری یا سفر یا حیض کا عذر پیدا ہو تو قضا دے۔ چھٹی قسم دو مہینے کے روزے جو رمضان کے روزہ کو توڑ دینے سے اس کے کفارے میں رکھنے پڑتے ہیں پس جو شخص کہ بالغ و عاقل بلا عذر اپنے اختیار سے ماہ رمضان کے روزے کو کھانے پینے سے یا جماع کرنے سے یا کسی اور چیز سے باطل کرے اس کو اختیار ہے چاہے دو مہینے کے روزے رکھے چاہے ایک بردہ آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ہر مسکین کو ایک نڈا اور اگر مال حرام یا شراب وغیرہ کسی حرام چیز سے روزہ توڑ دے یا زنا کرے یا حیض میں صحبت کرے تو ان سب صورتوں میں اسپر تینوں کفارے لازم ہونگے یعنی ساٹھ روزے ساٹھ مصلی ایک بردہ (۷) اعتکاف کے روزے جن کا بیان بہت قریب آتا ہے۔ آٹھویں کفارے کے روزے جن کی تفصیل کفاروں کی بحث میں مرقوم ہوگی۔ دوسری فصل سنتی روزوں کے شمار میں اور وہ بشمار ہیں لیکن ہم اس کتاب میں میں طرح کے روزے جو بہت مشہور اور معروف ہیں ذکر کرتے ہیں پہلا روزہ مولود جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور وہ سترہویں ربیع الاول کی ہے۔ دوسرے روز منبٹ کا روزہ وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۳) عید غدیر کا روزہ یعنی ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو (۴) ہر مہینے میں تین روزے نوچندی جمعرات پچھلی جمعرات دوسرے دسے کا پہلا بدہ (۵) ہر مہینے کی تیرہویں۔ چودہویں پندرہویں کو (۶) عرفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں کو لیکن اسمیں دو بات کا خیال چاہئے ایک تو چاند نیں شہ نہ ہو دوسرے روزہ رکھنے سے ایسا ضعف پیدا نہ ہو کہ دعائیں نہ پڑھ سکے (۷) مہا ہلہ کا روزہ اور وہ ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے اس روز پیغمبر خدا مباہلہ میں نصار سے پر غالب آئے اور اسی تاریخ میں جناب امیر المومنین علیہ السلام نے اپنی انگشتی اٹھائے رکوع میں سائل کو عطا فرمائی تھی۔ (۸) ذی الحجہ کی پہلی سے نویں تک (۹) رجب کے کل چاند (۱۰) شعبان کے تمام مہینے کے روزے (۱۱) پچیسویں ذیقعدہ کو کہ اس دن زمین بچھائی گئی ہے (۱۲) یکم سے نویں تک عشرہ محرم میں۔ (۱۳) عاشورہ کو مگر یہ روزہ عصر کے بعد پانی سے یا خاک شفا سے افطار کریں۔ لیکن ایک نخود سے

زیادہ نہ کھائے اور شفا کی نیت سے کھائے (۱۴) ہر جمعہ و جمعرات کو (۱۵) ذی الحجہ کی آٹھویں کو جسکا نام روز ترویہ ہے (۱۶) ششائے عید کے چھ روزے یعنی عید کی دوسری سے ساتویں تک (۱۷) ماہ جمادی الاول کی پندرہویں کو (۱۸) ایک دن خالی دیکر داؤد پیغمبر کی طرح روزہ رکھنا۔ (۱۹) یوم الشک کا روزہ جس صورت میں رمضان کی پہلی کا گمان ہو (۲۰) انیسویں ذیقعدہ کا روزہ۔ تیسری فصل حرام روزوں کے ذکر میں اور وہ تو ہیں (۱) عید اور بقر عید کے دن (۲) یوم الشک کا روزہ ماہ رمضان کی نیت سے لیکن قضا یا نیت کی نیت سے حرام نہیں (۳) چپ کا روزہ کہ تمام دن کسی سے بات نہ کرے (۴) روزہ پر روزہ اور اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ صبح سے صبح تک آٹھ پہر کی نیت کرے۔ دوسرے یہ کہ دو دن ایک رات برابر روزے سے رہے (۵) بیوی کا سنتی روزہ میاں کی اجازت بغیر (۶) لونڈی یا غلام کا روزہ آقل کے بلامرضی (۷) بیمار کا روزہ جسکو نقصان کا گمان ہو یا بخبر بہ کا طبیب منع کرے اگرچہ کافر ہو اور اگر حکیم حادثی تجویز کرے کہ اس بیماری کا علاج جماع کے سوا اور نہیں ہو سکتا اور شام تک توقف میں سخت نقصان ہوگا اس صورت میں روزے کا خیال نہ کرے جماعت کر لے پس اگر اسکی زوجہ اور کنیز دونوں روزہ سے ہوں اور ایسی عورت کہ روزہ دار نہ ہو میر نہ آوے تو یہ اپنی زوجہ یا کنیز سے زبردستی مصیبت ہو اور ان سے جہاں تک ہو سکے انکار کریں اور جب یہ شخص ان میں سے کسی کے ساتھ جماع کرے تو اس کا کفارہ دے (۸) سفر مبل میں تین جگہ کے سوا روزہ حرام ہے اول منت کا روزہ جہیں یہ کہہ چکا ہو کہ سفر ہو یا گھر ہو رکھوں گا دوسرے تین روزے جن کو حاجی قربانی کے عوض میں رکھتا ہے جن کا بیان حج کے باب میں ہوگا۔ تیسرے وہ اٹھارہ روزے جو حاجی مغرب سے پہلے عرفات سے چلے جائیں وجہ سے رکھتا ہے اس کا بیان بھی حج میں آوے گا (۹) ذی الحجہ کی گیارہویں، بارہویں، تیرہویں کو روزہ رکھنا۔ اس شخص کو جو منی میں ہو باقی دوسروں کو حرام نہیں بلکہ ثواب ہے چوتھی فصل مکروہ روزوں کے بیان میں اور وہ چار ہیں اول سفر میں سنتی روزہ رکھنا دوسرے جس شخص کو کوئی مومن کھانے کی تو اضع کرے تو روزہ کو افطار کر لینا چاہئے اور روزے کو ظاہر نہ کرے تیسرے عرفہ کو روزہ رکھنا جس صورت میں چاند کا شک ہو یا اعمال عرفہ بجالانے سے بیکار ہو جائے چوتھے مہمان کا سنتی روزہ بے اجازت صاحب خانہ کے اور بعضوں کے نزدیک صاحب خانہ کا روزہ بھی بے مہمان کی اجازت مکروہ ہے۔ تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام میں اور اس میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل نیت کے بیان میں اور اس میں چھ کام کا خیال رکھنا ضروری ہے (۱) صبح ہونے سے پہلے ارادہ کرے (۲) خوشنودی خدا کا قصد ہو (۳) معین کر لے کہ سنتی روزہ ہے یا فرض (۴) اس کا معین کرنا کہ رمضان کا روزہ ہے یا نذریا کفارہ وغیرہ کا (۵) ادا اور قضا کو معین کرے اور بعضوں کے نزدیک ماہ رمضان میں یہ بات لازم نہیں (۶) نیت روزہ پر باقی رہنا اور ایسے فعل کا قصد نہ کرنا جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے جیسے کھانا اور صحبت کرنا اور مثل انکے پس اگر کوئی شخص روزے سے ہو اور ایسے فعل

حرام روزہ

مکروہ روزہ

مستحب روزہ

کا قصد کرے تو گنہگار ہے اگرچہ اس کام کو نہ کرے اور یا ایسا ارادہ کرنے سے روزہ بھی باطل ہو جائے گا یا نہیں اور باطل قرار دینے پر فقط قضا دینی پڑے گی یا کفارہ بھی اس میں مجتہدین میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قضا لازم ہے اور اگر کوئی شخص روزہ کا قصد کرنا بھول جائے تو ظہر سے پہلے جس وقت کہ یاد آئے اسی وقت نیت کرے روزہ صحیح ہوگا اور سنتی روزہ میں شام سے پہلے جس وقت یاد آوے اور قصد کر لے

تو تمام دن کے روزہ کا ثواب ملجائے گا اگرچہ دن چھپنے میں ایک ہی لمحہ باقی ہو۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ کس کس کا روزہ صحیح نہیں اور وہ دس شخص ہیں (۱) بوڑھا آدمی جسکو بڑاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے میں سخت تکلیف ہو پس ایسے شخص کو چاہئے کہ روزے کے بدلے ایک مدگہوں یا کوئی اور اناج نقدی کرے دوسرے وہ شخص ہے جسپر تشنگی غالب ہو اور اسوجہ سے روزہ رکھنے میں اسکو بہت ایذا ہوتی ہو وہ بھی ایک مذخیرات کرے اور عذر برطرف ہونے کے بعد قضا رکھے (۳) وہ حاملہ عورت جسکو روزہ رکھنے سے اسبات کا خطرہ ہو کہ اسکو یا اسکے بچہ کو ضرر پہنچے گا تو اس کا حکم بھی پیاس والے کے موافق ہے (۴) وہ عورت جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے اپنے بچہ کو یا دوسرے کے بچہ کو اور روزہ رکھنے سے اسکا دودھ کم ہو جائے اور بچہ کا پیٹ نہ بھرے تو اس کا حکم بھی حاملہ کا حکم ہے (۵) وہ عورت کہ حریض یا نفاس یا استحاضہ رکھتی ہو اور ابھی غل نہ کیا ہو (۶) وہ بیمار جسکو روزہ رکھنے سے نقصان پہنچے (۷) مسافر چنانچہ اس کا بیان ہو چکا ہے (۸) وہ بچہ کہ فجر کے بعد بالغ ہو تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ظہر سے پہلے بالغ ہو جائے تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح ہے (۹) جو شخص صبح سے پہلے بیہوش ہو جائے تو اس دن کا روزہ صحیح نہیں اس روزہ کی قضا دینی پڑے گی (۱۰) جو شخص صبح کے بعد مسلمان ہو اس دن کا روزہ اسکا بھی صحیح نہیں اور بعض علماء کے نزدیک جو شخص دوپہر سے پہلے مسلمان ہو جائے اسکا روزہ اس دن کا صحیح ہے اور پچھلے روزوں کی قضا بالاتفاق ساقط ہے لیکن اگر کوئی شخص دن سے پھر جائے اور پھر توبہ کر لے تو اسکو کفر کے زمانے کے روزوں کی قضا دینی پڑے گی اور سنتی کو شیعہ ہونے کے بعد پچھلے روزوں کا اعادہ کرنا نہیں پڑتا۔ تیسری فصل ان کاموں کے بیان میں جن کا ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے اور وہ بارہ امر ہیں (۱) چاند دیکھ کر دعائے ہلال پڑھنا اور بعض عالم اس کو واجب جانتے ہیں اور دعا پڑھنے کے وقت قبلہ کو منہ کرنا چاہئے نہ ہلال کی جانب اور وہ دعایہ ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ وَخَلَقَ لَکَ وَفَدَّ رَمَازَ لَکَ وَجَعَلَکَ مَوَاقِیْتَ لَکَ اَسِ اللّٰہُمَّ اَہْلَہٗ عَلَیْکَ اَہْلًا لِّمُبَارَکَا اللّٰہُمَّ اَدْخِلْہٗ عَلَیْنَا بِالسَّلَامَةِ وَالْاِسْلَامِ وَالْیَقِیْنِ وَالْاِیْمَانِ وَالْبِرِّ وَالنَّقَیِّ وَالْتَوْفِیْقِ بِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی (۲) چاند رات کو اپنی بی بی کے پاس جانا (۳) شیرینی سے افطار کرنا اگر کچھ لوگ اسکے ساتھ افطار کرنا چاہتے ہوں تو یہ نماز سے پہلے افطار کرے (۴) سحر کھانا اور جب قدر صبح سے قریب ہوگا اسی قدر ثواب زیادہ ہے (۵) افطار کے وقت یہ دعا پڑھے اللّٰہُمَّ لَکَ صَمَّاءٌ عَلٰی رَزْقِکَ اَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْہٗ مِنَّا ذَہَبَ لَظْمَاہُ وَاَبْکَلَتِ الْعَرَبُ وَہِیَ الْاٰخِرُ اللّٰہُمَّ تَقَبَّلْہٗ مِنَّا وَاعِنَا عَلَیْہِ وَسَلِّمْ فَاَفِیْہِ فَتَسَلِّمْہٗ مِنَّا (۶) ان دعاؤں کا پڑھنا ہو

کسی کو صورتوں میں روزہ صبح نہیں

سنوات اور رمضان

ماہ رمضان میں دن اور رات کی واسطے وارد ہوتی ہیں (۸) ہزار رکعت سنت کا پڑھنا جس طرح نماز کے باب میں ذکر ہوا (۹) سورہ روم اور سورہ عنکبوت تیسویں رات کو پڑھنا (۱۰) پہلی اور تیسری اور پندرہویں اور اکیسویں وغیرہ طاق راتوں میں غسل کرنا لیکن تیسویں رات کو دو غسل سنت میں ایک اول شب میں ایک آخر شب میں جبکہ بیان طہارت کے باب میں گذر گیا (۱۱) اس مہینے میں غلام اور لونڈی سے زیادہ کام نہ لیں (۱۲) آخر تاریخ کو دھوئے و دلع پڑھیں جو پچھلی فصل ان کاموں کے بیان میں جبکہ کرنا روزے میں مکروہ ہے اور وہ گیارہ ہیں (۱۳) نظم پڑھنا اگرچہ پڑھنا یا مناقب ہو (۲) جس کام سے ضعف پیدا ہو جیسے دیر تک حمام میں رہنا اور خون نکلوانا اور مثل ان کے (۳) بوس و کنار اور چھڑ چھاڑ کرنا (۴) شافہ لینا (۵) حقہ کرنا (۶) اخیر (یعنی مرجاگند) چھانا (۷) کان یا ناک میں ایسی چیز کا ڈالنا کہ اگر حلق میں پہنچ جائے تو روزے کو بگاڑ دے (۸) بھولوں کا سونگھنا خصوصاً نرگس کو (۹) کپڑوں کا تر کرنا (۱۰) وہ سر نہ جس میں ایلا پڑا ہو لکھ میں لگانا (۱۱) عورتوں کا پانی میں بیٹھنا جو کھانا مطلب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف سے مراد یہ ہے کہ روزہ رکھ کر تین دن یا زیادہ جامع مسجد میں ثواب کی نظر سے رہی اعتکاف کرنے کا بہت ثواب ہے خصوصاً ماہ رمضان کے پچھلے دس روز میں چنانچہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ آخر ماہ رمضان میں اعتکاف کرتے تھے اور بدوین روزے کے اعتکاف جائز نہیں اور تین روزے کم نہیں ہوتا اور مسجد جامع کے سوا دوسری جگہ بھی نہیں ہو سکتا اور جو کوئی شخص بیزیت سنت دروزر اعتکاف کرے تو تیسرا روز خود واجب ہو جائیگا اگر پانچ دن یا آٹھ دن کا اعتکاف ہو گا تو چھٹا اور نوں دن بھی واجب ہو جائیگا۔ اسی قیاس پر زیادہ دنوں کا حکم ہے اور اعتکاف میں بیٹھنے والے کو بے کسی ضرورت کے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہاں ایسی ضرورت کیلئے جو مسجد میں نہیں ہو سکتی جیسے بول و باز یا کسی مومن کی عیادت یعنی بیمار پرسی یا نصرت کرنا یا جنازے کیساتھ جانا اور مثل ان کے اور جب مسجد سے باہر جائے تو کسی جگہ بیٹھنا یا سایہ جانا اور اس مسجد کے سوا دوسری جگہ نماز پڑھنا حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے مثل اسکے کہ ضعف غالب ہونے کی وجہ سے بیٹھ جائے یا جنازے کی وجہ سے چھتہ کے بیچ کو جانا پڑے یا اس قدر وقت نہ رہے کہ نماز کو اس مسجد میں پہنچ کر پڑھے مگر مکہ معظمہ میں جائز ہے کہ اگر ضرورت کے واسطے مکے تو ہر جگہ نماز پڑھ سکتے ہیں اور اعتکاف واجب ہیں روزے کو فاسد کرنا اور رات کے وقت جلع کرنا اور رات کو اور دن کو خوشبو سونگھنا اور عورتوں کے ساتھ بوس و کنار کرنا اور دست بازی کرنا حرام ہے مگر جن چیزوں کو باطل کرتی ہے اعتکاف کو کبھی بگاڑتی ہے اگر اعتکاف واجب کو ماہ رمضان میں جلع سے فاسد کرے تو دوسرا کفارہ لازم ہو گا ایک ماہ رمضان کیلئے اور ایک اعتکاف کے واسطے اور اگر رات کو جلع کرے یا کھانا کھا رہے اعتکاف کے بگاڑنے کا دینا پڑے گا اسی طرح اگر اعتکاف میں روزہ کو جلع کے سوا کسی اور چیز سے فاسد کرے اور اگر محکمت اپنی زوجہ سے جو اعتکاف واجب میں ہو زبردستی محبت کرے گا اس پر چار کفارے لازم ہوں گے دو کفارے اپنی طرف سے دو بی بی کی طرف سے۔

کرنا اعتکاف

اعتکاف

پانچواں باب

حج کے بیان میں اور اس کی شرائط میں۔ اس میں ایک مقدمہ اور سات مطلب ہیں۔ مقدمہ واضح ہو کہ حج کرنا دین کے بڑے سے بڑے رکنوں میں شمار کیا جاتا ہے اور واجب ہوئے پر تلا ناگناہ عظیم ہے حدیث میں وارد ہے کہ جس شخص پر حج واجب ہو اور بے عذر شرعی کے حج نہ کرے اور مر جائے تو مسلمان نہیں مریگا بلکہ یہود و نصاریٰ میں محسوب ہوگا اور حج کے ثواب میں بہت سی حدیثیں حضرت رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ سے منقول ہیں ازرا جملہ منقول ہے کہ ایک شخص پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میں اپنے گھر سے حج کی نیت سے چلا تھا مگر یہاں اس وقت پہنچا کہ حج کا وقت نہ رہا اور میں بالدار اور آسودہ شخص ہوں میں چھکوا ایسی بات بتلائیے کہ جس میں روپیہ خرچ کر نیسے حج کا ثواب ملجائے حضرت نے اس شخص کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اس پہاڑ ابوقیس کو دیکھ اگر یہ سب کندر ہو جائے اور تو اسکو راہ قحط میں صرف کرے تو اس کا ثواب حج کے ثواب کو نہیں پہنچ سکتا اسکے بعد حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب آدمی حج کی غرض سے ساز و سامان سفر کی درستی میں مشغول ہو تو جب وہ اپنی کسی چیز کو کہتا اٹھاتا ہی ہر ایک رکھنے اٹھانے میں اسکے نامہ اعمال میں دس دس ثواب لکھے جاتے ہیں اور دس جرم معاف کئے جاتے ہیں اور دس درجے اس کے بہشت میں ترقی پاتے ہیں اور جتنے قدم اسکی سواری زمین پر رکھتی یا اٹھاتی ہے اس حساب سے اس شخص کے نام پر ثواب لکھا جاتا ہے پہلا مطلب بعض آداب حج کے بیان میں جب آدمی حج پر آمادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اول لوگوں کے حقوق ادا کرے۔ پھر وصیت کرے اور جب گھر سے چلنے کا ارادہ کرے تو اپنے اہل و عیال کو جمع کرے اور دو رکعت نماز سنت پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتُوْدِعُكَ السَّاعَةَ نَفْسِیْ وَ اَهْلِیْ وَ مَالِیْ وَ ذَرْبِیْ وَ دِیْنِیْ وَ دُمِیْ وَ اَحْرَیْ وَ حَوَیْیَ عَلَیْكَ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْ الشَّاهِدَ مِنَّا وَ الْغَائِبَ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْنَا وَ اَحْفِظْ عَلَیْنَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا فِیْ جَوَارِکَ اَللّٰهُمَّ لَا تَسْلُبْنَا نِعْمَتَکَ وَلَا تُغَیِّرْ مَا بَنَا مِنْ عَافِیَتِکَ وَ فَضْلِکَ ہ بعد اسکے عیال و اطفال کو دل کر کے تحت الحنک باندہ کر بادام تلخ کا عصا ہاتھ میں لیکر گھر سے باہر نکلے اور نکلنے وقت یسوا اللہ امنت باللہ و توکل علی اللہ اللہ الکر اللہ الکر اللہ الکر اللہ الکر پڑھے بعد اسکے تین مرتبہ باللہ اخرج رب اللہ ادخل و علی اللہ اتوکل پڑھے پھر کہے اللّٰهُمَّ اَفْتُوْنِیْ فِیْ وَجْہِیْ هَذَا الْخَیْرِ وَ اَحْقِمْ لِیْ الْخَیْرَ وَ قَبْلِ مِنْ شَوْکَلِ دَابَّتْ اَنْتَ اِخْذِ بِنَاصِیَّتِہَا اَنْ رَّبِّیْ عَلٰی صَوَاطِئِ مُسْتَفِیْہِمْ اور جب گھر سے باہر نکلے اور دروازے پر پہنچے تو رو بقبلہ دلیز پر کھڑا ہو کر الحمد اور آمین الکر سی سامنے ایک مرتبہ اور ایک الکر تہہ دائیں بائیں پڑھ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَحْفِظْنِیْ وَ اَحْفِظْ مَا مَعِیْ وَ سَلِّمْ عَلَیْ سَائِرِیْ وَ سَلِّمْ عَلَیْ مَا مَعِیْ وَ بَلِّغْ مَا مَعِیْ بِبَلَاغَتِ الْحَسَنِ الْحَمِیْلِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ہ اس کے بعد دل میں قصد کرے کہ میں خانہ کعبہ کو حج اسلام کے

بجائے کو جاتا ہوں اسلئے کہ مجھ پر واجب ہے خوشنودی خدا کی نظر سے پس رکاب میں پاؤں دے اور کہے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور جب سواری کے اوپر بیٹھ چکے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ لَیْسَ
 الَّذِیْ هَذَا اِلَّا سَلَامٌ وَمَنْ عَلَيْنَا فُجِّرْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَمْقِرِّیْنَ
 وَاَنَا اِلٰی رَبِّنَا الْمُنْقَلِبُوْنَ وَاَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اللّٰهُمَّ اَنْتَ الْحَاقِلُ عَلٰی الظُّہْرِ وَالْمُسْتَعَانُ عَلٰی الْاَمْرِ اللّٰهُمَّ
 بَلِّغْنَا بَلَاغًا اِلٰی الْخَبْرِ لَا عَاثِلَ لَكَ اِلَّا مَخْفَرَتُكَ اللّٰهُمَّ لَا ضَرَرَ اِلَّا اَضْرَاكَ وَلَا خَيْرَ اِلَّا خَيْرُكَ وَلَا حَافِظَ اِلَّا
 عِوَدُكَ اور سنت ہے کہ ہر منزل پر پہنچ کر اترنے کے وقت یہ دعا پڑھے رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَاَنْتَ
 اَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِیْنَ اور دو رکعت نماز بجالائے اور جب منزل سے کوچ کرے تب بھی دو رکعت پڑھے
 عمدہ دن سفر کے واسطے ہفتہ اور منگل اور جمعرات ہے اور دو شنبہ کے دن سفر نہایت بد ہے اسی طرح جمعہ کے
 روز نماز سے پہلے اور اگر خمس دن میں سفر کر نیکی ضرورت ہو تو کچھ تصدق کر کے چلے کہ صدقہ اسکی خوشست کو
 رقع کرنا ہے اور سنت ہے کہ اس سفر میں جرزنی نہ کیے زاد راہ کی خوبی اور افراط ملحوظ رہے حدیث میں آیا ہے
 کہ فضول خرچی بری چیز ہے مگر حج کی راہ میں مذموم نہیں اور سنت ہے کہ نوکر چاکر اور رفیق اور کرایہ والوں سے
 خوش خلقی سے پیش آئے اور انکی برائی پر غم خوری کرے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جو شخص حج کو جائے اور تین خصلتیں اس میں نہ ہوں اسکا حج بیچ ہے ایک خوش خلقی دوسرے بردباری۔
 تیسرے پرہیزگاری۔ دوسرا مطلب حج کے واجب ہونے کی شرطوں میں واضح ہو کہ جب تک سات
 شرطیں جمع نہ ہوں حج واجب نہیں ہوتا۔ پہلی شرط بالغ ہونا پس بچہ پر واجب نہیں گو مالدار ہو لیکن اگر ولی
 اسکو اپنے ساتھ لے جائے اور احرام بند ہو اسے اور وقوف عرفہ یا وقوف مشعر سے پہلے بالغ ہو جائے اور
 باقی افعال کو بجالائے تو حج اسکا صحیح ہے اور حج اسلام سے بری ہو جائے گا دوسری شرط عقل ہے پس
 جو مجنون کسی وقت میں ہوش میں نہ آتا ہو یا اتنی دیر اسکو افاقہ نہیں ہوتا کہ جس میں دوج کے اعمال سے فارغ
 ہو جائے اسپر حج واجب نہیں اور اگر عرفہ یا مشعر کے وقوف سے پہلے ہوش میں آجائے اور باقی اعمال کو ہوش
 کے زمانہ میں ادا کر لیسے تو اسکا حکم بھی بچہ کی مثل ہے جسکا بیان ابھی گذرا تیسری شرط آزادی ہے پس
 غلام پر حج واجب نہیں اگرچہ کوئی حصہ اسکا آزاد ہو اور اگر آقا کی اجازت سے حج کرے تو نواب پائیگا لیکن
 حج اسلام سے بری نہیں ہو سکتا پس اگر آزاد ہو کر صاحب استطاعت ہو جائے تو دوبارہ اسپر حج کرنا واجب ہے
 لیکن جو غلام مشعر یا عرفہ کے وقوف سے پہلے آزاد ہو جائے تو اسکا حکم بھی طفل اور مجنون کے مثل ہے۔
 چوتھی شرط استطاعت ہے یعنی آمد و رفت کے خرچ پر مع سواری و خدمت گار وغیرہ ضروریات
 کے جو اس کے حسب حال ہوں قدرت رکھتا ہو اور اگر کوئی شخص کہے کہ تیرا کل خرچ میرے ذمہ
 ہے یا جس قدر کی ہے اسکی کفالت کرے یعنی باقی خرچ میرے ذمہ ہے اور اس کے کلام پر اعتبار
 ہو تو بھی حج واجب ہوگا اور نان و نفقہ پر اہل و عیال کے یعنی جو اس کے واجب النفقہ میں ان کا

خرن خوراک وغیرہ پر بھی تار و زواہی قادر ہوتا شرط ہے یا کوئی کفیل ہو جائے اور ادائے دین مہر اور قرض پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے پس اگر ادائے دین پر قادر نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اگر عورت کو اٹھائے راہ میں محرم کی ضرورت ہو اور محرم تنخواہ طلب کرے تو اس پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہوگا پس اگر اس قدر مقدور نہ ہو تو حج واجب نہیں پانچویں شرط تندرستی ہے کہ منحل سفر کا ہو سکے۔ چھٹی شرط راہ کی امنیت پس جو وقت راہ میں خوف ہو جانا واجب نہیں۔ ساتویں شرط گنجائش وقت ہے یعنی اس قدر وقت ہو کہ مکہ معظمہ میں پہنچ کر اعمال بجالا سکے پس اگر وقت تنگ ہو تو اس سال میں حج ساکت ہو اور واضح ہو کہ جب عورت پر حج واجب ہو جائے تو شوہر کی اجازت درکار نہیں لیکن سنتی حج بلا اجازت خاوند کے نہیں کر سکتی۔ تیسرا مطلب حج کی قسموں میں اور میقات کے بیان میں واضح ہو کہ حج کی تین قسم ہیں تمتع، قرآن، افراد حج تمتع اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جس کا مقام و مسکن مکہ معظمہ سے اڑتالیس میل کے فاصلہ پر ہو اور حج قرآن اور حج افراد ان لوگوں پر فرض ہے جو کہ مکہ معظمہ میں رہتے ہوئے یا ان کا مقام مقدار مذکور سے کم فاصلہ پر ہو اور حج تمتع کا پہلا فعل عمرہ کا احرام ہے کہ جو میقات سے باندھا جاتا ہے اور میقات اس جگہ کا نام ہے جسکو پیغمبر خدا نے مقرر فرمایا ہے کہ کوئی حجاجی احرام بغیر اس حد کے اندر نہیں جاسکتا اور وہ پانچ جگہ ہیں کہ ہر ایک جگہ ایک ایک طرف کے لوگوں سے مخصوص ہے۔ اول ذوالخلیفہ اور وہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ کی طرف سے آتے ہیں۔ دوسرے جحفہ وہ شام کی طرف والوں کی میقات ہے۔ تیسرے یلم وہ بین کی طرف سے آنی والوں کی میقات ہے چوتھے قرن المنازل وہ اس جماعت کی میقات ہے جو طائف کی طرف سے آتے ہیں پانچویں عقیق وہ عراق و عرب والوں کی میقات ہے اور واضح ہو کہ میقات پر پہنچنے سے پہلے احرام باندھنا تو صحیح نہیں ہاں اگر نذر یا عہد یا قسم کی وجہ سے احرام باندھنا ہو تو ہو سکتا ہے کہ میقات سے پہلے باندھ لے اسی طرح اگر میقات سے بے احرام باندھ بڑھ جائے تو بھی حرام ہے اور اگر بے احرام میقات سے گزر جائے تو واجب ہے کہ پلٹ کر احرام باندھو چوتھا مطلب جملہ حج تمتع کے ارکان کے بیان میں جاننا چاہئے کہ حج تمتع کے افعال اٹھارہ ہیں ہر ایک ترتیب و اراہیک کے بعد ایک جس طرح ہر رسم ذکر کرتے ہیں بجالانا چاہئے (۱) احرام عمرہ باندھنا (۲) خانہ کعبہ کا طواف کرنا (۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنا (۴) صفا اور مروہ کے درمیان سہی یعنی دوڑنا (۵) تقصیر یعنی کسی قدر بال کٹوانا اور ناخن بنوانا ان پانچ فعلوں پر عمرہ تمام ہوتا ہے (۶) حج کا احرام باندھنا (۷) وقوف یعنی عرفات میں ٹھہرنا (۸) مشعر کا وقوف یعنی ٹھہرنا (۹) رمی یعنی بمرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارنا (۱۰) قربانی کرنا (۱۱) سر منڈانا یا بال کٹولنے (۱۲) طواف زیارت (۱۳) دو رکعت نماز طواف زیارت کی پڑھنا (۱۴) صفا مروہ کے درمیان دوڑنا (۱۵) طواف نسا (۱۶) دو رکعت نماز طواف نسا (۱۷) ایام تشریق کی تین راتوں کو منی میں رہنا (۱۸) ایام تشریق

بیان میقات و احرام

ارکان حج تمتع

میں ہر روز تینوں جہروں کو سات سات کنکریاں مارنا اور بیچ کے واجب فعلوں میں سے سب پہچلا
فعل ہے پس جب ان سے فارغ ہو چکے تو مکہ میں پہلے اور طواف و دلع وغیرہ باقی سنتی اعمال جکا بیان ہوگا
بجلا دے۔ پانچواں مطلب حج تمتع کے افعال کی تفصیل میں اور وہ چار مقصد اور ایک خاتمہ میں بیان
ہوتے ہیں۔ پہلا مقصد احرام باندھنے کے بیان میں اور اس کے مقدمات اور شرائط کے بیان میں ہمیں
دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جکا احرام سے پہلے بجلا ناسنت ہے اور وہ آٹھ کام
ہیں اول یہ کہ ذیقعد کی پہلی تاریخ سے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو بڑھاوے (۲) بغل اور نجاست کے بالوں کو مونڈ
یا نورہ لگائے مگر نورہ افضل ہے (۳) لبوں کا بنوانا (۴) ناخن بنوانا (۵) مسواک کرنا (۶) احرام کیلئے غسل
کرنا اور بعض مجتہد اسکو واجب جانتے ہیں اور اگر غسل کے بعد احرام باندھنے سے پہلے سو جائے یا کوئی حد
کرے یا ایسی چیز کھائے یا پیے یا سو نگئے جس کا کھانا پینا سو نگہنا احرام میں حرام ہو تو دوبارہ غسل کرے (۷)
نماز احرام اور وہ تین سلام سے تھہر رکعت ہیں اور چار رکعت بھی بلکہ دو بھی کافی ہیں اور سنت ہو کہ پہلی رکعت
میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون اور ہر رکعت میں قل ہو اللہ ربی (۸) نماز کے بعد یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَنیْ مِنْ اَسْتِجَابَ لَکَ وَلَمْ یَنْعَدْکَ
وَتَجْعَلْ لَکَ عَبْدًا وَفِیْ قَبْضَتِکَ اَوْفٰی اِلَآ مَا وَقَبِیْتَ وَلَا اَجِدُ اِلَآ مَا اَحْکَمِیْتَ وَقَدْ ذُکِّرْتُ اَلْحِجَّ
فَاَسْأَلُکَ اَنْ تَعْظِمَ لى عَلَیْکَ عَلٰی کِتَابِکَ وَسُنَّتِکَ نَبِیِّکَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ عَلٰی مَا ضَعَفْتَ عَنْہُ
وَسَلَّمْ عَلٰی مَنْ اَسَلْتُ بِیْ لِسَانِکَ وَعَافِیَّتِکَ وَاجْعَلْ لى وَفِدًا لِّلَّذِی رَضِیْتَ وَارْضَیْتَ وَسَمِیْتَ وَکَتَبْتَ
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَخْرَجْتُ مِنْ شَفَقَہِ بَعِیدَہٗ وَنَعَمْتَ عَلٰی اَنْبِیَآءِکَ رِضَاً لِّکَ اَللّٰهُمَّ تَقَرَّرْ لى حَیِّ وَعَمْرِ لى اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
اُرِیدُ اَلتَّمَتُّعَ بِالْعَمْرَةِ اِلَیْ الْحِجَّ عَلٰی کِتَابِکَ وَسُنَّتِکَ صَلَّوْا عَلَیْکَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اِنْ عَرَضَ لى عَارِضٌ یَّحْسِبُنِیْ
عَلٰی حَیْثُ حَسِبْتَنِیْ یَقْدِرُ لى الَّذِیْ قَدَرْتَ عَلٰی اَللّٰهُمَّ اِنْ لَمْ تَنْجِہْ فَعَمْرَہٗ اَحْرَمَ لَکَ شِغْرِیْ وَشِغْرِیْ
وَحَیِّ وَحَیِّ وَعِظَامِیْ وَحَیِّ وَحَیِّ مِنَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ اَتَّبِعْ بِذَٰلِکَ جَهَنَّمَ اَلْکَرِہِ وَالنَّارَ الْاُخْرٰی
واضح رہے کہ حیض میں احرام اور غسل احرام دونوں صحیح ہیں مگر نماز احرام درست نہیں و دوسری فصل احرام کے
باقی کاموں کے بیان میں اور وہ (۴) امر میں ہیں واجب چار سنت بارہ مکروہ۔ جو میں حرام (۱) واجب فعل
نیت ہے یعنی یہ ارادہ کرے کہ میں عمرہ تمتع کا احرام باندھنا ہوں جو واجب ہے بغرض خوشنودی خدا (۲)
اس قصد کے ساتھ ہی بلا فاصلہ چاروں تلبیہ کرے یعنی لَبَّیْکَ اَللّٰهُمَّ لَبَّیْکَ لَبَّیْکَ لَا شَیْءَ لَکَ لَبَّیْکَ
کہے (۳) دونو احرامی کپڑے پہنے ایک لنگی باندھے اور ایک کو گاندھے پر اوڑھے لیکن سیاہو اور سیاے
ہونے کے مشابہ نہ ہو مثل بنیان اور زرہ کے اور اس قسم سے جس میں مرو کی نماز درست ہے اور عورت کو
احرام میں سلاہوا کپڑا اور ریشمین دونو جائز ہیں اور چاروں سنتی فعل یہ ہیں اول مرو لبیک کو بلند آواز سے
کہے (۲) لبیک نہ کر میں یہ اضافہ کرے اَنْ اَسْأَلُکَ اَلنِّعْمَ وَالْمُلْکَ لَا شَیْءَ لَکَ لَبَّیْکَ لَبَّیْکَ ذَا الْعَارِجِ لَبَّیْکَ

سنت احرام

باقی احرام

دَاعِيًا إِلَى خَارِ السَّلَامِ لَيْتِكَ عَقَارًا لَدُنِّي لَيْتَكَ لَيْتَكَ أَهْلَ التَّائِبَةِ لَيْتَكَ ذَا جَلَالٍ وَلَا أَلِيمٍ لَيْتَكَ لَيْتَكَ
 دُرِّي وَلَا مَحَادٍ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ يَسْتَعِينِي وَتَقْتَرِ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ هُمُومًا وَمَرْغُوبًا لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَيْتَكَ
 الْحَقُّ لَيْتَكَ لَيْتَكَ ذَا النِّعَمِ وَالْفَضْلِ الْحَسَنِ الْحَمِيمِ لَيْتَكَ لَيْتَكَ كَشَافًا لَدُنِّي لَيْتَكَ لَيْتَكَ عَذْبًا
 وَابْنُ عَذْبِيلٍ لَيْتَكَ لَيْتَكَ يَا كَرِيمُ لَيْتَكَ (۳) لیک کو اکثر اوقات کہتا رہے خاصکر ۸ جگہ (۱) ہر نماز کے
 بعد واجب ہو یا سنت (۲) جموقت اسکی سواری کا اونٹ لٹھے (۳) جب راستہ میں کسی چڑھائی پر چڑھے (۴)
 جب اوپر سے نیچے کو اترے (۵) جب سو کر اٹھے (۶) صبح کے وقت (۷) سواری پر چڑھنے اترنے کے وقت (۸)
 جب راہ میں کسی شخص کو دیکھے (۹) سنت کام یہ ہے کہ جب کہ مغلہ کے مکان نظر آنے لگیں تو لیک کو موقوف
 کرے اور بعض مجتہد اسکو واجب جانتے ہیں اور وہ بارہ کام جو مکروہ ہیں انہیں (۱) حرام کرنا (۲) احرامی لباس نہ پہنا
 گو کتنا ہی میلاد ہو جائے (۳) سیب بھی وغیرہ خوشبودار میوؤں کا سونگھنا (۴) لیک اور قرآن اور دعا اور ضروری بات
 کے سوا کسی سے بات کرنا (۵) کسی کے جواب میں لیک کہنا (۶) رنگین فرش پر سونا (۷) اس شخص کا سر مونڈنا کہ
 جو احرام سے نہ ہو اور احرام والے کے بال مونڈنا حرام ہے (۸) ٹھنڈے ہونکی نظر سے غسل کرنا مگر جمہ وغیرہ کا غسل
 جو مسنون ہے درست ہے (۹) احرامی لباس سوت کے سوا اور کسی چیز سے ہونا (۱۰) ڈور کے کی احرامی ہونا (۱۱) سیاہ رنگ
 کا لباس ہونا (۱۲) میلے کپڑوں میں احرام باندھنا اگر احرام کے اندر میلاد ہو جائے تو حرج نہیں ہے اور وہ جو میں امر کہ احرام
 کے بجالانے میں حرام ہیں (۱) خود شکار کھیلنا یا دوسرے سے فرمائش کرنا یا نشان دینا یا شکار کھیلنے کو اسطے تیر تفنگ
 بندوق، برچھی، جال، بازکنا وغیرہ مانگا دینا لیکن دو شرطیں ہیں اول یہ کہ خشکی کا شکار نہ کیلے کیونکہ آبی جانوروں کا شکار
 حرام نہیں اور آبی سے صرف وہ جانور مراد ہیں جو آبی میں اٹل دیتے ہیں انکا شکار حرام ہے (۲) شرط یہ ہے کہ اس
 جانور کا گوشت حلال ہو جیسے ہرن کلنگ وغیرہ پس وہ جانور جنکا گوشت حرام ہے جیسے سورکتا باز وغیرہ ان کا شکار
 کھیلنا حرام نہیں مگر چچ جانور حرام گوشت اس حکم سے مستثنیٰ ہیں شیر، لوطری، خرگوش، ساہی، گود، لکھنؤ، ان کا شکار
 حرام ہے اور جو شکار حرام کی حالت میں کیا جائے وہ شکاری کا مال نہیں ہو سکتا واجب ہے کہ اس کو رہا کرے اور اسکا
 گوشت کھانا محرم پر حرام ہے اگرچہ دوسرے نے پکڑا ہو بلکہ محرم کا حلال کیا ہو امر دار ہو جائیگا محرم اور غیر محرم سب
 پر حرام ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ جملے کرے یا بوس و کنار وغیرہ بلکہ احرام میں نکاح کرنا یا دوسرے کا نکاح پڑھنا بلکہ وہ
 نکاح باطل ہے لیکن طلاق سے رجوع کرنا یا اس غرض سے لونڈی خریدنا کہ احرام کے بعد مباشرت کر دینا مضا نقتہ
 نہیں (۳) نکاح کا گواہ ہونا یا گواہی دینا (۴) مشک، عینہ، صندل، عود، کافور وغیرہ کو سونگھنا اور رنگس اور بنفشہ کے باپ
 میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ان کا سونگھنا بھی حرام ہے لیکن جو خوشبو خانہ کعبہ پر ملی ہوئی ہوتی ہے اسکا
 سونگھنا حرام نہیں اسی طرح صفا اور صرہ کے اندر کی خوشبو کا سونگھنا (۵) کسی بدبو سے ناک بند کرنا (۶) سادہ یا
 خوشبودار تیل لگانا (۷) ہلے ہوئے کپڑے، یا سنبے ہوئے کپڑے کا پہنا چنا چھپے اسکا بیان ہوا ہے (۸) ایسے
 جوتہ وغیرہ کا پہنا چو پاؤں کو ڈھک لے مثل جراب سکے (۹) زمین کی نظر سے انگوٹھی پہننا ہاں ثواب کی نظر سے

جائز ہے (۱۰) مرد کو سر و گردن کا ڈھکنا حتیٰ کہ غوطہ لگانا (۱۱) مرد کو چھتری یا درخت وغیرہ کے سایہ میں جو اسکے سر پر ہو چلنا ہاں دیوار وغیرہ چیز جو برابر میں ہو اسکے سایہ میں چلنے کی مانعت نہیں اسی طرح کجاوہ کے سایہ میں راہ چلنا گو اس کے سر پر ہو ضائقہ نہیں اسی طرح ٹھہرنے کے وقت اگر کسی چیز کے سایہ میں بیٹھے یا چلے پھرے گو وہ چیز اسکے سر پر ہو جیسے غیمہ اور شامیانہ تو خرچ نہیں (۱۲) سر یا بدن سے بال اکھاڑنا (۱۳) ناخن بنانا اگرچہ چھنگلیا انگلی کا ہو (۱۴) جوں کا مارنا یا کپڑے یا بدن سے پکڑے پھینکنا (۱۵) کالا سرمہ آنکھ میں لگانا (۱۶) آرائش کی نظر سے مہندی لگانا (۱۷) آئینہ میں منہ دیکھنا (۱۸) دانت اکھاڑنا (۱۹) ہتھیلیاں لگانا (۲۰) بدن سے خون نکالنا یہاں تک کہ مسواک سے بھی نہ نکالے لیکن کھانے سے نکل آوے تو کچھ بحث نہیں (۲۱) لاواندہ اور بیلے واندہ کہنا مگر اثبات حتیٰ یا تردید باطل کیلئے کہہ سکتا ہے (۲۲) عورت کو معمول سے زیادہ منہ پر و پہلا زبور پہننا (۲۳) اپنے شوہر کو یا کسی اور اپنے محرم کو اپنا سنگھار دکھانا (۲۴) ایسی چیز سے منہ چھپانا کہ جو چہرے سے لمبا ہے پس چاہئے کہ عورت ایسا روپوش نہائے جو کسی وقت اسکے چہرے کو نہ لگے۔ دوسرا مقصد طواف کے بیان میں اور اسکے مقدمات اور شرائط میں واضح ہو کہ احرام کے بعد دوسرا کام طواف ہے اور اس سے چالیس امر متعلق ہیں جو دو فصلوں میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو طواف پر مقدم ہیں اور وہ سولہ امر ہیں بارہ سنت چار واجب اور واجب یہ ہیں (۱) حدیث اکبر اصغر سے ظاہر ہوتا۔ اگر طواف واجب ہو کیونکہ سنتی طواف بے ضرورت ہے (۲) ازالہ نجاست کا بدن یا لباس سے (۳) قاعدہ کے موافق عورتین کا ستر کرنا (۴) ختنہ کرنا پس اگر کسی شخص کی ختنہ نہ ہوئے ہوں تو اس کا طواف باطل ہے لیکن وہ بارہ امر جو طواف سے پہلے سنت ہیں (۱) غسل ہے حرم مکہ معظمہ کی داخلی کے لئے (۲) حرم میں داخل ہونے سے پہلے مرجاگندہ کو چھانا (۳) جوتہ نکال کر یا برہنہ چلنا (۴) جوتوں کا ہاتھوں میں لینا (۵) حرم میں ہونے کے وقت اس دعا کا پڑھنا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ تَبَّتْ فِیْ کِتَابِکَ قَوْلُکَ الْحَقُّ وَاَذِنَ فِی النَّاسِ بِاَحْسَنِ مَا تَوْکَلْ رَجَاکَ وَحَلَّی کُلِّ ضَاہِمٍ بِاَیِّنٍ مِنْ کُلِّ فِرٍّ یَّمْنِیْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَرْجُو اَنْ اَكُوْنَ مِنْ اَحْبَابِ دَعْوَتِکَ وَقَدْ جِئْتُ مِنْ شَقَیْةٍ بَعِیْدَةٍ وَمِنْ کُلِّ فِرٍّ یَّمْنِیْ سَامِعًا لِّبَدَا اِلَکَ مُسْتَجِیْبًا لِّکَ وَمُطِیْعًا لِّاَمْرِکَ وَکُلُّ ذَٰلِکَ بِفَضْلِکَ عَلَیَّ وَاحْسَانِکَ اِلَیَّ فَاِنَّکَ اَحْسَنُ عَلَیَّ مَا وَقَفْتَنِیْ لَهٗ اَتَّبِعِیْ بِذَٰلِکَ الرَّفْعَةَ عِنْدَکَ وَالْقَرْبَةَ اِلَیْکَ وَالْمَنْزِلَةَ لَدَیْکَ وَالْمَغْفِرَةَ لِذُنُوْبِیْ وَالتَّوْبَةَ عَلَیَّ مِنْهَا اَمِنَکَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَحَرِّمْ بَدَنِیْ عَلَی النَّارِ وَامْنِیْ مِنْ عَذَابِکَ وَعِقَابِکَ یَا اَکْرَمُ (۶) مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے واسطے غسل کرنا یہ غسل جائز کو بھی سنت ہے (۷) مسجد احرام جانے کے لئے غسل کرنا (۸) باب بنی شیبہ سے داخل ہونا (۹) داخلے کے وقت حرم کے دروازے پر کھڑے ہو کر کہے السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ اسکے بعد کہے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ وَالسَّلَامُ عَلَیْ اَنْبِیَاءِ اللّٰهِ وَرُسُلِہٖ وَالسَّلَامُ عَلَیْ رَسُوْلِہِ وَالسَّلَامُ عَلَیْ اَبْرَہِیْمَ خَلِیْلِ اللّٰهِ وَاحْمَدٌ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۰) خضوع اور خشوع سے

مسجد الحرام میں داخل ہونا (۱۱) اندر جا کر کعبہ شریف کو منہ کر کے ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ
 فِیْ مَقَامِیْ هَذَا فِیْ اَوَّلِ مَنْاسِکِیْ اَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتِیْ وَ اَنْ تُجَاوِزَ عَنِّیْ حَظِیَّتِیْ وَ تَصْنَعَ عَنِّیْ وَ زُرِّیْ اَحْسَنَ دِیْنِہِ الْکَرِیْمِ
 یَلْعَنُ بَیْنَهُ الْحَرَامُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنْ هَذَا بَیْتُکَ الْحَرَامُ الَّذِیْ جَعَلْتَهُ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَ اَمْنًا لِّمَا کَانَ وَ هَدٰی لِّلْعَالَمِیْنَ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَمِدَکَ وَ الْبَلَدَ بَلَدُکَ وَ الْبَیْتَ بَیْتُکَ جَعَلْتَ اَطْلُبُ جَنَّتَکَ وَ طَاعَتَکَ مُطِيعًا لِّقَوْلِکَ رَاضِیًا بِقُدْرَکَ
 اَسْئَلُکَ مَسْئَلَةَ الْفَقِیْرِ اِلَیْکَ اَخَافُ عَمُوَّتَکَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ جَنَّتِکَ وَ اسْتَعِزَّ بِطَاعَتِکَ وَ مَرْضَاةِکَ
 (۱۲) حجر الاسود کے پاس اسکی جانب منہ کر کے یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَللّٰہَ اَلَّذِیْ هَذَا اَلْجَنَّةُ وَ اَمَّا اَلْحَضَرَةُ اَلَّتِیْ لَوْ لَا
 اَنْ هَذَا اَللّٰہُ سُبْحَانَ اللّٰہِ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اللّٰہُ اَلَّذِیْ مِنْ خَلْقِہِ الْاَوَّلِ مَا اَخَافُ وَ اَحْذَرُ اَللّٰہَ
 اَلَّذِیْ رَحْمَہُ الْاَشْرَفُ اَلَّذِیْ لَہُ الْمُلْکُ وَ لَہُ الْحَمْدُ الْحَمْدُ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ وَ بِمِیَّتِیْ
 قَدْ اَسْأَلُکَ اَللّٰہَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّمِ وَ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَ الْمُرْسَلِیْنَ ط بَعْدَ اس کے حجر کو بوسہ دے اگر انہو کے سبب
 چوم نہ سکے تو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چوم لے اور اگر یہ بھی نہیں پڑے تو دوسرے ہاتھ سے اشارہ کرے اور یہ دعا پڑھے۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تُوَفِّیْ بَعْدَکَ اَللّٰہَ اَمَّا اِنِّیْ اَوْتِیْتُہَا وَ مِیَّتِیْ تَعَاہِدُہُ لَیْسَ شَہَدَیْ بِاَلْمَوَافَاۃِ اَللّٰہِ
 تَصَدِّقًا بِقَوْلِکَ اَلَّذِیْ سَمِعْتُہُ بِذَیْلِکَ وَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ حَدهُ لَا شَرِکَ لَہُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَ رَسُوْلُہُ
 اٰمَنْتُ بِاللّٰہِ وَ کَفَرْتُ بِالْجَہْلِیِّ الطَّاغُوْتِ وَ الْاَلْبِیْطِ وَ الْعَرٰضِ وَ عِبَادَتُ الشَّیْطَانَ وَ عِبَادَتُ کُلِّ نِدٍّ یَدْعٰی مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِسَطْوَتِیْ وَ بِمَا عِنْدَکَ وَ عَظَمَتِ رَحْمَتِیْ فَاقْبَلْ سَعْدِیْ وَ اَعُوْذُ بِکَ اَللّٰہُ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْکُفْرِ
 وَ الْفَقْرِ وَ مَوَاقِفِ الْخِزْرِ فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ ط اور جب اس دعا سے فارغ ہو تو طواف شروع کرے دوسری فصل
 ان باقی کاموں میں جو طواف سے متعلق ہیں اور وہ تیس امر ہیں گیارہ واجب بارہ سنت۔ وہ گیارہ جو واجب ہیں ان
 میں (۱) نیت ہے اس طرح کہ کہہ کرے کہ میں عمرہ تمتع کا طواف جو واجب ہے خدا کی رضامندی کو بخاتا ہوں
 اور نیت کے ساتھ ہی طواف شروع کرے اور اسکا قاعدہ یہ ہے کہ طواف کے شروع کیوقت آدمی کی بائیں
 جانب حجر الاسود کی جانب کو رہے اور اس کے دو طرف ہیں ایک تو یہ کہ سنگ اسود کے سامنے کھڑا ہو کر نیت کیساتھ
 اپنے آپ کو ٹھماوے تاکہ ابتدائی طواف میں کل بدن اسکا کل حجر اسود کے محاذی ہو جائے دوسرا طریق یہ ہے
 کہ حجر اسود کے برابر کھڑا ہو بلکہ اسکو بائیں جانب میں لے اور کسی قدر اپنے بدن کو آگے بڑھاوے اور محاذی
 شروع سنگ اسود کے کہہ کرے شروع طواف کرے تاکہ کل بدن اسکا کل حجر کے مقابل ہو گندرسے مگر پہلا
 طریق افضل ہے (۲) طواف کی نیت آخر تک ہی رہے یعنی کسی منافی کا قصد نہ کرے جیسے حدیث کا ارادہ
 کرنا یا خیال کرے کہ طواف کو پورا نہیں کرونگا (۳) یہ کہ حال طواف میں خانہ کعبہ بائیں ہاتھ پر رہے
 (۴) یہ کہ طواف کرنے والا چاروں طرفوں میں مقام ابراہیم کے فاصلہ سے زیادہ خانہ کعبہ سے دور نہ رہے
 (۵) یہ ہے کہ سات مرتبہ سے کم یا زیادہ خانہ کعبہ کے گرد نہ پھیرے ایک دفعہ گھوم جائے تو شوط کہتے
 ہیں سات شوط کا ایک طواف ہوتا ہے اگر فارغ ہونے کے بعد شک ہو کہ سات شوط کئے یا کم یا زیادہ

تو کچھ خیال نہ کرے طواف صحیح ہے لیکن اگر فارغ ہونے سے پہلے شک ہو تو تین حال سے باہر نہیں یا تو سات اور سات سے زیادہ میں شک ہو گا یا سات میں اور کم میں تیس سے یہ کہ ہر طواف سات کا یقین ہے کہ سات شوط پورے نہیں ہوئے لیکن سات سے نیچے گنتی میں شک ہو تو پہلی صورت میں اگر اس رکن تک پہنچ گیا ہے کہ جس میں سنگ اسود ہے تو طواف صحیح اور اگر اس رکن تک نہیں پہنچا تو باطل ہے دوبارہ طواف کرے اور دوسری اور تیسری شکل میں ہر طرح طواف باطل ہے رکن پر پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہوئے سب سے طواف کرے (۶) ساتوں شوط میں اول کے چار شوط یعنی چکر پے در پے بلا فاصلہ ہوں اگر فاصلہ ہو جائے خواہ کسی ضرورت سے ہر جیسے نماز کا وقت تنگ ہو تا ہو یا بے ضرورت لیکن اخیر کے تین شوط میں فاصلہ جائز ہے خواہ نماز سنتی سے کہ اس کا وقت ہو تا ہو یا کسی مومن کا کوئی کام کرنا یا خانہ کعبہ کے اندر جانا ایسا ہی پچھلے تینوں شوط کو ابے کاموں کے واسطے اور میں چھوڑ دینا جائز ہے لیکن واجب ہے کہ جہاں پر چھوڑا ہے وہاں کوئی نشان لگا دے تاکہ شوط میں کمی زیادتی نہ ہو (۷) حجر کو طواف کے اندر لے لیں اور حجر ایک چھوٹی سی دیوار ہے کعبہ کے پرنا لہ کی طرف (۸) طواف کے وقت کوئی جسز و بدن کا کعبہ کے پرے کے اندر داخل نہ ہو پس اگر طواف کرتے ہوئے کعبہ کی دیوار کو ہاتھ لگا دے گا تو طواف باطل ہو جائیگا (۹) طواف کے وقت دستور کے موافق چلے پس اگر ایک ٹانگ سے یا چاروں ہاتھ پاؤں سے اچھلتا ہوا طواف کرے گا تو صحیح نہ ہوگا (۱۰) یہ کہ پچھلے شوط کو اسی جگہ ختم کرے جہاں سے شروع کیا تھا زیادتی اور کمی نہ ہونے پاوے (۱۱) دو رکعت طواف کی مقام ابراہیم میں یا اس کے برابر میں پڑھے اور ان دونوں رکعت میں اختیار ہے آہستہ پڑھے یا پکار کر اور سنتی طواف میں دو نور کعتوں کو تمام مسجد الحرام میں جس جگہ چاہے ادا کرے اور سنت ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ احد اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھے وہ بارہ امر سنت کے طواف سے متعلق ہیں (۱) یہ ہے کہ جب مسجد الحرام میں داخل ہو کسی کام میں مشغول نہ ہو (۱۱) اور (۱۲) مقدمہ طواف کے جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے بعد اسکے بے فاصلہ عمرہ کا طواف شروع کرے لیکن اگر نماز واجب کا وقت داخل ہو گیا ہو یا جماعت کے فوت ہونے کا ڈر ہو تو تاخیر کر سکتا ہے (۲) ہر شوط میں سنگ اسود کو بوسے اور اپنا چہرہ اس پر ملے (۳) ہر رکن کو خصوص رکن یمانی کو اور رکن عراقی کو بوسہ دے (۴) اپنی ردا کا ایک گوشہ دہنی بغل سے نکال کر بائیں مونڈھے پر ڈال لے اور دہنے مونڈھے کو برہنہ کر لے (۵) جو وقت طواف میں چھوٹے قدم رکھے گا تو ہر قدم پر ہزار نیکیاں لکھی جاویں گی (۶) شادرواں کے نزدیک طواف کرے اگر تپہ قدم نما میں کم ہوں گے لیکن قریب سے اسکی تلافی ہو جائے گی (۷) طواف کی حالت میں نہ قدم بہت تیز رکھے نہ آہستہ بلکہ میانہ ہو (۸) طواف کے وقت یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی اَظْلَالِ الْمَاءِ کَمَا یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی حُجَّۃِ دَاوُدَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ تَهْتَرُ بِہِ عَرْشُکَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُھْتَرُکَ اَفْدا مَمْلَکَتِکَ الْمُقَرَّبِیْنَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ دَعَاکَ

یہ موسیٰ من جانب الطور فاستجبت له والقیبت علیہ عجمۃ صلیک واسئک یاسئک الذی
عفرت یہ محمد صلی اللہ علیہ والہ ما تقدّم من ذنبہ وما آخروا امتت علیہ نعمتک
بعد اسکے جو حاجت رکھتا ہو خدا سے طلب کرے (۹) اٹائے طواف میں جب دروازہ کعبہ کے پاس پہنچا
کرے تو دو روٹھے (۱۰) طواف کرتے ہوئے جس وقت پرنا لہ کی طرف حجر کے پاس پہنچے یہ دعا پڑھے
اللّٰهُمَّ ادْخِلْنِی الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِکَ وَعَافِنِی مِنَ السَّقَمِ وَاَوْسِعْ عَلَیَّ مِنَ الرِّزْقِ الْحَلَالِ وَاَدْرَأْ عَنِّی شَرَّ
فَسَقَةِ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ وَشَرَّ فَسَقَةِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ (۱۱) ساتویں شوٹ میں جس وقت باب ستجار کے قریب
پہنچے جو آجکل بند ہے اور نشان اس کا معلوم ہوتا ہے اور کومنہ کر کے اس سے جا کر پٹے اور یہ دعا پڑھے
اللّٰهُمَّ اَلْبِیْتُ بَیْتُکَ وَالْعَبْدُ عَبْدُکَ وَهَذَا مَکَانُ الْعَاذِ بِکَ مِنَ النَّارِ اس وقت اپنے گناہوں کا جدا
جدا اقرار کرے حدیث میں آیا ہے کہ جو من اس دروازہ شریف پر اپنے گناہوں کا اقرار کرے حق تعالیٰ
اسکے گناہوں کو بخشد نیسا ہے (۱۲) گناہوں کے شمار کر نیے بعد یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ مِنْ قَبْلِکَ الرُّوحُ
وَالْفَرْجُ وَالْعَافِیَةُ اللّٰهُمَّ اِنِّ عَلَیَّ ضَعِیْفٌ فَمَا عَفِرْنِیْ وَاعْفِرْنِیْ مَا اَظْلَمْتُ عَلَیْهِ مَیِّ وَحَقِّ عَلَیْ خَلْقِکَ
اَسْتَغِیْ بِاَسْمِکَ مِنَ النَّارِ اللّٰهُمَّ قِنِّیْ مَا رَزَقْتَنِیْ وَکَاوِلْ لِیْ فِیْمَا اَسْتَعِیْطُ اور دو رکعت نماز طواف سے
فارغ ہو کر سنت ہے کہ سنگ اسود کے پاس آوے اور اس کو بوسہ دے اور چاہہ زمزم کے پاس
آکر ایک دو ڈول پانی پھینک کر کچھ پیوے باقی اپنے اوپر گراوے اور گراتے وقت یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ
اجْعَلْهُ عَلَیَّ نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسْعًا وَشِفَاءً مِّنْ کُلِّ دَاءٍ وَسَقِّمْ بَعْدَکَ صفا اور مروہ کی سعی کو جاؤ
تیسرا مقصد صفا اور مروہ کی سعی کے بیان میں اور اس کے مقدمات اور شرائط کے ذکر میں معلوم کرو کہ
سعی کے اٹھارہ امر متعلق ہیں۔ دس واجب آٹھ سنت پس وہ دس جو واجب ہیں ان میں پہلا امر سعی کا
قصد ہے اس طریق سے کہ میں درمیان صفا و مروہ کے سات شوٹ سعی کرتا ہوں عمرہ تمتع کے لئے واجب
قرینا الی الشہ (۲) نیت کے وقت اپنی ایڑی صفا کے پہلے زمین سے ملائی ہوئی ہو (۳) نیت عین مروہ
کی طرف جانے کے وقت ہو (۴) آخر تک اسی نیت پر قائم رہنا کوئی قصد مخالف نہ کرے (۵) معمولی
راہ آئے جائے راہ مسجد الحرام وغیرہ سے نجائے (۶) سات شوٹ سے کم اور زیادہ سعی نہ ہو (۷) ہر شوٹ
ایک کے بعد ایک بلا فاصلہ واقع ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک سوالات شرط نہیں (۸) صفا اور مروہ
کے بیچ میں کوئی جزو جہیوت نجائے پس جب صفا سے مروہ پر پہنچے تو اپنی انگلیوں کو زمین اول سے
ملا دے اور جب مروہ سے صفا کو چلے تو زمین اول سے ایڑی ملا کر چپن شروع کرے اور وہاں
پہنچ کر صفا کے زمین سے انگلیاں ملا دے اسی طرح اس قاعدے کو ساتوں شوٹ میں محاذ رکھے۔
(۹) جس روز طواف کرے اسی روز سعی سے بھی فارغ ہوا گئے دن پر نہ رکھے اور بعضی مجتہد تاخیر کو
جائز جانتے ہیں (۱۰) طواف کے بعد سعی واقع ہو اگر پہلے عمل میں لائے گا تو باطل ہے اور وہ آٹھ امر

واجب سعی

خواہ پاؤں کے یا کچھ بال بنوائے اگرچہ بالوں کی نوکیں تر شوالے خواہ مقرر سے خواہ نور سے لیکن تمام سر منڈوانا جائز نہیں ہاں کسی قدر منڈوا سکتا ہے اور قصد کرے کہ تقصیر کرتا ہوں عمرہ تمتع میں اسلئے کہ واجب ہے رضا مندی خدا کے واسطے اور لایہ ہے کہ یہ نیت تقصیر سے مفارن ہو بعد تقصیر کے کل چیزیں جو احرام میں حرام ہوئی تھیں سب حلال ہو جاتی ہیں تقصیر عمرہ کا اخیر فعل ہے اور نیت ہے کہ تقصیر مروہ پر واقع ہو اور مکر وہ ہے کہ سعی کے بعد تقصیر سے پہلے طواف کرے اور واجب ہے کہ تقصیر کے بعد احرام حج میں مضرو ہو احرام حج کے مسائل احرام عمرہ کے موافق ہیں فرق یہ ہے کہ میقات اس احرام کی شہر مکہ ہے اور قصد کرے کہ احرام حج تمتع کا بجالاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بظرف خوشنودی خدا قصد کرے اور ساتھ ہی لبیک کہے اور تین احرام میں لزومت ہیں (۱) یہ کہ ذی الحجہ کی آٹھویں کو احرام باندھے (۲) یہ کہ مسجد الحرام میں ہو اور پر نالہ کے نیچے ہو تو اور افضل ہے (۳) پیادہ محل احرام میں اور سوار اپنی سواری کے اونٹ کے اٹھنے کے وقت لبیک کو بلند آواز سے کہے اور واجب ہے کہ احرام باندھ کر عرفات میں جائے اور ظہر سے شام تک ہاں ٹھہرے شام کے بعد شرا احرام کو جائے اور طلوع آفتاب تک وہاں قیام کرے وہاں سے منی میں جائے اور عید کے دن اس ستون پر جبکو حجرہ عقبہ کہتے ہیں سات کنکریاں مارے بعد اسکے قربانی کرے اسکے بعد سر منڈوائے پھر مکہ میں ہلٹ کر طواف زیارت اور سعی اور طواف نساہ بجالائے پھر منی میں جا کر ایام تشریق کی راتوں کو وہاں توقف کرے اور تینوں حجروں کو سنگریزہ مارے اور یہ عمل چار فضل میں تفصیل بیان ہوتے ہیں پہلی فصل دو قوف عرفات کے بیان میں واضح ہو کہ قوف عرفات سے مراد یہ ہے کہ اس مقام شریف میں ظہر سے لیکر شام تک کھڑا رہے خواہ تکیہ لگا کر بیٹھے خواہ اپنے سہارے سے پیادہ رہے خواہ سوار اور عرفات میں داخل ہونے سے پہلے سات کام سنت ہیں (۱) یہ کہ مکہ سے عرفات کو آٹھویں کو جائے جسکا نام یوم الترویہ ہے اس سے پہلے یا چھپے نہ جائے لیکن اگر بیمار ہو یا بہت اہنود ہو تو روز ترویہ سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے حد تین دن قبل جا سکتا ہے (۲) جب عرفات کو متوجہ ہو تو یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَلَيْكَ حَمْدٌ وَاِيَاكَ اَعْمَالٌ وَّجَهْلٌ اَرَدْتُ وَاَسْأَلُكَ اَنْ تَبَارِكْ لِيْ فِي رَحْلِيْ وَاَنْ تَقْضِيَ لِيْ حَاجَتِيْ وَاَنْ تَجْعَلَ لِيْ مَمْنً تَبَاكُحِيْ بِرَ الْيَوْمِ مِّنْ هُوَ اَفْضَلُ مَمْنً ؕ (۳) جب اٹار راہ میں منی میں گزرے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ هَذِهِ مَنِيْ وَهِيَ مَمْنٌ مَّنَنْتَ بِهِ عَلَيْنَا مِنَ النَّاسِ اَلَيْكَ فَاَسْأَلُكَ اَنْ تَمَنَّ عَلَيَّ بِمَا مَنَنْتَ بِهِ عَلَيَّ اَيُّهَا اَيْكَ فَاَمَّا اَنَا عَبْدُكَ وَفِي قَبْضَتِكَ ؕ (۴) ظہرین اور مغربین کو منی میں ادا کرے۔ (۵) عرفہ کی رات کو کہ بقر عید کی نوں شب ہے منی میں طلوع فجر تک ٹھہرے (۶) فجر کی نماز بھی منی میں پڑھے اور افضل یہ ہے کہ طلوع آفتاب تک منی میں توقف کرے اسکے بعد عرفات کو متوجہ ہو (۷) عرفات کے بعد اس جگہ میں جبکو عمرہ کہتے ہیں اپنا خیمہ لگائے اور جبکہ اول ظہر کے وقت عرفات میں ٹھہرنے کی نیت کرے اس مضمون سے کہ عرفات میں اس وقت سے شام تک حج اسلام کا توقف کرتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے رضائے خدا کے لئے

بیت
الحرام

بیت
الحرام

اور شام تک اسی ارادہ پر باقی رہے اور عرفات میں داخل ہونے پر بارہ امر سنت میں جنکو اتنا لئے وقوف میں عمل میں لائے (۱) وقوف کے لئے غسل کرنا اس نیت سے کہ غسل وقوف عرفات کرتا ہوں کہ سنت ہے بنظر رضائے خدا اور یہ غسل ظہر کے بعد شروع وقوف کے وقت ہونا چاہئے (۲) با وضو رہنا (۳) ظہر عصر کو اول وقت ایک اذان و اقامت سے ملا کر پڑھے (۴) ظہر کے وقت شام تک کھڑا رہے (۵) اول وقت سے آخر وقت تک رو قبلہ رہے (۶) سوائے توجہ درگاہ الہی کے کسی کام میں مشغول نہ ہو (۷) زیر آسمان رہے سائبان اور خیمہ وغیرہ سر پر نہ ہو (۸) ایک ایک کر کے اپنے گناہوں کو یاد کرے اور استغفار کرے (۹) برادران مومن کے لئے دعا کرے جن کا شمار چالیس سے کم نہ ہو (۱۰) سومر تہ الحمد للہ سومر تہ لا الہ الا اللہ سومر تہ اللہ اکبر سومر تہ سبحان اللہ کہے (۱۱) سومر تہ قل هو اللہ احد پڑھے (۱۲) یہ دعا پڑھے اللہم انی عبدک فلا تجعلنی من اوجب وفدک وارحم مسیری الیک من الفم العین اللہم رب السائرین کما فاک رقی من النار وارحم علی من رزقک لحال وادع عقی شرفقة الحین والاسیر شرفقة العرب والجم اللہم لا تمکرنی ولا تمزغننی ولا تسدن ریحی اللہم انی استک بحولک وقوتک وجودک وکرمک وصیتک وفضلک یا اسمع السائعین ویا ابصر الناظرین ویا اسرع الحاجین ویا ارحم الراحمین ان تصل علی محمد والی محمد اور اپنی حاجت خدا سے طلب کرے بعد اسکے آسمان کی طرف منہ کر کے کہے اللہم حاجتی الیک الی ان اذہبنا المریضتی ما منعنی وان معنیہا لم یففعنی ما اعطیتنی استک خلاص رقی من النار اللہم انی عبدک وفداک یدک ناہیبتی بیدک واجبتی بعلمک استک ان تو فتنی لیساً برضیک وان تسلمونی مناسکی الی ارضہا خلیک ان اریہم علیہ السلام دلت علی اناسک محمد صلی اللہ علیہ والہ اللہم اجعلنی ممن رضیت عملہ واطلعت عمرہ واحییتہ بعد الموت حیوة طیبہ لا الہ الا اللہ وحد لا شریک لہ لک الملک ولک الحمد یحیی ویمیت ویحیی ویمیت وھو علی کل شئ بید الخیر وھو علی کل شئ قذیر اللہم لک الحمد کالذی تقول وخیر مما تقول وقول ما یقول القائل اللہم لک صلوتی وسکری وحمای وکمالی ولک یدائی ویک حولی ویمک قوتی اللہم انی اعوذک من الفقر ومن وسواس الصدر ومن شتات الامر ومن عذاب القبر اللہم اجعل فی الی نوراً وسمعی نوراً ونبی بصری نوراً ونبی محی نوراً ونبی دمی وعطائی وعروقی ومقادی ومقعدی ومخرجی ومخرجی نوراً واعظمی نوراً یا رب یوم القال انک علی کل شئ قذیر وھو کہ عرفہ ام دعائیں ائمہ معصومین علیہم السلام سے بہت منقول ہیں ان میں دو دعائیں بہت اعلیٰ ہیں ایک حضرت امام حسین علیہ السلام کی دعا کہ بہت مشہور و معروف ہے دوسری حضرت امام زین العابدین کی دعا جو صحیفہ کالمہ میں مذکور ہے چونکہ یہ دونوں دعائیں نہایت طولانی تھیں اسوجہ سے اس مختصر میں درج نہیں ہوئیں دوسری فصل وقوف مشعر کے بیان میں جب مغرب کا وقت داخل ہوتا ہے تو نماز سے پہلے

تجربہ

عرفات سے مشعر الحرام کو چلے اور جب چلے کا قصد ہو تو دعا پڑھے۔ اللہم لا تجعلہ آخر العهد من
 هذا الموقف وارزقنی ابدًا ما بقیتنی وقبلی فی الیوم معلما صحیحاً مستجاباً لی مہرباً مغفوراً
 یا فضل ما یقلب بہ الیوم احد من وفدک علیک وحجاج بنینک احرام واجعلنی الیوم من اکرہم وفدک
 واعطنی افضل ما اعطیت احداً منهم من الخیر والبرکۃ والرحمۃ والرضوان والمغفرۃ وبارک لی فیما ارجع
 الیہ من اہل اوقالی اوقیلی اؤکثر وبارک لہم فی اور مناسب ہے کہ آہستہ آہستہ چلے اور کمال خضوع اور شوق
 کے ساتھ چلے اور اٹھائے راہ میں استغفار میں اور آتش دوزخ سے نجات چاہنے میں مشغول ہو اور جب مشعر
 میں پہنچے تو واجب ہے کہ اس طرح پر قصد کرے کہ اس وقت سے طلوع آفتاب تک مشعر الحرام میں توقف کرتا
 ہوں کہ حج تمتع کا فعل واجب ہے تقرب بخدا اور سنت ہے کہ نوکام عمل میں لاوے (۱) اسباب اتاریے
 پہلے مغرب عشا کی نماز ایک اذان و اقامت سے ادا کرے (۲) نافلہ مغرب کو عشا کے بعد ادا کرے (۳)
 اس رات کہ عید کی رات ہے تمام رات بیداری کرے (۴) صبح تک ذکر اور دعا اور تلاوت قرآن میں مشغول
 رہے اور اس دعا کو پڑھے۔ اللہم ہذا جمعم اللہم الی اسئدک ان تجمع لی فیہا جوامع الخیر اللہم
 لا تؤسی من الخیر الذی سئلتک ان تجمعہ لی فی قلبی ثم اطلب بامر الیک ان تعرف فی
 ما عرفت اولیاءک فی منزلی ہذا وان تقبلی جوامع الشیرۃ (۵) شروع رات میں غسل کرے
 اس نیت سے کہ مشعر میں رہنے کے لئے خدا کی خوشی کو سنتی غسل کرتا ہوں (۶) طلوع آفتاب تک
 با وضو اور با غسل رہے (۷) اگر پہلی مرتبہ حج کو گیا ہے تو اس پہاڑ کے اوپر جو مشعر حرام میں ہے چڑھے اور
 ذکر خدا بجا لائے (۸) ستر کنکریاں جمروں کے مارنے کیلئے مشعر سے اٹھائے (۹) واجب ہے کہ اس شب صبح تک
 مشعر میں رہے جب صبح نمودار ہو تو اولی یہ ہے کہ جدا گانہ نیت کرے کہ مشعر میں حج تمتع کا وقوف اس وقت سے
 طلوع آفتاب تک بجا لاتا ہوں واجب قرہائے اللہ اور سنت ہے کہ حمد خدا اور درود میں مشغول رہے
 اور یہ دعا پڑھے۔ اللہم رب المشعر الحرام وک ربی من النار وادسم علی من رزقت الحلال وادبر
 عقی شرسقۃ الجن والانس اللہم انت خیر مطہر الیہ وخیر مدعو وخیر مستول ولکن وفی حیلۃ
 فاجعل جالزی فی مطہی ہذا ان تقبلی عثرتی وقبیل معدنی وان تجاوز عرجی عنی ثم اجعل النقی
 من الذنبا کونی ہ جب آفتاب نکل اسے تو منی کو جاوے اور عورات کو اور ضرورت والوں کو صبح سے
 پہلے ہی جانا جائز ہے۔ تیسری فصل منی کی طرف جانے میں جب مشعر الحرام سے منی کی جانب متوجہ ہو
 اور اس میں اس پھر میں پہنچے جس کو وادی محتر کہتے ہیں تو سنت ہے کہ سو قدم تیز چلے اور یہ دعا پڑھے۔
 اللہم سئدک ہدی واقبل توبتی واجب دعوتی واحلفنی فی من رزقت بعدی ہ اور جب منی میں پہنچے تو واجب
 ہے کہ منی کے تین فعلن کو ترتیب وار عید کے دن بجا لاوے۔ پہلا منسب منی کا رمی جمرہ عقبی کی ہے یعنی
 جس ستون کو جمرہ عقبہ کہتے ہیں اسکو سات کنکریاں مارے۔ دینی میں آٹھ کام واجب ہیں اور بارہ کام سنت

واجبات کی جمرہ

ہیں۔ پہلا امر واجب نیت کرنا اس مضمون سے کہ اس ستون پر سات کنکریاں حج اسلام کی واجب قربتہ الی اللہ کرتا ہوں (۲) نیت رمی سے مقارن ہو (۳) آخر تک نیت بدستور باقی رہے (۴) ساتوں کنکریوں کو علیحدہ علیحدہ پھینکے پس اگر ساتوں کنکریوں کو ایک دفعہ پھینک دے تو ایک شمار میں آوے گی (۵) ہر ایک کنکری ستون پر لگے (۶) ساتوں کنکریاں حرم کی زمین سے اٹھائی ہوئی ہوں (۷) ساتوں کنکریاں کو رمی ہوں باری ہوئی نہ ہوں (۸) رمی طلوع کے بعد عید کے دن واقع ہوں اور پہلا سنتی کام یہ ہے کہ رمی کے وقت با وضو ہو (۹) پیدل ہو سوار نہ ہو (۱۰) جب کنکریوں کو مارنے کیلئے ہاتھ میں لے اور ستون پر مارنے کا ارادہ کرے تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ هُوَ لَا حَاصِبَ لِيْ وَارْقِعْهُنَّ فِي عَمَلِي ط** (۱۱) ہر کنکری مارنے کے وقت **اللّٰهُمَّ اَلْكَرْبُ كَيْفَ** اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ اَدْجِرْ عَنِّي الشَّيْطَانَ اَللّٰهُمَّ لَصِدِّيْكَ يَكْتَاكَ وَعَلَى سُنَّتِيْكَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ سَجْدَةً مِّنْ عَمَلٍ مَّقْبُولٍ وَسَعْيًا مَشْكُورًا وَذَنْبًا مَّغْفُورًا** (۱۲) جمرہ عقبیٰ کے رمی کے وقت جمرہ کو منہ اور کعبہ کو پشت ہو (۱۳) رمی کے وقت جمرہ سے دس ہاتھ حد پندرہ ہاتھ کا فاصلہ ہو (۱۴) ہر سنگریزے کو انگوٹھے کی پور پر رکھ کر شہادت کی انگلی کے ناخن سے پھینکے (۱۵) سنگریزے چنے ہوئے ہوں نہ یہ کہ چمچ کو توڑ کر اس سے رمی کرے (۱۶) سنگریزے مشر احرام سے چنے ہوں (۱۷) کنکریوں کو دو سو لیوے (۱۸) ہر ایک سنگریزہ ہر ایک پور کے برابر ہو (۱۹) ہر ایک کنکری جدا جدا رنگ کی ہو۔ **ووسر افعّل** افعال ثلاثہ مناسک منی سے جن کا عید کے دن عمل میں لانا واجب ہے قربانی کرنا ہے اور اس میں دس امر واجب ہیں اور چھ امر سنت ہیں پہلا واجب کام یہ ہے کہ قربانی میں بھیڑ ہو یا بکری یا گائے یا شتر اگر ان کے سوا گھوڑے وغیرہ کو ذبح کرے تو درست نہیں ہے (۲) بھیڑ سات سو مہینے سے کم نہ ہو اور بکری یا گائے ہو تو سال بھر سے کم نہ ہو بلکہ دو سراسال لگ گیا ہو اور اونٹ ہو تو پانچ برس پورے کر کے چھٹے میں داخل ہو گیا ہو (۳) بیمار نہ ہو اور بہرا اور ننگڑا اور دبلا اور خسی اور کٹکٹا اور سینگ ٹوٹا نہ ہو (۴) ایک آدمی کی طرف سے ایک جانور ہو پس اگر دو شخص ملکر قربانی کریں تو کافی نہیں (۵) قربانی کرنے کے وقت نیت کرے کہ اس قربانی کو حج تمتع حج اسلام میں ذبح کرتا ہوں واجب جان کر رضائے خدا کو (۶) نیت عین ذبح کے وقت ہو اور اگر قربانی کا جانور اونٹ ہو تو نحر کے وقت نیت کرے اور نحر سے مراد یہ ہے کہ چھری یا نیزہ اونٹ کی دھک کی میں گھونپ دیں (۷) آخر ذبح یا نحر تک نیت نہ رہے (۸) خود ذبح کرے یا کسی شخص کو نائب کرے اور نائب یہ نیت کرے کہ اس قربانی کو فلا نے کی طرف سے حج اسلام تمتع میں چونکہ واجب ہے خوشنودی خدا کے لئے ذبح کرتا ہوں اگر دونوں نیت کریں تو اولیٰ ہے (۹) عین عید کے دن قربانی کرے اور اگر بن نہ پڑے تو تو تمام ماہ ذی الحجہ میں جائز ہے (۱۰) کچھ آپ کھائے کچھ خیرات کرے ایک حصہ دوستوں میں تقسیم کرے اور چھ امر سنت کہ قربانی سے متعلق ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ قربانی بھیڑ بکری ہو تو نر ہو اور اونٹ

احکام قربانی حج

نیت قربانی

یا گائے ہو تو مادہ ہو (۲) خوب فربہ ہو (۳) عرفات میں اس کے ساتھ موجود ہو (۴) قربانی کے وقت اونٹ کا بایاں پاؤں دو ہر کر کے باندھ دے (۵) نائب کے ہاتھ پر ذبح کے وقت اپنا ہاتھ رکھ دے (۶) قربانی کے وقت یہ دعا پڑھے وَهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَلَمَنِ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ بِكَ وَكَتَبَ سَمِىَّ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ پس فوراً ہی اس دعا کے پڑھتے ہی ذبح کرنے لگے اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي ۛ کہے تبیسر افعّل افعال منی سے جو عید کے دن میں کئے جاتے ہیں یہ ہر کہ قربانی کے بعد کچھ بال منڈوائے لیکن عورتوں کو سر منڈوانا جائز نہیں اور سر منڈانے میں مین امر واجب ہیں اور سات سنت (۱) واجب یہ ہے کہ نیت کرے کہ حج تمتع حج اسلام میں واجب جانکر خوشنودی خدا کا پانچ بال اتروانا ہوں (۲) بال اتروانا نیت کے ساتھ شروع ہو (۳) نیت کا بنا رہنا اور ساتوں سنت سے پہلا امر یہ ہے کہ بال اترونے کے وقت رو قبلہ ہو (۴) یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ حَجَّ شَعْرَةً لِّوَرَايَوْمِ الْقِيَامَةِ (۵) دہنی جانب سے سر منڈانا شروع کرے (۶) کل سر منڈوائے (د) اگر سر پر بال نہ ہوں تو خالی استرا پھر والے (۶) بالوں کو منی میں دفن کرے (۷) سر منڈوانے کے بعد ناخن و لبیں بھی نبوائے ان تینوں کاموں سے فارغ ہو کر حنئی چیزیں احرام میں حرام ہوئی تھیں عورت اور خوشبو کے سوا سب حلال ہو جائیگی۔ چوتھی فصل باقی افعال حج میں جب منی کے افعال بجالائے تو واجب ہے کہ مکہ کو پہلے اور پانچ کام بجالائے (۱) طواف حج (۲) دو رکعت نماز طواف (۳) صفا و مروہ کی سعی (۴) طواف نسا (۵) نماز طواف جب پہلے تین کام کر چکے گا تو خوشبو حلال ہو جائیگی لیکن عورت اس وقت حلال ہوتی ہے کہ جب طواف نسا اور نماز طواف کو بجالائے اور واجب ہے کہ یہ پانچوں کام جس طرح بیان ہوئے ہیں ترتیب وار عمل میں لائے اور حنئی باتیں طواف عمرہ اور اس کی سعی میں مذکور ہوئیں اس طواف اور سعی میں بھی وہی کام واجب اور سنت ہیں فرق لفظ نیت کا ہے پس طواف حج میں نیت کرے کہ طواف حج اسلام حج تمتع کا بجالاتا ہوں کہ واجب ہے قربتاً الی اللہ اور طواف نسا میں اس طرح نیت کرے کہ طواف نسا حج اسلام حج تمتع کا بجالاتا ہوں کہ واجب ہے قربتاً الی اللہ اسی طرح ان دونوں طوافوں کی نمازوں کی نیت اور سعی، صفا و مروہ کی نیت سمجھنا چاہئے اور جب ان پانچوں کاموں سے فارغ ہو جائے تو واجب ہے کہ چھ منی کو پہلے اور چار کام کرے (۱) ایام تشریق یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیسریں دن ایچ کی تین راتوں کو منی میں رہے اور جس شخص نے عمرہ اور حج کے احرام میں شکار اور جماع نہ کیا ہو اسکو جائز ہے کہ تیسری رات کو منی میں نہ رہے بلکہ بارہویں کی خیر کے بعد منی سے باہر جاسکتا ہے اگر تیسریں کی شام منی میں ہوگی تو وہ رات منی میں بسر کرنی واجب ہے باہر جانا جائز نہیں اور ان تینوں راتوں کو حج تک منی میں رہنا لازم نہیں بلکہ آدھی رات تک ٹھہرنا ضروری ہے بعد اسکے اختیار ہی رہے

یا جاوے اور ہو سکتا ہے کہ منی کے عوض بقیہ شب کو مکہ معظمہ میں بسر کرے بشرطیکہ صبح تک عبادت میں مشغول رہے
 (۲) فعل حجۃ اولیٰ کی رمی کرنا یعنی ہر روز تینوں دن سات کنکریاں پھینکے (۳) اسی طریق سے تینوں دن حجہ و طی
 کی رمی کرنا (۴) اسی قاعدے سے حجہ عقبہ پر کنکریاں مارنا اور اس ترتیب کو رعایت رکھنا واجب ہو اور رمی کا وقت طلوع
 سے غروب تک ہے اور اگر عذر ہو تو رات کو بھی رمی کر سکتا ہے باقی آداب سنتی اس رمی کے سب وہی ہیں کہ جو پہلے
 اس سے ذکر ہوئے اور کچھ فرق نہیں الا دو بات میں اول یہ کہ حجۃ اولیٰ اور حجہ و طی کو رمی کے وقت دہنے ہاتھ پر لے
 (۲) رمی کے بعد دونوں حجروں کے پاس حقوڑی دیکھ کر ہوا اور حمد و صلوٰۃ و دعا میں مشغول رہے اور حجہ عقبہ کے
 رمی کے بعد کھڑا ہونا سنت نہیں واضح ہو کہ یہ رمی حج کا آخری فعل ہے اسکے بعد جائز ہے کہ آدمی منی سے اپنے
 وطن کو روانہ ہو اور مکہ میں نہ گئے لیکن دول خانہ کعبہ کے واسطے پلٹنا سنت ہے پس جب مکہ کو پلٹے تو سنت ہے
 کہ مسجد حنیف میں چھ رکعت نماز پجالائے دو رکعت کی نیت سے اسکے بعد مکہ کو متوجہ ہو اور آداب اہل مکہ و داخلی
 مسجد الحرام کیا غسل اور کیا غیر اسکے اسی طریق سے ہیں جیسے کہ قبل اس سے ذکر ہوا اور واضح رہے کہ خانہ کعبہ میں
 داخل ہونا سنت ہے واجب نہیں اور اسکے آداب تو ہیں (۱) غسل کرنا (۲) زنجیر دروازہ کو داخل کیوقت پکڑنا (۳) کمال
 خضوع و خشوع سے داخل ہونا (۴) داخل ہو کر کہے اللہم اِنَّکَ قُلْتَ وَمَنْ دَخَلَهُ کَانَ اِمْنًا فَاَعِزَّنِي مِنْ عَذَابِکَ
 عَذَابِ النَّارِ (۵) اس سرخ پتھر پر جو خانہ کعبہ کے دونوں ستونوں کے درمیان بچھا ہے دو رکعت نماز ادا کر
 پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ تم سجده پڑھے اور دوسری رکعت میں چون آیتیں بقدر رحم کے کسی جگہ سے الحمد کے
 بعد پڑھ دے (۶) خانہ کعبہ کے چاروں کونوں میں دو دو رکعت نماز پڑھے اور اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اللہم مَنْ
 هَمَّ وَتَجَاءَ وَاعْتَدَ لَوْ قَادَ إِلَى مَخْلُوقٍ رَجَاءَ رَفِیْہَ وَجَوَّازَہَ وَتَوَافَاہَ وَفَوَاضِلَہَ فَلِیْکَ کَانَ یَسْتَعِیْذُ
 قَیْمَتِیْ وَتَعِیْبَتِیْ وَاسْتَعِیْذُ بِرِجَائِیْ رَفِیْہَ وَتَوَافَاہَ وَجَوَّازَہَ فَلَا تُخِیْبُ الْیَوْمَ رِجَائِیْ یَا مَنْ لَا یُخِیْبُ سَائِلَہُ لَا
 یَنْقُصُ نَائِلَہُ فَاَلِیْ اَمَّا اَنْکَ الْیَوْمَ یَعْلٰی صَاحِبِ قُدْرَتَہٗ وَلَا شَفَاعَۃَ مَخْلُوقٍ رَّجَوْتِ وَلَکِنْ اَتِیْتُکَ مُقَرَّرًا اِلٰی ذٰلِکَ نُوْبٍ
 وَالْاِسَاءَۃُ عَلٰی نَفْسِیْ فَاِنَّہٗ لَا تُجِیْبُنِیْ وَلَا تُعِیْزُنِیْ فَاسْأَلْکَ یَا مَنْ هُوَ کَذٰلِکَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ
 تُحَاطِبُنِیْ مَسْئَلَتِیْ وَتَقْبِلُنِیْ عَذْرَتِیْ لَا تَقْبِلُنِیْ بِرَغْبَتِیْ وَلَا تَرُدَّنِیْ بِمُحَرِّفَہٗ وَلَا تُجِیْبُوْہَا وَلَا خَابِیَا اَعْظِیْمُ یَا عَظِیْمُ
 یَا عَظِیْمُ اَرْجُوْکَ اَعْظِیْمُ اَسْأَلْکَ یَا عَظِیْمُ اَنْ تُخَفِّرَ لِیْ لَذْنِ الْعَظِیْمِ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ رَا کعبہ کے اندر سجده
 کرے اور یہ دعا پڑھے اللہم لَا یُرِدُّ غَضَبُکَ لَا یُجْلِبُکَ لَا یُجِیْیُ مِنْکَ اِلَّا الشَّرُّ عَلَیْکَ فَهَبْ لِیْ یَا اَلٰہِی
 مِنْ کَذٰلِکَ فَرَجًا بِالْقُدْرَةِ الَّتِیْ ہَا یُجِیْیُ اَمْوَاتِ الْعِبَادِ وَہَا تُنْشِئُ مِمَّتِ الْبِلَادِ وَلَا تُهْذِبْ لِیْ بِالْاَلْہِی
 غَمًّا حَتّٰی تَسْتَجِیْبَ لِیْ وَتَعْرِفَنِیْ اَلَا جَابَتْ فِیْ دُعَائِیْ اللّٰهُمَّ اَسْرِ رُفْعِیْ الْعَاقِبَۃُ اِلٰی مُتَعَتِّیْ اَجَلِیْ وَلَا تُثَمِّتْ
 فِیْ عَذُوْبِیْ وَلَا تُکَلِّمْنِیْ مِنْ عُنْفِیْ مَنْ ذَا الَّذِیْ یُرْفَعُنِیْ اَنْ وَضَعْتَنِیْ وَمَنْ ذَا الَّذِیْ یَضَعُنِیْ اَنْ رَفَعْتَنِیْ
 وَاَنْ اَھْذَبْتَنِیْ فَمَنْ ذَا الَّذِیْ یَعْرِضُ لَکَ فِیْ عَذَابِکَ اَوْ یَسْأَلُکَ عَنْ اَمْرِکَ وَقَدْ عَلِمْتَ بِالْاَلْہِی اَنْ لَیْسَ فِیْ
 حُکْمِکَ ظُلْمٌ وَلَا فِیْ نِقْمَتِکَ عَجَلٌ وَاِنَّمَا یَجْعَلُ مِنْ یَخَافُ الْقَوْتَ وَاَمَّا یُخَاجِرُ اِلٰی الطَّلَمِ الضَّعِیْفِ

وَقَدْ تَعَالَيْتَ يَا لَهِی عَنْ ذَٰلِكَ عَلُوًّا کَبِیْرًا فَلَا تَجْعَلْنِی لِلْبَلَاءِ عَرَضًا وَلَا لِمَقْتَبِکَ نَصِیْبًا وَهَمْلِنِی وَ
 اَقْلِبْنِی عَثْرَتِی وَلَا تُتَبِعْنِی بِبَلَاءٍ عَلٰی اَثْرِیْ لَا فِقْدَ تَرٰی ضَعْفِی وَقَلَّةَ حِیْلِی وَتَضَرُّعِی اِلَیْکَ وَوَحْشَتِی مِنْ
 النَّاسِ وَالسَّیِّئَاتِ وَاهْوِذْ بِکَ الْیَوْمَ فَاَعِزَّنِی وَاسْتَصْرِکْ فَاَنْصُرْنِی وَاتَّوَكَّلْ عَلَیْکَ فَالْغَنِیُّ وَاَوْفِ بِکَ
 فَاَمَتِّی وَاسْتَهْدِ بِکَ فَاهْدِنِی وَاسْتَرْحَمْکَ فَارْحَمْنِی وَاسْتَغْفِرْکَ فَاغْفِرْ لِّی وَاسْتَزِرْکَ مِنْ
 فَضْلِکَ الْوَاسِعِ فَارْزُقْنِی وَلَا تَحُولْ وَلَا تَقْوْ وَلَا یَا لِلّٰہِ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ (۸) خانہ کعبہ کے اندر سے نکلے وقت
 زنجیر کو پکڑ کر کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر لا تجھد بلائی ولا تشمت بی أعدائی فَإِنَّکَ أَنْتَ
 الْمُنَّارُ الْكَافِرُ (۹) جب خانہ کعبہ سے نیچے اترے تو خانہ کعبہ کے پاس دو رکعت نماز پڑھے اس طریق
 سے کہ دروازہ خانہ کعبہ کا بائیں ہاتھ پر ہے۔ خاتمہ دراع خانہ کعبہ کے آداب میں اور وہ دس امر ہیں (۱)
 یہ کہ سات شوط طواف و دراع کے بجالاوے اور یہ نیت کرے کہ طواف رخصتی خانہ کعبہ کا جو سنت ہے خدا
 کی خوشی کو بجالاتا ہوں (۲) ہر شوط میں سنگ اسود اور رکن یمانی کو بوسہ دے اگر ہر شوط میں نہ ہو سکے تو پہلے
 اور دوسرے شوط میں بوسہ دے یا ہاتھ پھیرے (۳) طواف سے فارغ ہو کر متجار سے لپٹے جس طرح طواف
 عمرہ میں ذکر ہو ہے (۴) سنگ اسود کے پاس آکر اپنے شکم کو کعبہ سے لگا دے اور یا ایں ہاتھ سنگ اسود پر
 رکھے اور اوہنا ہاتھ دروازہ کعبہ کی جانب چمٹا کر کہے۔ اَسْتَغْفِرُکَ اَللّٰہُ عَلٰی سَیِّئَاتِنَا وَنَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہِ الْاَوْثَقِیْنَ
 عَلٰی مُحَمَّدٍ عَبْدِکَ وَرَسُولِکَ وَامِیْنِکَ وَحَبِیْبِکَ وَخَیْرِ نَبِیِّکَ مَنْ خَلَقَکَ اللّٰہُمَّ مَا بَلَغَ رَسَالَتُکَ عَلٰی
 وَحِیْکَ وَجَاهَدَ فِی سَبِیْلِکَ وَصَدَقَ بِاَمْرِکَ وَادْرٰی فِیْکَ وَفِی حَبِیْبِکَ حَتّٰی اَتَاہُ الْیَقِیْنُ اللّٰہُمَّ اَقْلِبْنِی مُہِیْمًا
 مُسْتَجَابًا لِیْ بِالْفَضْلِ فَاَبْرِجْ بِہٖ اَحَدٌ مِنْ وَفْدِکَ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالْبَرَّةِ وَالرِّضْوَانِ وَالْعَافِیَةِ فَمَا یَسْعٰی اَنْ یُّطْلَبَ
 فَاسْئَلْکَ اَنْ تُعْطِیْنِیْ مِثْلَ الَّذِیْ اَعْطَیْتَنَا وَفَضْلًا مِنْ عِنْدِکَ لِیَرْزُقْنِیْ عَلَیْہِ اللّٰہُمَّ اَنْ اَمَتِّنِیْ فَاغْفِرْ لِّیْ وَاَنْ
 اَحِیَّتْنِیْ فَارْزُقْنِیْ مِنْ قَابِلِ اللّٰہُمَّ لَتَجْعَلَنَّ اٰخِرَ الْعَمْرِ مِنْ زَیَارَةِ بَیْتِکَ اللّٰہُمَّ اَلِیْ عَبْدِکَ وَابْنِ عَبْدِکَ
 وَابْنِ اَمَّتِکَ حَمَلْتَنِیْ عَلٰی دَابَّتِکَ وَسَیَّرْتَنِیْ فِیْ بِلَادِکَ حَتّٰی دَخَلْتُنِیْ حَرَمَکَ وَامْوِیْتَکَ وَقَدْ کَانَ مِنْ حُسْنِ
 ظَنِّیْ بِکَ اَنْ تُغْفِرَ لِّیْ ذُنُوْبِیْ فَاِنْ کُنْتَ غَفَرْتَ ذُنُوْبِیْ فَارْزُقْ عَمَّتِیْ رِضًا وَقَرِیْبِیْ اِلَیْکَ رِزْقًا وَلَا تَبَاعِدْ رِیْ
 وَاِنْ کُنْتَ لَمْ تُغْفِرْ لِّیْ فَمِنْ اَلَانِ فَاغْفِرْ لِّیْ قَبْلَ اَنْ تَتَاھَلَ عَنْ بَیْتِکَ دَارِیْ هٰذَا اَوْ اَنْ اَنْصُرَ لِّیْ اِنْ کُنْتَ
 اٰذَنْتَ لِّیْ خَیْرًا غِیْبَ عَنْکَ وَلَا عَنْ بَیْتِکَ وَلَا مُسْتَبَدِّلَ بِکَ وَلَا یَا اللّٰہُمَّ احْفَظْنِیْ مِنْ بَیْنِ یَدَیْ وَ
 مِنْ خَلْفِیْ وَعَنْ يَمَیْنِیْ وَعَنْ شِمَالِیْ حَتّٰی تَبْلُغْنِیْ اَهْلٰی فَاِذَا بَلَغْتَنِیْ اَهْلٰی فَاَلْفَنْیْ مُؤْنَةً عِبَادَکَ وَعِیَالَیْکَ فِیْ ذَٰلِکَ مِنْ
 حَلِیْقَتِکَ وَمَتْنِیْ (۵) دعا کے بعد چاہ زمزم پر آوے اور تھوڑا سا پانی پیوے بعد کے مسجد الحرام سے باہر
 جانا نہ کہ قصد کرے (۶) باہر جانیکے وقت کہے اَبُوْنَ تَائِبُوْنَ عَابِدُوْنَ لِرَبِّہُمْ اٰحَادُوْنَ اِلٰی رَبِّہُمْ اٰغْبُوْنَ
 وَاِلٰی اللّٰہِ رَاجِعُوْنَ اِنْ شَآءَ اللّٰہُ تَعَالٰی (۷) مسجد الحرام میں کمال خضوع اور خشوع سے ایک طولانی
 سجدہ کرے (۸) مسجد الحرام کے دروازہ پر کھڑا ہو کر کہے۔ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَتُفَلِّبُ عَلٰی لَا اِلَہَ اِلَّا اللّٰہُ (۹) ایک

منج قرآن و حج افراد

احکام حج نیابت

درم کے خرید کر تحریات کرے (۱۰) ہمیشہ یہ قصد رکھے کہ دوبارہ پھر حج کو آؤں۔ چھٹا مطلب
 حج قرآن اور حج افراد کے بیان میں قبل اس سے بیان ہوا تھا کہ حج قرآن اور حج افراد اس شخص پر واجب ہے جو مکہ
 کا رہنے والا ہو یا اس کا مکان اڑتالیس میل سے کم خانہ کعبہ سے فاصلہ رکھتا ہو اور اگر اس سے زیادہ فاصلہ ہوگا
 تو ان کو حج تمتع بجالانا واجب ہوگا اور افعال حج تمتع کے ہم نے تفصیل سے بیان کئے اور حج قرآن اور حج افراد
 کے افعال حج تمتع کے مثل ہیں لیکن عمر حج تمتع کا حج سے پہلے ہوتا ہے اور اس میں طواف نسا نہیں ہوتا اور حج قرآن
 اور حج افراد کا عمر حج کے بعد ہوتا ہے اور اس میں طواف نسا کیا جاتا ہے اور ان دونوں قسم کے حج کے اعمال یکساں
 ہیں فرق یہ ہے کہ حج قرآن میں انسان مخیر ہے کہ نیت احرام کی لبیک کے وقت یا اشعار یا تقلید کے ساتھ واقع
 کرے اور مخنی اشعار و تقلید کے بیان ہونے اور حج قرآن اور حج افراد کا احرام واجب ہے کہ میقات سے باندھے
 اور اگر اس کا مکان میقات کے اندر ہے تو اپنے گھر سے باندھ کر چلے اور مکہ میں رہتا ہو تو مکہ سے باندھے اور باقی
 افعال حج تمتع کے مطابق ہیں پس جب احرام باندھ چکے تو عرفات کو متوجہ ہو اور عرفات کا وقوف کر کے مشعر الحرام کو
 جائے اور مشعر میں پھیر کر منی کو جاوے اور رمی جمرات اور قربانی اور تقصیر عمل میں لائے اور پھر مکہ کو بیٹے اور طواف
 اور دو رکعت نماز اور سعی ما بین صفامروہ اور طواف نسا اور دو رکعت نماز طواف جطرح پر قبل اسکے بیان ہوا ہے
 بجالائے جب ان افعال سے فارغ ہو تو عمر مفردہ کو بجالائے اس طریق سے کہ کسی میقات سے یا کسی ایسے مقام
 سے جو حرم سے نزدیک ہو عمر مفردہ کا احرام باندھے اور طواف عمرہ اور نماز طواف اور سعی صفا و مروہ اور تقصیر اور
 طواف نسا اور نماز طواف نسا اور نماز طواف بجالائے اور اشعار سے یہ مراد ہے کہ جس اونٹ کو منی میں قربانی
 کر نیکی لیا جاتا ہے اسکے کو بان کے دہنے طرف چر کہ دے کر اس جانب کو اس خون سے چھاپ دے اور تقلید سے یہ مراد ہے
 کہ جانور قربانی کے گلے میں وہ نعلین کہ جس میں بسنے نماز پڑھی ہو لٹکا دے۔ ساتواں مطلب احکام حج نیابت
 کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل زندہ اور مردہ کی نیابت کے بیان میں واضح ہو کہ جب کوئی
 شخص انتقال کرے اور وافی ترکہ چھوڑے اور اسکے ذمہ حج اسلام ہو تو واجب ہے کہ اس سال میں کسی شخص کو مزدور
 کریں کہ اس مردہ کی طرف سے حج ادا کرے اگر وقت باقی نہ ہو تو سال آئندہ پر رکھے خواہ میت نے وصیت کی ہو کہ
 میرا حج ادا کر دیجو خواہ نہ کی ہو لیکن اگر حج کا فرض مستقر ہونے سے پہلے آدمی مر جائے تو نائب بھیجنا واجب نہیں
 اور حج اس وقت ذمہ پر قائم و مستقر ہوتا ہے کہ آدمی باوجود استطاعت کے حج میں تاخیر کرے تاہم اسکا اسقدر زمانہ
 گزر جائے کہ جس میں حج بجالا سکتا تھا پس اگر استطاعت کے بعد مدت مذکور کے گزرنے سے پہلے فوت ہو جائے
 تو حج ساقط ہے اور نائب کر نیکی ضرورت نہیں اور حج کی اجرت قرض کی طرح میراث پر مقدم ہے پس اگر کوئی شخص
 واجب الحج اور مقررہ ہو جائے تو واجب ہے کہ اول حج کی مقدار اور قرض اسکا ادا کریں اسکے بعد جو کچھ بچے وہ
 اسکے وارثوں کو ملیگا اور اگر کچھ نہ بچے تو کچھ نہ ملیگا اور اگر تمام مال اسکا حج کی اجرت کے برابر ہو تو حج میں خرچ
 کرنا چاہیے وارث اسکے ترکہ سے محروم رہے گا اور اگر کوئی شخص بے لیسے دئیے میت کی طرف سے حج ادا کرے

تو میت کی گردن سے فرض ساقط ہوگا نائب کو کرنیکی ضرورت نہیں رہیگی اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے مال سے میت کالج ادا کر دے تو میت بری ہے اور واضح ہو کہ مجتہدین میں اختلاف ہے کہ میت کا نائب کس جگہ سے حج کو روانہ ہو بعضہ کہتے ہیں کہ جس جگہ میت کا انتقال ہوا ہے وہاں سے روانہ ہو اور بعضہ فرماتے ہیں کہ میقات سے روانہ ہونا کافی ہے اور بعضہ کہتے ہیں کہ اگر ترکہ و فاکرے تو محل وفات سے نائب جائے ورنہ میقات سے روانہ ہو یہ قول صائب ہے اور دوسرے قول کا مقصود بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ حج واجب ہو چکا ہو لیکن بوجہ بیماری یا خوف دشمن وغیرہ کے حج کے چلانیسے باز رہے تو واجب ہے کہ کسی شخص کو مزدور کرے کہ اسکی طرف سے حج بجالا دے جس حالت میں کہ اس شخص کو رفع عذر کی امید نہ ہو اور اگر نائب کسے حج کر نیکیے بعد عذر برطرف ہو جائے تو واجب ہے کہ یہ شخص خود حج ادا کرے اور نائب کسے حج کو کافی نہ سمجھے لیکن اگر حج ادا کرنا واجب ہو اور مستقر ہونے سے پہلے کوئی عذر پیش آئے تو اس صورت میں نائب کرنا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک اس شخص کا حکم ہے جس نے استقرار کے بعد حج نہ کیا ہو اور بعضوں کے نزدیک حج ساقط ہے جب تک عذر باقی رہے اور نائب کرنا واجب نہیں خواہ رفع عذر کی امید ہو خواہ نہ ہو لیکن پہلا قول اقرب ہے۔

دوسری فصل نائب کے شرائط میں (۱) یہ کہ نائب بالغ ہو اور بعضہ مجتہدین تمیز دار نابالغ کی نیابت کو جس کے کلام پر اعتماد ہو سکے کافی سمجھتے ہیں (۲) عادل ہو پس غیر عادل کو نائب کرنا جائز نہیں لیکن اگر غیر عادل کو نائب کر دیا اور معلوم ہوا کہ اس نے حج ادا کیا اس صورت میں حج اسکا کافی ہے اور دوسرے نائب کی حاجت نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب گمان غالب ہو کہ نائب افعال حج کو بجالائیگا تو اسکو نائب کرنا جائز ہے (۳) نائب پر خود حج واجب نہ ہو (۴) کل افعال حج کو جانتا ہو یا کوئی شخص عادل اسکے ساتھ ہو کہ اسکو تعلیم کرتا رہے (۵) فصر کرے کہ اس فعل کو فلا نے کی طرف سے بجالاتا ہو (۶) نائب کا مذہب شیعہ ہو پس مخالف کو نائب کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ میت نائب کا باپ یا دادا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اسکی نیابت جائز ہے گو خلاف مذہب ہو اور بعض مجتہدان دونوں صورتوں کو بھی جائز نہیں جانتے اور مرد عورت کا نائب اور عورت مرد کی نائب ہو سکتی ہیں اسی طرح غلام اور لونڈی کے عادل ہونے میں کیا کی اجازت سے نائب ہو سکتے ہیں اور اگر نائب اثنائے راہ میں انتقال کر جائے پس اگر احرام اور حرم میں داخل ہو نیسے پہلے وفات کرے تو اور نائب کرنا چاہیے جس جگہ اسنے انتقال کیا ہے وہاں سے روانہ ہو اس نائب کے وارثوں کو بقدر اسکی محنت کے ضروری کا استحقاق ہے باقی صاحب مال کے وارثوں کو واپس کریں اور اگر انتقال اسکا احرام کے بعد حرم میں داخل ہو کر ہوا ہے اور باقی افعال سے کچھ نہ بجالایا ہو تو جو کچھ وہ کر چکا وہی کافی ہے دوسرے نائب کی حاجت نہیں لیکن مجتہدوں میں اختلاف ہے بعضہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں کل زراعت و

نائب کے وارثوں کو ولیگار

جامع عباسی پنج بابی

وَرِطْعَةُ الرَّسَالَةِ

الحمد لله الذي جعل كتابه جواب افادات انتساب جامع ابواب فقه ندره ثمان عشر ائمة

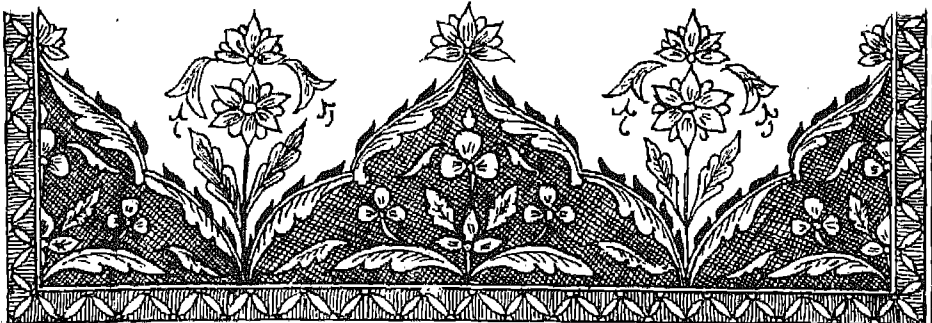
مجمع البحار

در صفر ۱۲۵۸ هجری مطابق جون ۱۹۳۲ عیسوی

پانزده یابی اردو مترجم

بکمال توضیح و تبصیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و وکلاء عدالت دیوانی

کام سعید
مطبع بود باشا سید حسن طبع شد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمُصْطَفَى وَخَيْرِ الْأَوْصِيَاءِ
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَآلِهِ الْأَكْمَلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمَّا بَعْدُ
 حَقَّقْتُ أَنَّهُ ثَمَنُ عَشْرَةَ عَاجِزًا لِحَبِيبِي الْمَوْسَوِيِّ الصَّفْوِيِّ بَهَادِرِ خَانِ خَلْدِ اللَّهِ لَكَ وَسُلْطَنَةِ وَأَمَاضِ عَلَى
 الْعَالَمِينَ بَرْدٍ وَعَدْلِهِ وَاحْسَانِهِ أَجِيَارِ مَعَالِمِ شَرِيعَتِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ أَوْرَاعِلَائِي أَعْلَامِ مَذْهَبِ حَقِّقِ آئِمَّةِ
 الْمُعْصِيَيْنِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ بِمَقْصُورٍ وَمَحْصُورٍ وَأَوْضَاحِ مَلَكُوتِ نَاطِقِ اسْتَنْبَاطِ جَنَابِ مُرَحِّفِ
 كَلَامِ شَيْبَةِ أَوْرَعِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْفَ حَقِّقْتُ وَاقِفِ هُؤُلَاءِ بِنَايِ جَنَابِ اسْتَاذِ بَيْتِ
 حَضْرَتِ خَاتَمِ الْمُجْتَهِدِينَ خَلَاةِ الْمُتَقَدِّمِينَ زُبْدَةِ الْمُتَأَخِّرِينَ بَهَارِ الْمِلَّةِ وَالشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ وَالِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ
 رَحْمَةِ اللَّهِ كَوَامِلُ فَرَايَا تَحَاكَ أَيْكُ كِتَابِ أَيْسَى تَالِيفِ كَرِيمِ جَوْسَاطِ مَضَاوِعِ غَسَلِ تَوْبَتِهِ وَنَمَازِ زَكَاةِ وَرُزْهِ وَجْهِ
 جِهَادِ وَزِيَارَتِ جَنَابِ رَسَالَتَابِ وَآئِمَّةِ هِدْيِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ أَوْرَانِ كِي أَوْلَادِ كِي تَارِيخِ بَرِ أَوْرِ
 اِنْ ضَرُورِي مَسَائِلِ بَيْعِ وَرَبْنِ وَكُلَّحِ وَطَلَّاقِ وَغَيْرِهِ بِرَجْنِ كِي أَكْثَرِ ضَرُورَتِ بِرُتْقِي سَبِّ مُشْتَمَلِ هُوَ سَبِّ - أَوْرِ
 حَضْرَتِ خَاتَمِ الْمُجْتَهِدِينَ نَعْنِ بَغْرَضِ اِنْشَالِ فَرْنَانِ عَالِي شَانِ اسْ كِتَابِ كِي تَالِيفِ شَعْرُوعِ كِي أَوْرِ
 جَامِعِ عَجَاسِي نَامِ رُكْهَ أَوْرِ بِيَسِ بَابِ قَرَارِ دِيَّيْ چُونَكِ پَانِجِ بَابِ كَيْ خَتْمِ هُونِ كَيْ سَاخْتِ بَارِ هُوِيں بَاهِ
 شَوَالِ سَنَةِ كُو حَوَارِ رَحْمَتِ اِيَزْدِي مِيں وَهْ جَنَابِ وَاصِلِ هُونِ دَوْبَارِ حَكْمِ اَشْرَفِ اَعْلَى اِسْ مَضُونِ سِ
 صَادِرِ هُوَا كَيْ بَقِيَّةِ بَنْدَرِ بَابِ بِمُحِي پُورِ سَبِّ هُونِ چَاهِيں پَسِ دَاعِي دَوْلَتِ قَاهِرَةِ لُطْطَامِ بَنِ سَيِّدِ سَادِجِي
 نَعْنِ حَكْمِ جِهَانِ مَطْلَعِ كِي تَعْمِيلِ شَرْعِ كِي دَانْدَةِ الْمُوْفُوقِ لِلْأَمَامِ وَالْمِيَسْرِ الْأَخْتِنَامِ اَمِيدِ سَبِّ كَيْ مَنظُورِ
 نَظَرِ كِي مِيَا اَنْزَ شَاهِ دِينَ پَنَاهِ كَيْ هُوَ

چھٹا باب

شرائط وقف

وقف اور تصدق اور فرائض و برہ آزاد کرنے کے بیان میں اور کفار سے جہاد کرنے کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب وقف اور اسکے تعلقات کے بیان میں اور ہمیں تین فصلیں ہیں پہلی فصل وقف کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ وقف سولہ شرائط سے مشروط ہے (۱) وقف کی اہلیت پس وقف نابالغ اور دیوانہ کا جو ہر وقت پہوش رہے صحیح نہیں اور جو شخص کسی وقت ہوش میں رہتا ہو اور کسی وقت پہوش تو ہوش کے وقت میں جو وقف کرے وہ صحیح ہے اور دس برس کا بچہ جو وقف کرے اسکے باب میں مجتہدین میں اختلاف ہے قول صحیح یہ ہے کہ صحیح نہیں ہوتا شاید جو عالم کھت کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث سے جو صدقہ کے جواز کے باب میں وارد ہے استناد کیا ہو اور وقف کو تصدق میں داخل سمجھا ہو کیونکہ وقف بھی صدقہ جاریہ کے مثل ہے اور یہی حال ہے مست اور پہوش اور مقروض کے وقف کا جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو کہ ان کا وقف بھی صحیح نہیں اسی طرح غلام کا وقف نافذ نہیں (۲) شرط نیت اور قصد پس جو شخص غفلت میں یا نیند میں یا بیہوشی کے عالم میں وقف کرے صحیح نہیں اور اگر وقف کرنے کے بعد جب قبضہ دیکھ اسوقت دعویٰ کرے کہ بلا ارادہ وقف واقع ہوا ہے تو وہ دعویٰ صحیح نہیں اور اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا قصد قریب وقف کے شرط ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ شرط ہے پس کفار کا وقف صحیح نہیں (۳) واقف کا مالک ہونا پس اگر دوسرے کی ملک کو وقف کرے صحیح نہیں اگرچہ مالک اس کا وقف کے بعد راضی ہو جائے (۴) شرط ایجاب یعنی وقف یا جو عبارت قرینہ سے وقف پر دلالت کرے (۵) وقف اولادی میں ایجاب کے ساتھ ہی پہلا طبقہ موقوف علیہم کا قبول کرے دوسرے طبقوں کا قبول شرط نہیں اور اگر موقوف علیہ کو قبول کی قابلیت نہ ہو مثلاً نابالغ ہو تو ولی کا قبول کرنا کافی ہے بشرطیکہ نابالغ کا فائدہ ہو اور اگر فقرا پر وقف کیا جائے تو قبول شرط نہیں کیونکہ قبول اس صورت میں ناممکن ہے اسی طرح جو وقف مصلح مومنین پر کیا جائے مثل مسجد اور درگاہ کے اسمیں بھی شرط قبول نہیں اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر حاکم شرع کا قبول کرنا شرط ہے (۶) کسی شرط یا صفت واقعی پر وقف کو معلق نہ رکھے پس اگر کسی شرط یا صفت واقعی پر معلق کرے گا اور اس کے وقوع کا علم رکھتا ہو تو وقف صحیح ہے مثلاً جمعہ کے دن یہ کہیں کہ میں نے اس چیز کو وقف کیا اگر جمعہ ہو (۷) دوام پس اگر مدت معین کے لئے وقف کرے وہ وقف نہیں ہے بلکہ جس کہلاتا ہے اس میعاد کے منقضي ہونے پر باطل ہو جائیگا اسی طرح جو شخص یہ شرط کرے کہ جب چاہوں وقف توڑ دوں اس کا وقف بھی صحیح نہیں اور اگر ایسی چیز پر وقف کرے جو غالباً نیست و نابود ہو تو ایلی ہو تو اس شے کے فنا ہونے کے بعد علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ واقف زندہ ہو تو اس کو ورنہ اس کی اولاد کو وہ مال مل جائے گا اور بعض کہتے

ہیں کہ موقوف علیہ کے ورثہ کو پہنچا اور بعض کے نزدیک امور خیر میں صرف کیا جائیگا ہمارے نزدیک پہلا قول صحیح ہے اور اگر وقف پہلے طبقہ میں منقطع ہو مثلاً اول کسی غیر موجود کو موقوف علیہ گردانے بعد اس کے موجود کو تو اقویٰ یہ ہے کہ ایسا وقف باطل ہے اور اگر درمیان میں قطع ہو مثلاً اول زید پھر عمرو پھر غلام پھر فقراً پر وقف ہو یہاں پر دو احتمال ہیں ایک یہ کہ طرفین پر صحیح اور وسط پر باطل اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ واقف یا اسکے ورثہ کی جانب رجوع ہو جائے اور اگر اول و آخر میں منقطع ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ پہلی شکل کی طرح باطل ہی (۸) وقف اولاد میں پہلے طبقہ کا قبضہ کرنا شرط ہے باقی طبقوں کا قبضہ شرط نہیں اور ولی یا حاکم شرع کا قبضہ نابالغ کی جانب سے کافی ہے پس اگر واقف قبضہ ہو نیسے پہلے مر جائے تو وقف باطل ہو جائیگا اور واضح رہے کہ اس قبضہ میں فوریت شرط نہیں جو وقت قبضہ کر بیگا صحیح ہے ہاں قبضہ میں واقف کی اجازت شرط ہے اور اگر واقف مال موقوف کا متولی آپ کو قرار دے تو فقراء میں تاحیات اسکے اسی کا قبضہ کافی ہے فقیروں کا قبضہ شرط نہیں (۹) اپنے تصرف سے علیحدہ کرنا پس اگر اپنے نفس پر وقف کرے تو صحیح نہیں اور اگر اپنے بعد فقیروں کو قرار دے تو اس مسئلہ میں دو قول ہیں بعض کے نزدیک صحیح بعض کے نزدیک باطل اصح یہ ہے کہ باطل ہو اور اگر فقیر نہیں آپ کو شامل کرے تو دو احتمال ہیں ایک صورت یہ ہے کہ نصف صحیح نصف باطل ہے اور دوسرا یہ احتمال کہ کل باطل ہے اور اگر شرط کرے کہ اپنا قرضہ آمدنی وقف سے ادا کرونگا یا تاحیات خرچ خوراک اپنا لینا رہونگا تو وقف باطل ہے اور اگر اپنے اہل و عیال کا خرچ نکالنا قائم کرے تو درست ہے جناب رسالت پناہ اور جناب فاطمہ زہرا علیہما السلام نے بھی یہ شرط کی تھی پس اگر وقف کی آمدنی ان کے خرچ کو کافی ہو جائے تو یا نفقہ انکا واقف کی ذات سے ساقط ہو جائیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے ایسا ہی زوجہ کے نفقہ میں اختلاف ہے۔

(۱۰) شے موقوف علیہ ہو دین نہ ہو اور ایسی چیز ہو کہ باوجود نفع اٹھانے کے باقی رہے پس مالکات جن جن کی اصل باقی نہیں رہ سکتی ان کا وقف بھی صحیح نہیں اور روپیہ اشرفی کے وقف میں اختلاف ہے بعض عالم نقل کرتے ہیں کہ ناجائز ہونے پر حلال ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اس نظر سے کہ زینت وغیرہ کا نفع ان سے حاصل ہو سکتا ہے (۱۱) ایسی چیز ہے کہ مسلمانوں کا اس سے نفع ہو ناجائز ہو پس شراب اور سوکا وقف درست نہیں (۱۲) مصرف معین کرے پس اگر صرف نہ بتلائے تو وقف باطل ہے (۱۳) موقوف علیہ موجود ہو پس اگر معدوم پر وقف کریں تو صحیح نہیں۔ اگرچہ حمل میں ہو اور اگر موجود پر وقف کریں اور بعد اسکے انہی جو آئندہ موجود ہوں گے تو وقف صحیح ہے اور اگر اول معدوم پر بعد اس کے موجود پر وقف کریں تو آیا موجودہ کے حق میں بھی وقف صحیح ہے یا باطل ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہی یہی نتیجہ ہے کہ باطل ہے (۱۴) موقوف علیہ میں مالک ہونے کی لیاقت ہو۔ پس دیو، بھوت، جن پری اور قشتوں پر اور جانوروں پر اور غلام لونڈی پر وقف کرنا اگرچہ مدبر اور مکاتب مشروط ہو صحیح نہیں اسی طرح بے جانہ چیزوں پر وقف باطل ہے لیکن مشاہد اور مساجد اور پل اور سرائے پر وقف

کرنا صحیح ہے کہ حقیقت میں یہ وقف مسلمانوں پر ہے (۱۵) موقوف علیہ معین ہو پس اگر منجملہ دو کے ایک پر وقف کریں یا منجملہ دو مسجد کے ایک مسجد پر وقف کریں اور اس ایک کا نام نہ رکھیں تو وقف صحیح نہیں۔ (۱۶) جس چیز پر وقف کیا جائے اس پر وقف کرنا صحیح ہو پس اگر زنا کاروں یا ڈکیتوں پر وقف کریں تو صحیح نہیں ایسا ہی اگر مسلمان توریت و انجیل وغیرہ کتب آسمانی پر چن پنی الحال عمل درآمد نہیں وقف کریں اور یہود و نصاریٰ کے معبد پر وقف کریں تو صحیح نہ ہو گا ہاں خود یہود و نصاریٰ پر بعض مجتہد وقف صحیح جانتے ہیں اور اس مقام پر ایک اشکال وارد ہوتی ہے کہ کیا وجہ ہے یہود پر وقف جائز ہے اور ان کے معبد پر جائز نہیں۔ اس کا جواب اس طرح پر دیا ہے کہ ان کے عبادت خانوں پر وقف کرنا معصیت میں اعانت ہے برخلاف ان کی ذات پر وقف کرنے کے کہ وہ بھی مخلوق خدا ہیں اور احتمال ہے کہ ان سے مسلمان پیدا ہوں لیکن یہود کا وقف ان چیزوں پر جائز ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آتش پرستوں کا وقف کرنا تشکدہ پر باطل ہے۔ پس جب شرائط مذکورہ کل متحقق ہو جائیں تو موقوف علیہ ان منافع وقف کا جو بعد وقف کے حاصل ہوں یقیناً مالک ہوتا ہے اور جو منافع وقت وقف موجود ہوں جیسے گوسفند موقوفہ کی اون اس کے باب میں اختلاف ہے اور اگر وقف کسی خاص شرط سے مشروط ہو تو اس کے خلاف کرنا جائز نہیں اور آیا جس حالت میں وقف کے خراب ہونے کا سامان ہو مثلاً وقف اولادی میں باہم اولادیں نزاع پڑے کہ نوبت وقف کی خرابی کو پہنچے تو اس کے سبب کرنے میں اس حالت میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں اس کو فروخت کر کے دوسری شے آمدنی کی خریدنا جائز ہے۔ دوسری فصل تصدق کے بیان میں واضح رہے کہ صدقہ کا بہت ثواب ہے اور مخفی خیرات کا درجہ اعلیٰ ہے چنانچہ حدیث میں اسکی تصریح وارد ہے اگر بدنامی کا خیال ہو یعنی کہنے میں آئے کہ فلاں شخص خیرات نہیں کرتا تو اس صورت میں کچھ باعلان دینا چاہئے اور خیرات میں چار شرطیں ہیں اول ایجاب بلفظ تصدق و غیرہ دوسرے قبول بلفظ قبضت و غیرہ تیسرے قباض یعنی مالک کی اجازت سے قبضہ کرنا اور بلا اجازت درست نہیں چوتھے قصد قربت اور واجبی خیرات مثل زکوٰۃ و فطرہ ہاشمی غیر ہاشمی سے نہیں لے سکتا ہے چنانچہ زکوٰۃ کے باب میں بیان ہوا ہاں ہاشمی ہاشمی سے لے سکتا ہے اور ان کا غلام جبکو آزاد کر دیا ہو واجبی خیرات کو لے سکتا ہے اور سنتی صدقہ امتی کا سید پر حرام نہیں اور جس صورت میں خمس ان کی معاش کو وفاء کرنے تو بقدر ضرورت واجب صدقہ بھی لے سکتے ہیں اور یہود کو گو عزیزہ خیرات دینا جائز ہے اور بعض مجتہدین کہتے ہیں کہ غیر سے واپس لے سکتا ہے۔ لیکن پہلا قول صحیح ہے۔ تیسری فصل سکنی اور عمری کے بیان میں یعنی گھر والا دوسرے سے کہے کہ تاجات اس مکان میں رہا کر اس میں تین شرطیں ہیں اول ایجاب اسکنتک و عمرتک و ارقبتک یا جوان کے مثل ہوں دوسرے قبول تیسرے قبضہ پس جو وقت اپنی زندگی سے یا رعایا کی حیات سے

یا کسی مدت معین سے مقید کیا ہو تو قبضہ کے بعد معاملہ لازم ہو جائے گا اور بعد گزرنے میعاد کے یا انتقال کر جانے اس شخص کے جس کی زندگی تک رعیت نامہ ہے وہ مکان مالک کی جانب سے منتقل ہو جائے گا پس اگر رعایا کی زندگی تک معاہدہ ہو اور مالک مر جائے تو اس کی اولاد اس رعایا کو نکال نہیں سکتی اور اگر اپنی زندگی تک اجازت دی تھی تو اس کے انتقال کے بعد رعایا بلا اجازت وراثت کے نہیں رہ سکتی اور اگر اس صورت میں رعیت پہلے مر جائے تو مالک اس کی اولاد کو اپنی حیات میں نکال نہیں سکتا اور اگر کسی وفات سے مقید نہ ہو تو ہر وقت اٹھا دینے کا اختیار حاصل ہے اور جس چیز کا وقف جائز ہے اس کا سکنی اور عمری بھی ہو سکتا ہے اور مکان کے فروخت ہونے سے رعیت کا حق باطل نہیں ہو سکتا اور اگر سکنی مطلق ہو تو خود رعایا اور اس کی اولاد اور عیال کو اس میں رہنا جائز ہے اور اگر رکھ لیا ہو تو غیروں کو بھی رکھ سکتا ہے اور جو وقت اپنے غلام یا گھوڑے کو راہ خدا میں تجبیس کرے یا اپنے غلام کو خانہ کعبہ یا مسجد الحرام کی خدمت کیلئے تجبیس کرے تو جب تک وہ غلام یا گھوڑا زندہ رہے خدمت کرنا لازم ہوگا اور اگر اتنا کہہ کر مر جائے کہ ایک شخص کی خدمت کرتا اور اس شخص کا نام نہ لے تو وہ غلام وراثت کو مل جائیگا۔ دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں اور اس میں دو موقف ہیں۔ پہلا موقف قرض دینے کے ثواب میں واضح ہو کہ قرض دینے کا ثواب بہت بڑا ہے۔ چنانچہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ شب محراب میں بہشت کے دروازے پر میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ صدقہ دینے میں دس گنا ثواب ملتا ہے اور قرض دینے میں اٹھارہ گنا۔ اور یہ جو بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ قرض دینے سے صدقہ کا دو چنڈ ثواب ہے اور اس سے مراد گناہوں پر اور علماء پر خیرات کرنا ہے کہ یہ قرض دینے سے افضل ہے اور قرض دینے میں تین چیزیں لازم ہیں (۱) ایجاب خواہ بلفظ اقراضتک ہو یا تصرف فیہ یا انتفع بہ و علیک رد عوضہ یا کسی اور لفظ سے جو ان کے ہم معنی ہو (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جو رضامندی پر دلالت کریں (۳) فریقین جائز ان تصرف ہوں پس دیوانہ اور مست اور مفلس جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو اور پندرہ برس سے کم عمر کا لڑکا اور دس سال سے کم کی لڑکی کا ایجاب و قبول معتبر نہیں اور غلام معاملہ قرض کا جائز ہے اور اسباب میں مرد و عورت میں فرق نہیں اور جس چیز کا مثل پیدا ہو سکے اسکے قرض میں کچھ دقت نہیں باقی جس چیز کا مثل نہ ہو اس میں دو قول ہیں اور قرض میں میعاد معتبر نہیں پس قرض دینے والا ہر وقت یک مشت مانگ سکتا ہے گو متفرق دیا ہو۔ دوسرا موقف ان مسائل کے بیان میں جو قرض سے متعلق ہیں اور وہ پیرام ہیں ۵ واجب سات حرام اور چار سنت اور چار مکروہ (۱) واجب قرض کا ادا کرنا یعنی جو لیا ہے اسکا مثل ادا کرے (۲) جب قرض لینے والا اصل شے یا اس کا بدلہ دے تو قرض دینے والے کو لے لینا واجب ہے اگرچہ نرخ بدلنے سے قیمت میں فرق آگیا ہو اور اگر بدلہ ممکن نہ ہو تو کج کے نرخ کے موافق دام لیوے اور جس چیز کا مثل نہیں ہو سکتا اس میں شے کے بدلے قیمت

بہشت

کھلم قرض

دیجاتی ہے اس نرخ کے موافق جو قرض لینے کے دن ہووے (۳) ہمیشہ ادا کر نیکاراوہ رکھے (۴) اگر قرض کاروبار رکھا ہے اور سال گزر جائے اور روپیہ اشرفی بقدر نصاب ہو تو قرض لینے پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۵) قرض ادا کرنے کی تدبیر اور فکر کرے اور وہ سات امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اصل مقدار کے کسی قدر زیادہ دینے کی شرط کرے یا جنس میں اعلیٰ درجہ کی لینا ٹھیرے خواہ اس جنس سے جو ہمیں کمی اور زیادتی سے لین دین حرام ہے جیسے سونا، چاندی، جو گہیوں یا جو چیز کہ تولی جو کھی جاتی ہے اور خواہ ایسی نہ ہو پس اگر شرط کرے کہ اپنا مکان مجھ کو معمولی کرایہ سے کم بردینا یا کچھ تحفہ دینے کی شرط ہو یا کوئی کام لینا اسکے ذمہ قائم کرے تو یہ شرطیں باطل ہیں ہاں اگر بدوین شرط کے زیادہ دے تو جائز ہے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ درہم غلہ کی عوض صحیح اور کھرے درہم دے یا پرانوں کے بدلے نئے دے تو جائز ہے اور اگر یہ کہے کہ ٹوٹے درہم ثابت درہموں کے عوض یا کھوٹے کھرے کے عوض دینا تو شرط لغو ہے اور اگر ضامن یا گرواس قرض کیلئے کرے یا یہ کہے کہ یہ چیز مجھ کو فلاں جگہ دینا تو جائز ہے ہاں اگر دوسرے قرض کے لئے ضامن یا گرو طلب کرے تو جائز نہیں (۲) جو چیز تولی جو کھی جاتی ہو اسکو بے ناپے تولے دینا (۳) قرضدار کو اپنے خرچ میں قدر کفایت سے زیادہ صرف دینا۔ (۴) نادار مجبور سے تقاضا کرنا کہ قرض کو ادا کرے۔ بلکہ مدار کرنا چاہئے (۵) جو شخص قرضدار حرم کعبہ میں پناہ لے اس سے مطالبہ کرنا ہاں اگر حرم میں قرض دیا ہو تو حرم میں مانگ سکتا ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مدینہ طیبہ اور مشاہدہ مشرقہ کا بھی یہی حکم ہے (۶) جو شخص ادا پر قادر ہو اسکو قرض لینا دے، اول رکعت میں قرضدار کا نماز پڑھنا اور چاروں سنتی کام یہ ہیں (۱) قرض دینا (۲) قرض لینے والے کو اپنا حال مفلسی اور ناداری قرض دینے والے پر ظاہر کرنا (۳) جو شرط ٹھیرے اس پر قائم رہنا (۴) اگر قرضدار کچھ سوغات بھیجے تو اسکو حاصل میں حساب کرنا اور چاروں مکروہ میں (۱) مکروہ یہ ہے کہ بے ضرورت قرض لے مگر ضرورت کے ساتھ مکروہ نہیں چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ جناب رسول خداؐ اور جناب امیر المومنینؑ اور جناب امام حسنؑ اور جناب امام حسینؑ علیہ السلام وفات کے وقت مفروض تھے (۳) دلوں میں سود کا قرض رکھنا گوزبان پر نہ آئے (۴) قرض خواہ کا قرضدار کے گھر ٹھیرنا (۴) تین دن سے زیادہ ٹھیرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔ **تفسیر مطلب**

بندہ آزاد کرنے کے بیان میں اور اس کا بہت ثواب ہے احادیث اہل بیت علیہم السلام میں وارد ہے کہ جو شخص مردود آزاد کرے حقتالی ہر غلام کے عضو کی عوض اس شخص کا ایک عضو آتش دوزخ سے آزاد کرے گا اور لوٹنری کے آزاد کرنے میں دو عضو کے عوض ایک عضو آزاد کرے گا اور آزادی کی ۵ قسمیں ہیں (۱) واجب خواہ کفارہ کی وجہ سے جسکا بیان کفارہ کی بحث میں ہو گا یا یہ کہ آزادی غلام کی نذر کرے یا خریدنے کے وقت اس کا پہلا آقا شرط کرے کہ اس کو آزاد کر دیجیو (۲) سنت جیسے اپنے ایسے رشتہ دار کا مالک ہو جائے کہ جو خود بخود آزاد نہیں ہو سکتا جیسے بھائی

بندہ آزاد کرنا

اور چچا اور ماموں تو ان کا آزاد کر دینا سنت ہے اسی طرح سے جس غلام نے سات برس خدمت کی ہو اور مومن ہووے اسکا آزاد کرنا بھی سنت ہے (۳) مکروہ یعنی غلام کمانے سے عاجز ہو یا بچہ ہو ان کو آزاد کر دے اور معاش کی صورت معین نہ کرے تو یہ آزادی مکروہ ہے (۴) حرام اور وہ کا فر غلام کا آزاد کرنا (۵) مباح اور وہ ولد الزنا اور ضعیف المذہب کا آزاد کرنا اور آزادی چار طرح پر ہوتی ہے اول مباشرت (۶) سرایت (۷) ملک (۸) عوارض سے ان کا بیان چار موقف میں کیا جاتا ہے۔ پہلا موقف مباشرت کے بیان میں اور اسکی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم آزاد کرنا اور اس میں سات شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے انت حر یعنی تو آزاد ہے اور یا یہ کہے اعتققتک یعنی میں نے تجھکو آزاد کیا اور اس عبارت سے قصد انشا کرے تو اس مسئلہ میں مجتہدین کی دو رائیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اس کلام سے بھی آزاد ہو جاتا ہے اور ان دو لفظوں کے سوا کسی لفظ سے آزاد نہیں ہو سکتا مثلاً لکھوے یا اشارہ کرے اگر پہلے دل میں قصد کرے ہاں اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اس میں لکھنا اور اشارہ کرنا قرینہ کے ساتھ قائم مقام ٹھیرتا ہے (۲) شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا بالغ، عاقل، مختار جائز التصرف ہو اور بالقصد عبارت کو ادا کرے۔ پس دس برس سے کم سن بچہ کا آزاد کرنا اور دیوانہ اور مست اور عاقل کا آزاد کرنا اور مفلس کا آزاد کرنا جس کا مال حاکم شرع نے قرض خواہوں کی درخواست پر فرق کیا ہو اور جس شخص نے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہا ہو اور جس نے بیماری کے عالم میں آزاد کیا ہو اور قیمت غلام کی ثلث متروکہ سے زیادہ ہو ان سب کی آزادی درست نہیں (۳) آزادی کو کسی شرط اور صفت پر معلق نہ کرے ہاں آزادی کیسا تھ غلام کے ذمہ کوئی بات قائم کر دے تو ہو سکتا ہے۔ پس اگر آقا اپنی خدمت یا کسی دوسرے کی خدمت کسی وقت معین تک شرط کر لے تو جائز ہے اور اگر غلام اس عرصہ میں حاضر نہ ہے تو اس کی آزادی باطل نہیں ہوتی ہاں اس زمانہ کی بابت غلام کو اجرت دینی پڑے گی۔ اور اگر بین المیاد اقامہ جائے اور بعد اس کے غلام حاضر ہو تو آیا وارثوں کو استحقاق ہے کہ اس مدت میں اس سے کام لیں اسمیں مجتہدوں کے دو قول ہیں قول صحیح یہ ہے کہ ان کو اختیار نہیں اور اگر یہ قرار پائے کہ مدت معلوم میں اگر کام نہ کرے گا تو پھر غلام بنا رہے گا اس میں بھی اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ایسی شرط باطل ہے (۴) شرط یہ ہے کہ آزادی سے خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کا فر غلام کا آزاد کرنا صحیح نہیں اور بعض عالم اس کو شرط نہیں مانتے کہ کافروں کے آزاد کرنے کو بھی صحیح سمجھتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر وہ کافر رسول یا قرآن کا منکر ہے تو اس کی آزادی درست ہے اور جو کافر منکر خدا ہے اس کا آزاد کرنا باطل ہے۔ (۵) شرط یہ ہے کہ بردہ مسلمان ہو پس غلام کا فر کا آزاد کرنا صحیح نہیں بعضوں کے نزدیک یہ شرط مسلم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نذر کے ساتھ جائز ہے (۶) شرط یہ ہے کہ غلام کا مالک ہو پس اگر دوسرے کے غلام کو آزاد کرے تو درست نہیں اور اگر صاحب غلام راضی ہو جائے اور اجازت

دوبیسے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ درست نہیں (۱) شرط یہ ہے کہ غلام نے کوئی جرم کسی شخص پر نہ کیا ہو کہ ایسی شکل میں آزاد کرنا درست نہیں ہونا اور بعض مجتہدین نے آٹھویں شرط اور کی ہے وہ یہ ہے کہ برہہ کو معین کر دے اگر گول گول کہے کہ میرے دو غلاموں میں سے ایک آزاد ہے تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور ونکی نزدیک یہ شرط مسلم نہیں وہ کہتے ہیں ایسی صورت میں دونوں میں سے جسکو چاہے معین کر دے ہتھمہ آزاد کرنے سے سات امر متعلق ہیں چار سنت ہیں تین مکروہ (۱) سنت یہ ہے کہ غلام مومن کو آزاد کرے (۲) یہ کہ جس مومن غلام نے سات برس خدمت کی ہو اسکو آزاد کر دے (۳) جس غلام پر قاتل ناجاری کرے اسکو غلامی سے جدا کر دے (۴) اگر غلام آزاد کر دہ کلمہ لے سے عاجز ہو تو اسکی اعانت کرتا رہے اور تینوں مکروہ کاموں میں پہلا کام سنی غلام کا آزاد کرنا (۲) بچے میں اور اسکی ماں میں تفرقہ ڈالنا یعنی دونوں میں سے ایک کو آزاد کرنا ایک کو باقی رکھنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں (۳) ایسے غلام کا آزاد کرنا جو کمانے سے لاچار ہو۔ دوسری قسم مباشرت کی کتابت ہے کتابت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے غلام سے کہے کہ اسقدر روپیہ اتنے عرصہ میں مجھکو کما کر دیدے اور تو آزاد ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم مطلق ہے یعنی فقط صبیغہ اور عوض اور نیت اور وعدہ کے سوا کوئی شرط نہ ہو پس جب قدر روپیہ دیتا جائے گا۔ اسی قدر آزاد ہوتا جیسے گا۔ دوسری قسم مشروط ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام سے یہ کہے کہ میں نے تجھے مکاتب کیا کہ مثلاً ایک سال اس قدر روپیہ تو مجھکو دیدے اور اگر اس عرصہ میں کل ادا نہ کرے گا تو بدستور غلام بنا رہے گا۔ یا بخمٹہ مقدار کے کوئی جزو دہ اسکے باقی رہے تو بھی غلام رہے گا۔ اور کتابت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) صبیغہ پس کتابت مطلق کا صبیغہ یہ ہے کَاتَبْتُكَ عَلَى أَنْ تُؤَدِّيَ لِي كَذَا فِي وَاقْتٍ كَذَا فَإِذَا أَدَيْتَ فَأَنْتَ حُرٌّ یعنی میں نے تجھکو مکاتب کیا کہ تو مجھکو ہر مہینے میں اتنا روپیہ دیا کر اور جب تو ادا کرے گا تو آزاد ہو جائے گا اور مشروط میں یہہ عبارت کہے اور اتنا لفظ اور زیادہ کرے۔ وَكَانَ يَجْزِيكَ فَأَنْتَ رَقٌّ یعنی اگر تو ادا نہ کر سکا تو وہیں غلام بنا رہیگا۔ دوسری شرط غلام کا اس بات کو مان لینا اور قبول کر لینا (۳) غلام اور آقا دونوں بالغ ہوں اگر بچے ہوں گے تو معاملہ صحیح نہیں اگرچہ دس سالہ ہوں یا ولی کی اجازت ہو (۴) دونو عاقل ہوں کہ جنون کی کتابت کہ جسکا جنون دائمی ہو صحیح نہیں اور اگر ولی اجازت دے تو صحیح ہے اور اگر جنون کا دورہ ٹھیرتا ہو تو افاقہ کے زمانہ کا معاملہ صحیح ہے اگر آقا اور غلام میں جھگڑا ہو۔ آقا مدعی ہو کہ جنون یا بچپن میں تخریر ہوئی اور غلام اسکا منکر ہو تو آقا کا قول مقدم ہے۔ اگر جنون کی حالت ظاہر ہو اور اگر برعکس اسکے دعویٰ ہو تو غلام کا قول مقدم ہے (۵) قصدر پس اگر غفلت یا بیہوشی میں کہہ دے تو صحیح نہیں (۶) جائزہ التصرف ہونا پس سفیہ اور مفلس جن کا مال قرق ہو گیا ہو ان کی کتابت صحیح نہیں اور بیمار کہ اسکا ثلث مال غلام کی آزادی کو کافی نہ ہو تو زائد ثلث میں بدون ورنہ اسکی اجازت کے کتابت نافذ نہ ہوگی اسی طرح مرتد ملی کی کتابت بغیر حکم حاکم شرع درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اسکے اسلام کا انتظار

مشروط آزادی غلام

کرنا چاہئے (۷) یا اختیار ہو پس اگر زبردستی کسی کے کتابت کر آئیں تو صحیح نہیں (۸) غلام مسلمان ہو کہ غیر مسلمان کے کتابت بموجب حدیث کے درست نہیں (۹) کل غلام کو مکاتب کرے پس اگر نصف حصہ مکاتب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) حق الکتابت دین ہو پس اگر بعض کسی غبن کے کتابت واقع کرے تو صحیح نہیں (۱۱) عرض ایسی چیز کا ہو جس کا مالک کو لینا روا ہو پس شراب اور سویر پر مثلاً کتابت صحیح نہیں (۱۲) مال کتابت کتابت کی جنس اور مقدار اور صفت معلوم ہو۔ تتمہ اگر آقا پر زکوٰۃ واجب ہو تو اس پر واجب ہے کہ ہم رقاب یعنی غلاموں کے حصہ میں سے جو زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے اپنے غلام کو کچھ دے کہ وہ مال کتابت میں پھر آقا کو دے اور بعض مجتہد مکاتب مطلق سے اس حکم کو مخصوص جاتے ہیں۔ بہر حال جب آقا کچھ دے تو غلام کو قبول کرنا واجب ہے اور اگر آقا پر زکوٰۃ واجب نہ ہو تو سنت ہے کہ اپنے پاس سے کچھ دے اور اگر غلام زرقط ادا نہ کر سکے تو اسکو مہلت دے اور مکروہ ہے کہ اصلی قیمت سے زیادہ روپیہ اس کے ذمہ قرار دے اور جو غلام کمائی نہ کر سکتا ہو یا امین نہ ہو اس کا مکاتب کرنا مکروہ ہے اور کتابت کی تیرہ خاصیتیں ہیں (۱) کتابت غلام اور آقا میں واقع ہوتی ہے (۲) غلام اور عوض دو تو آقا کے مال ہیں (۳) غلام مکاتب استقلال اور عدم استقلال کے درمیان ہوتا ہے یعنی نہ مختار کامل ہے اور نہ غیر مختار (۴) تمام غلاموں کے برخلاف مکاتب مال کا مالک ہوتا ہے اور تصرف اسکا اپنے مال میں درست ہے جیسے آزاد کرنا اور بیچنا (۵) اگر آقا پر خیانت کرے تو آقا اس سے ارش لے سکتا ہے (خیانت جرم کو کہتے ہیں اور ارش جرمانہ اور عوضانہ کا نام ہے) (۶) مکاتب اپنے مال کا مضاربہ نہیں کر سکتا اگرچہ آقا اذن دے لیکن غیر سے مضاربہ کر سکتا ہے۔ مضاربہ سے یہ مراد ہے کہ کچھ روپیہ سوداگری کے واسطے کسی شخص کو دیں اور نفع میں حصہ پھیر لیں (۷) مکاتب قرض نہیں دے سکتا اگرچہ آقا اجازت دے لیکن دوسرے سے قرض لے سکتا ہے (۸) مکاتب اپنے غلام کو مکاتب نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر غبطہ اور صرفہ یعنی فائدہ ہو تو کیا مضائقہ (۹) مکاتب نکاح اور حرم نہیں کر سکتا (۱۰) کنیز مکاتبہ شوہر نہیں کر سکتی (۱۱) اگر مکاتب کے نام کوئی بہہ یا وصیت کرے کہ اسکو اس کے باپ یا ماں وغیرہ رشتہ داروں کو جو اس کی غلامی میں نہیں رہ سکتے دیدیں تو مکاتب قبول نہیں کر سکتا (۱۲) روزہ کے سوا دوسرا کفارہ بدون آقا کی اجازت کے ادا نہیں کر سکتا (۱۳) مکاتب اپنے غلام کو تعزیر دے سکتا ہے بلکہ بعض مجتہدوں کے نزدیک حد جاری کرنے کا بھی اختیار ہے۔ تیسری قسم مباشرت کی تدبیر ہے۔ تدبیر سے یہ مراد ہے کہ میاں اپنی لونڈی یا غلام سے کہے کہ تو میرے بعد آزاد ہے اور آیا غیر کے اختیار سے بھی تدبیر واقع کر سکتے ہیں یا نہیں مثلاً آقا کنیز سے کہے کہ تو اپنے خاوند کے مرنے کے بعد آزاد ہے اس میں علماء مختلف ہیں مگر احادیث ائمہ علیہم السلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی تدبیر میں داخل ہے اور تدبیر کی تین قسمیں ہیں (۱) تدبیر واجب مثلاً منت کرے کہ اللہ علی عتق عبدی بعد وفاقی یعنی خدا کیلئے ہے مجھ پر آزاد کرنا غلام کا اپنی وفات کے بعد اس قسم کی تدبیر سے پھر نہیں سکتا (۲) تدبیر مستحب اور

کتابت ازادی غلام

تدبیر مباشرت غلام

وہ تدبیر مطلق ہے اس میں رجوع جائز ہے (۳) تدبیر مکروہ جیسے کافر یا ناصبی غلام کو مدبر کرنا اور تدبیر کی چھ شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے اَنْتَ حَرٌّ بَعْدَ وَفَاقٍ ط یعنی تو میری وفات کے بعد آزاد ہے یا مثل اس کے جو عبارت اس بات پر دلالت کرے اور گونگے کا اشارہ کرنا کافی ہے (۲) مدبر بالغ و عاقل ہو طفل و دیوانہ کی تدبیر صحیح نہیں (۳) جائز انصاف ہو پس اگر سفید و مفلس ہو تو اسکی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد سفید کی تدبیر کو صحیح جانتے ہیں (۴) قصد اور ارادہ سے کہے پس غافل اور مست اور سوتے اور مجبور کی عبارت کا اعتبار نہیں (۵) قربت الی المذکر کی تدبیر کرے پس کافر کی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد نیت قربت کو شرط نہیں جانتے انکے نزدیک تدبیر آزادی کی وصیت ہے آزاد کرنا نہیں ہے (۶) تدبیر معلق نہ ہو پس اگر کسی مشرط پر معلق کرے مثلاً زید کے سفر سے پلٹے پر تو تدبیر صحیح نہیں (۷) تعیین یعنی غلام مدبر کا معین ہونا اور بعض مجتہد اس کو شرط نہیں جانتے اور مدبر غلام بدستور غلام رہتا ہے۔ آقا کا تصرف ہر قسم کا بیع چہ ہبہ وغیرہ سب درست ہیں لیکن اگر بچہ دے یا بچہ خدے تو تدبیر بنی رہے گی یا بگڑ جائے گی اسمیں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک بگڑ جائے گی اور اگر غلام مدبر بھاگ جائے تب بھی اس کی تدبیر باطل ہو جاتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ حاملہ کنیز کے بچہ کو جو حمل میں ہے بغیر اس کنیز کے مدبر کرے یا کنیز کو بغیر اس حمل کے مدبر کرے اور دو عاقلوں کو گواہ کرنا سنت ہے۔ چوتھی قسم مباشرت ام ولد ہونا ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں جو اپنے آقا سے حاملہ ہو اس میں دو چیزیں شرط ہیں (۱) یہ کہ اپنے آقا سے اس حالت میں حاملہ ہو کہ وہ آفاقی ملک ہو۔ اور وہ بچہ آزاد گنا جائے۔ پس اگر آقا وطنی کے وقت غلام ہو یا دوسرے کی لونڈی سے اشتباہ میں مقاربت کرے اور حمل رہ جائے اور بعد اسکے اسکا مالک ہو جائے تو وہ کنیز ام ولد نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک اس صورت میں ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر کسی کی لونڈی سے نکاح کرے اور اسکا مالک شرط کرے کہ اولاد میری ملک ہوگی اور حمل رہنے کے بعد اس لونڈی کو شوہر خریدے تو ام ولد نہیں ہوتی اور اگر کنیز کو کسی شخص سے بیاہ دیا ہو بعد اس کے اس سے وطنی کرے تو گو خلاف شرع کیا۔ لیکن اگر حمل رہ جائے تو کنیز ام ولد ہو جائے گی (۲) شرط یہ ہے کہ اس کنیز کا بچہ کافر اور اور قاتل اور محروم الارث نہ ہو اور استیلا کے خواص سے یہ تین چیزیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ام ولد کو مدبر کر سکتا ہے (۲) اسکو مکاتب کر سکتا ہے (۳) اسکی بیع جائز نہیں۔ لیکن اگر ام ولد ہو جانے کے بعد مالک اسکی قیمت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکی قیمت میں اسکو فروخت کر سکتے ہیں اور بعض مجتہد اس موقع کے سوا انیس جگہ اور بھی لکھتے ہیں جہاں ام ولد کا بیع کرنا جائز ہے لیکن حدیث میں بھی ایک مقام منقول ہوا ہے۔ دوسرا موقف سرائت ہے یعنی جس وقت کوئی شخص اپنے نصف غلام کو آزاد کر دے تو دوسرا نصف بھی خود بخود آزاد ہو جائے گا۔ اور اگر اس غلام میں دوسرا شخص شریک ہوگا تو شریک کے حصہ کے دام اس شخص کے ذمہ ادا کرنے لازم ہونگے اور سرائت

حکام ام ولد

حکام سرائت

میں چار چیزیں شرط ہیں (۱) رہنے کے گھر اور خدمت کے غلام اور سواری کے جانور اور پہننے کے لباس کے سوا اپنا اور اپنے عیال کا ایک دن کا خرچ اور شریک کے حصہ کی قیمت کا مالک ہو اور اگر مفلس ہوگا تو غلام خود کما کر دے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر شریک کی ضرر رسانی کی نظر سے آزاد کیا ہے تو شریک کے حصہ کے دام آقا کو دینے پڑیں گے اور اگر نادر ہے تو عقیق باطل ہو جائیگا اور اگر ثواب کی نظر سے عقیق کیا ہے تو دونوں صورتوں میں یعنی آقا مالدار ہو یا مفلس غلام کو روپیہ دینا پڑے گا اور اگر غلام ہی ادائے قیمت سے عاجز ہو تو نصف آزاد اور نصف غلام رہے گا اور یہی حال اس کی کمائی کا ہے اور مجتہد و منین اختلاف ہے کہ شریک کے دام دینے سے پہلے آزاد کہلائے گا یا دام دینے کے بعد آزاد ہوگا دوسرا قول صحیح تر ہے اس لئے کہ آزاد کرنا ملکیت کے بعد ہوتا ہے اور ملکیت دام دینے پر ہوگی (۲) اپنے اختیار سے آزاد کرے پس اگر کسی شخص کے ماں باپ غلام ہوں اور نصف اسکا میراث میں اسکو پہنچ جائے تو سرتاسمیں جاری نہ ہوگی (۳) کوئی حق اس قسم کا جو بکنے سے مانع ہو مثل وقف اور تدبیر کے اس غلام سے تعلق نہ (۴) اول اپنا حصہ آزاد کرے پس اگر شریک کا حصہ پہلے آزاد کرے گا تو اسکا حصہ سرائیت سے آزاد نہیں ہو سکتا ہے تقسیم موقف ملک ہے یعنی مرد کا اپنے گیارہ رشتہ داروں کا مالک ہونا (۱) باپ (۲) ماں (۳) دادا - نانا (۴) دادی - نانی (۵) اولاد بیٹا خواہ بیٹی (۶) اولاد کی اولاد پسری خواہ دختری کسی طبقہ کی ہو (۷) بہنیں (۸) بھوپتی (۹) خالہ کسی طبقہ کی ہو (۱۰) بھتیجے اور بھائی کے پوتے پڑوتے نواسے بھتیجے نیچے تک (۱۱) بھانجی اور بہن کے پوتے پڑوتے نواسے کسی درجہ کے ہوں جب کوئی شخص ان رشتہ داروں کا کسی طرح مالک ہو جائے تو فوراً یہ لوگ آزاد ہو جاتے ہیں اور دودھ کے محرمات کے آزاد ہونے میں اختلاف ہے۔ اشہر یہ ہے کہ دودھ کے رشتہ دار بھی آزاد ہو جاتے ہیں اور اگر نصف حصہ قرابت کی وجہ سے آزاد ہو تو آزاد دوسرا حصہ سرائیت سے آزاد ہو جائے گا اور شریک کے حصہ کی قیمت دینی پڑے گی یا نہیں سمیں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اگر اپنے اختیار سے مالک ہوا ہو اور مالدار ہے تو قیمت دینا لازم نہیں اور عورت پر ماں باپ اور دادا دادی نانا نانی اور اولاد کے سوا اور رشتہ دار آزاد نہیں ہوتے۔ چوتھا موقف۔ عوارض کے بیان میں واضح ہو جس وقت آٹھ چیزوں میں سے کوئی چیز عارض ہو تو غلام خود بخود آزاد ہو جاتا ہے (۱) یہ کہ اندھا ہو جائے (۲) کوڑھی ہو جائے (۳) برص ہے اور بعض مجتہدین کے نزدیک مبروص آزاد نہیں ہوتا (۴) جس وقت آقا اپنے غلام کی ناک کان کاٹ لے یا ہاتھ پاؤں توڑے (۵) لنگڑا ہو جانے سے چل نہ سکے (۶) میاں سے پہلے غلام کا مسلمان ہو جانا (۷) لاوارث کا وارث رشتہ دار جو کسی کا غلام ہو حاکم شرع کے حکم سے میت کے مال سے خریدنے کے بعد اسکا وارث گردانا جاتا ہے اور اگر اسکا مالک انکار کرے تو حاکم جبراً اس سے فروخت کر لے گا (۸) جس وقت ماں باپ میں سے کوئی آزاد ہو اور دوسرے کا مالک

حکام مالک

حکام مالک

باب جہاد

شرائط جہاد

اولاد کی غلامی کو شرط نہ کرے تو وہ اولاد آزاد ہوتی ہے۔ چوتھا مطلب کفار سے جہاد کرنے کے بیان میں اور اس میں کئی تفصیلیں ہیں۔ پہلی فصل جہاد کے ثواب کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد اسلام کا رکن اعظم ہے اور جہاد کی فضیلت اور رغبت دلانے پر اور اس کے ترک کر نیوالے کی مذمت پر بہت سی آیتیں قرآن میں وارد ہیں اور جہاد اور مرابطہ یعنی سرحد کی حفاظت کرنے کے باب میں بہت سی حدیثیں منقول ہیں از انجملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے حضرت نے فرمایا وَاللّٰہِیْ نَفْسِیْ بَیْدَہٗ لَعَدُوٌّ وَکَافٍ سَبَّیْلَ اللّٰہِ رُوْحَہٗ خَیْرٌ مِّنَ الدِّنْیَا وَمَا فِیْہَا یعنی اسی کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ راہ خدا میں جب کوئی صبح یا شام کو جائے ایک دفعہ کاجانا دینا اور ما فیہا سے بہتر ہے اور یہ بھی ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ الْخَیْرُ کُلُّہٗ فِی السَّیْفِ وَتَحْتَ ظِلِّ السَّیْفِ وَلَا یَقِیْمُ النَّاسُ إِلَّا بِالسَّیْفِ وَالسَّیْفِ مَقَالِیْدُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ یعنی تمام خوبیاں تلوار میں اور تلوار کے سایہ میں ہیں اور آدمی بدو تلوار کے سیدھے نہیں ہوتے۔ اور تلوار بہشت و دوزخ کی کئی ہی اور ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ اس خون کے قطرے سے جو خدا کی راہ میں بہے کوئی قطرہ خدا کے نزدیک محبوب نہیں اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ رَبَّاکَ لَیْلَتِیْ سَبَّیْلَ اللّٰہِ خَیْرٌ مِّنْ حِیَاکُمْ شَہْرَیْ یعنی ایک شب کی حفاظت ملک اسلام کی سرحد کی رضائے خدا کے لئے دو مہینے کے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ دوسری فصل جہاد اور اس کی شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد نص اور اجماع کی رو سے واجب ہے اور جہاد کو جو بکھائی ہے یعنی جس صورت میں وہ گروہ جو کفار کے مقابل ہووے مقابل کے لئے کافی ہو تو باقی لوگوں سے فرض ساقط ہے ہاں اگر انام کسی خاص شخص کو تخصیص کے ساتھ مصلحت سے طلب کرے تو اس پر جہاد واجب یعنی ہونا بیگا اسی طرح اگر نذر کرے یا کسی کی جانب سے اجیر ہو یا دونوں لشکروں کے ملنے کے وقت جب صف بندی کی جائے۔ لشکر میں موجود ہو جہاد واجب عینی ہو جاتا ہے اور اگر مسلمان اس قدر قلیل ہوں کہ جب تک سب ملکر مقابلہ نہ کریں کام نہ چلے تو اس صورت میں بھی جہاد واجب عینی ہے اور جہاد بارہ شرطوں سے واجب ہوتا ہے (۱) شرط مرد ہونا پس عورت اور خنثی اشکال پر جہاد واجب نہیں (۲) بالغ ہونا پس طفل پر واجب نہ ہو گا (۳) عاقل ہونا پس دیوانہ پر واجب نہیں (۴) آزاد ہونا پس غلام پر واجب نہیں اگرچہ مدبر یا مکاتب ہو اور کوئی حصہ مکاتب کا آزاد بھی ہو چکا ہو۔ لیکن امام علیہ السلام آقا کی اجازت سے غلام کو جہاد میں لجائیں تو جائز ہے (۵) بوڑھا نہ ہو اس لئے کہ ضعیف جنگ کی طاقت نہیں رکھتے (۶) قواعد حرب و ضرب کو جانتا ہو ورنہ واجب نہیں (۷) اندھا اور ایسا لنگر نہ ہو کہ پیدل اور سوار نہ چل سکے (۸) تندرست ہو بیمار پر واجب نہیں۔ لیکن جن جن صورتوں میں جہاد کرنے سے عاجز ہو آیا اس پر واجب ہے کہ کسی کو اپنے طرف سے لو کر کر کے بھیجے اس مسئلہ میں اختلاف ہے (۹) اپنے اور اپنے عیال کے خرچ خوراک پر قادر ہو (۱۰) سواری کے لئے جانور رکھتا ہو پس اگر نہ ہو تو

واجب نہیں خواہ مسافت دور ہو یا نزدیک اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ جس صورت میں آٹھ فرسخ کا راستہ ہو تو اس صورت میں سواری شرط ہے اور اگر کوئی شخص کسی شخص کو خرچ و خوراک اور سواری جہاد کرنے کے واسطے دے تو اس صورت میں جہاد کو جانا واجب ہے اور اگر جہاد کیلئے نوکر رکھے تو نوکر کی کرنا واجب نہیں (۱۱) آدمی مفروض نہ ہو پس اگر فرض کی میعاد ہو چکے اور قرضخواہ مانگتا ہے اور دینے پر قدرت رکھتا ہو تو اس صورت میں جب تک قرض کو ادا نہ کرے یا ضامن نہ دے یا کوئی چیز رہن نہ چھوڑے تو بے مرضی قرضخواہ کے جہاد کو نہیں جاسکتا ہاں اگر امام علیہ السلام طلب کریں تو جانا واجب ہو جائیگا۔ اگرچہ قرضخواہ اجازت نہ دے لیکن سنت ہے کہ ایسے موقعوں میں نہ دہنے جہاں خوف ہائیکہ ہو مثلاً صف سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا مبارز کو لٹکانا اور اگر قرض کی میعاد باقی ہے یا ختم ہو چکے لیکن دینے پر قادر نہیں تو ان دونوں صورتوں میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قرضخواہ روک نہیں سکتا ہے (۱۲) والدین کی اجازت ہو پس اگر بالتخصیص امام نے نہ طلب کیا ہو تو بغیر اذن والدین جہاد کو نہیں جاسکتا۔ پس یہ بارہ شرطیں متحقق ہو جائیں تو حالت حضور امام میں واجب ہے کہ خود جہاد کو نکلے یا کسی کو اپنی طرف سے نوکر رکھ کر بھیجے۔ لیکن امام اگر اسکو خود طلب کریں تو نائب نہیں بھیج سکتا۔ چنانچہ سابقاً مذکور ہوا۔ اور جو وقت لاچار ہو مثلاً بیمار ہو جائے تو پلٹے کا اختیار حاصل ہوگا اگرچہ دونوں لشکر مقابل ہو گئے ہوں لیکن گیمباری کے سوا دوسرا عذر ہوا ہو مثلاً آقا غلام کی اجازت دینے سے پشیمان ہو کر اس کو واپس طلب کرے تو اس صورت میں اگر لڑائی شروع نہیں ہوئی تو پلٹ جانا واجب ہے اور اگر دونوں لشکر مقابل ہو چکے ہوں تو پلٹنا جائز نہیں اور غیبت امام علیہ السلام میں بھی جس صورت میں دشمن مسلمانوں کے ملک میں چڑھ آئیں اور ان کے حملہ سے اسلام کو صدمہ پہنچے تو جہاد واجب ہو جاتا ہے تیسری فصل۔ اس بیان میں کہ کس کس فرقہ سے جہاد کرنا واجب ہے پس واضح ہو کہ تین گروہ سے لڑنا واجب ہے (۱) کفار حربی اور وہ دو فرقے ہیں اول جو مرد باطل خدا کے سوا آفتاب وغیرہ ستاروں یا بتوں کو پوجتے ہوں دوسرے جو لوگ ملحد اور دہریے ہوں اور کسی چیز کی پرستش کے معتقد نہ ہوں تو حال حضور امام میں دونو گروہ سے جہاد تک مسلمان نہ ہوں لڑنا چاہئے اور جزیرہ ان سے قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرا گروہ اہل کتاب ہیں اور یہ بھی دو فرقہ ہیں اول وہ جماعت جسکے پاس ایک کتاب ہے اور ایک پیغمبر کے معتقد ہیں جیسے یہود کہ توریت اور موسیٰ علیہ السلام کو مانگتے ہیں اور نصاریٰ کہ انجیل اور عیسیٰ روح القدس کے قائل ہیں اور دوسرے وہ فرقہ جن کے پاس کتاب نہیں اور نہ کسی پیغمبر کے قائل ہیں۔ لیکن ایک کتاب اور ایک پیغمبر پیش خود قرار دیتے ہیں جیسے مجوس کہ زردشت کو نبی اور زند کو کتاب جانتے ہیں اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب تھی جسکو انہوں نے جلا دیا اور ایک پیغمبر ان پر بھیجا گیا تھا جس کو انہوں نے مار ڈالا اور جو کتاب وہ پیغمبر آئے پاس لایا تھا۔ بارہ ہزار گائے

جہاد کس سے جائز ہے

شرائط جزیہ

کی کھال پر مرقوم تھی ان دو فرقوں سے جب تک اسلام نہ لائیں یا جزیہ قبول نہ کریں جہاد واجب اور جزیہ کی بارہ شرطیں ہیں (۱) مقدار جزیہ کہ امام یا نائب امام ہر سال اسکے مردان بالغ و عاقل پر اسم و ارتجوز کرے اسکو قبول کریں اگرچہ بوڑھے اور انگڑے اور اپاہج ہوں یا ان کی زمینوں پر محصول لگا یا جائے اسکو تسلیم کریں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا غلام بھی جزیہ دیگا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ نہ دے گا اور محض مجتہدین نے یہ تفریق کی ہے کہ اگر غلام مسلمان کا ہے اس پر جزیہ واجب نہیں اور اگر کافر کا فخر کا غلام ہے تو اس پر جزیہ واجب ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا جزیہ کوئی مقدار معین ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے مقرر فرمایا تھا کہ نادار ہر سال بارہ درہم اور مالدار ایک سو چالیس درہم اور متوسط چوبیس درہم دیا کریں یا کوئی مقدار جزیہ کی شرعاً معین نہیں بلکہ امام کی رسلے پر مدار ہے جو تجویز کرے دوسرا قول صحیح تر ہے کیونکہ ذلت و خواری کے یہی مناسب ہے اور جو مقدار حدیث میں معین ہوئی ہے اسکا یہ مقصود ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے نزدیک اسوقت یہی مقدار مناسب و مصلحت وقت تھی اور اگر اثنائے سال میں کچھ لوگ ان دو گروہوں سے مسلمان ہو جائیں تو اسے اس سال کا جزیہ ساقط ہو جائے گا (۲) شرط مطیع الاسلام یعنی مسلمانوں کے حکم کی پابندی کرنا (۳) شرط جو بات امان کے منافی ہو ان سے سرزد نہ ہو یعنی مسلمانوں سے جنگ کرنے پر آمادہ اور کفار کی اعانت نہ کریں۔ اگر تینوں شرائط میں خلل واقع کریں تو حربی ہو جائیں گے خواہ جزیہ کے وقت ان باتوں کی شرط پھیری ہو یا نہ پھیری ہو اور خواہ عمدہ کیا ہو یا سہواً (۴) شرط یہ ہے کہ مسلمان عورتوں سے نکاح اور زنا نہ کریں (۵) شرط یہ ہے کہ فتنہ اور شرارت کو ترک کریں مثلاً کسی مسلمان کو راہ سے بے راہ نہ کریں۔ (۶) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ نہ نہی نہ کریں (۷) شرط یہ ہے کہ کفار کے جاسوسوں کو اپنے گھروں میں جگہ نہ دیں اور کفار کو مسلمانوں کے حالات سے واقف نہ کریں اور کوئی خبر مسلمانوں کی ان کو نہ لکھیں (۸) شرط یہ ہے کہ کسی مسلمان مرد یا عورت کو قتل نہ کریں ان شرطوں کو اگر جزیہ مقرر کرنے کے وقت شرط کر لیا ہو اور وہ لوگ اس پر عمل نہ کریں تو حربی ہو جائیں گے (۹) شرط یہ ہے کہ خدا و رسول کو دشنام نہ دیں اور قرآن و کتاب اور مسلمانوں کے دین کی حقارت نہ کریں۔ کہ عیاذ باللہ خدا و رسول کو برا کہیں۔ تو واجب القتل ہو جائیں گے اور اگر دین کی حقارت نہ کرنے کی شرط ہو تو اسکی مخالفت سے حربی ہو جائیں گے (۱۰) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کی بستی میں کوئی حرام کام علی الاعلان نہ کریں جیسے شراب پینا، سو رکھنا، ماں بہن سے بھلح کرنا (۱۱) شرط یہ ہے کہ کوئی نیا معبد ملک اسلام میں نہ بنائیں اور بلند آواز سے اپنی کتابوں کو نہ پڑھیں اور ناقوس یعنی (سنگھ) نہ بجائیں اور اپنے مکانات مسلمانوں کے مکانات سے اونچا نہ لیجائیں اور برابر بھی نہ بنائیں بلکہ نیچا رکھیں ان شرائط کا صلحنامہ میں اگر ذکر آگیا ہو تو ان کی مخالفت سے بھی حربی ہو جائیں گے (۱۲) شرط یہ ہے کہ اس وضع قطع سے رہیں کہ مسلمانوں سے مشتبہ نہ ہوں

مثلاً ان کا لباس مسلمانوں کے لباس کے خلاف ہو اور سواری میں بھی مسلمانوں کی سواری سے کچھ فریق ہو اور ایک طرف پاؤں لٹکا کر سوار ہوں اور گھوڑے پر ورزین پر سوار نہ ہوں اور ان کی عورتیں بھی اسی قسم سے باہر نکلیں کہ مسلمانوں کی عورتوں سے امتیاز ہو اور شرک کے گولہ پر نہ چلیں بلکہ دسنے یا بیں بچکر چلیں اور اپنے ارادہ کے لئے لقب اور کنیت قرار نہ دیں اس شرط کو مجتہدین نے ذکر کیا ہے۔ لیکن حدیث میں مذکور نہیں اور ذمی کو حجاز میں گھر بنانا جائز نہیں اور حجاز سے مراد مکہ مدینہ اور طائف اور اس کی نواح ہے ہاں آنا حجاز میں ناجائز نہیں اور قرآن کا خریدنا جائز نہیں اگر خریدیں گے تو مالک نہ ہوں گے اور بعض مجتہدین کتب حدیث کا بھی یہی حکم جانتے ہیں اور بعض مجتہدین اس کو مکروہ کہتے ہیں اور تفسیراً مکروہ کہ جن کا قتال واجب ہے باغی اور خوارج ہیں اور ان سے وہ مکروہ مراد ہے جو امام زیاں سے باغی اور روگرداں ہو جائے جتنا کہ روبراہ نہ ہوں یا کل مارے نہ جائیں لڑنا واجب ہے اور اگر برا گندہ ہو جائیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا جو لڑنے آئے تھے ان کے سوا اور کوئی مکروہ باقی ہے یا نہیں اگر باقی ہے تو ان باغیوں کا پیچھا کرنا اور قتل کرنا اور بچڑانا واجب ہو گا اور دوسری بات میں کسی بات کی ضرورت نہیں ان کا شکست کھانا اور بھاگ جانا کافی ہے اور اس بات پر کل علماء کا اتفاق ہے کہ باغیوں کی اولاد کو اور عورتوں کو لونڈی غلام نہیں بنا سکتے اور اسی طرح ان کے ان بالوں پر جو میدان جنگ کے باہر ہو قبضہ نہیں کر سکتے۔ منقولہ ہو یا غیر منقولہ اور جو سامان ان کا لشکر میں موجود تھا اسکے باب میں اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک اسکی لوٹ معاف ہے اور بعض کے نزدیک وہ بھی غنیمت نہیں ہو سکتا۔ چونکہ فصل کفار سے لڑنے کی کیفیت کے بیان میں واضح رہے کہ جہاد سے تائیں امر متعلق ہیں تین واجب دس حرام چھ سنت آٹھ مکروہ وہ تین جو واجب ہیں ان میں کا پہلا امر اسلام کی دعوت ہے اسوجہ سے کہ جب تک امام یا نائب کفار کو اقرار شہادتین یعنی وحدانیت خدا اور نبوت محمد مصطفیٰ اور جمیع شرائع اور احکام اسلام کی دعوت نہ کرے جنگ کی ابتدا جائز نہیں پس اگر کوئی مسلمان دعوت سے پہلے کسی کافر کو مار ڈالے تو گنہگار ہو گا البتہ قصاص اور دیت (یعنی خون بہا) لازم نہیں اور یہ دعوت ان لوگوں کے لئے لازم ہے جن کو پیغمبر خدا کی پیغمبری کی خبر نہ پہنچی ہو اور جس جماعت کو اس بات کی اطلاع مل چکی ہے ان کے لئے دعوت لازم نہیں بلکہ سنت ہے دوسرے جب امام حکم فرمائے تو جہاد کو نکھنا واجب ہے (۳) قریب کے دشمنوں سے جنگ شروع کرنا ہاں اگر دور والوں سے زیادہ خطرہ ہو یا نزدیک والوں سے امام نے کسی مصلحت سے صلح کر لی ہو تو اس صورت میں دور والوں سے ابتدا کر سکتے ہیں اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں اور وہ دس امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ چاروں بزرگ مہینوں میں یعنی محرم رجب ذیقعد ذی الحجہ میں لڑے جن میں لڑائی حرام ہے اسی وجہ سے ان مہینوں کو اشہر الحرام یعنی حرام

بجائے

ہمیں کہتے ہیں مگر ان مہینوں میں اس قوم کے ساتھ لڑنا حرام ہے جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل
 ہوں پس اگر وہ کافر جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل نہ ہوں اور اپنی جہالت سے ان مہینوں کو نہ مانتے ہوں
 تو مسلمانوں کو ان سے ان مہینوں میں لڑنا حرام نہ ہوگا (۲) امام علیہ السلام کی ممانعت پر مبارزت یعنی میدان میں ٹکنا
 (۳) میدان سے صف آرائی کے بعد بھاگنا جس حالت میں کافر مسلمانوں سے دوچند نہ ہوں اگرچہ مارے جائے
 کا خوف ہو لیکن اگر بھاگنے سے کوئی تدبیر اور حیلہ مقصود ہو یا آفتاب کو پشت پر لینا یا کسی اونچی جگہ پر چڑھنا
 یا پانی پر پہنچنا یا کسی پہاڑ یا ٹیلے کی آڑ لینا مقصود ہو یا مسلمانوں کے دوسرے غول میں پہنچنے کا قصد
 ہو تو بھاگنا نہیں کہلاتا۔ اور اگر دشمن مسلمانوں سے دوچند ہوں تو کل علماء کے نزدیک کھڑا رہنا واجب
 نہیں۔ لیکن اگر فرخ کا گمان ہو تو جہاں رہنا سنت ہے (۴) عورتوں کو قتل کرنا اگرچہ وہ اپنے مردوں کی
 مددگار ہوں اسی طرح ان کے بچوں اور محبوبوں کو قتل کرنا حرام ہے (۵) ایسے بڑھوں کو قتل کرنا جو لڑنے
 سے اور لڑائی کی تدبیروں سے عاجز ہوں۔ لیکن کفار کے غلاموں کو جب مسلمانوں سے لڑیں قتل کرنا لازم
 ہے (۶) ناک کا ٹٹا (۷) بد عہدی کرنا یعنی جس صورت میں امام نے امان دیدی ہو پھر ان کو قتل کرنا
 (۸) غلول یعنی کوئی چیز مال شریف سے مخفی کر لینا (۹) صلح کے بعد لڑنا (۱۰) کھانے پینے میں زہر ملانا
 لیکن اس تدبیر کے سوا دفع ممکن نہ ہو تو حرام نہیں اور بعض عالم اسکو مکروہ جانتے ہیں اور بعض کہتے
 ہیں کہ اگر گمان ہو کہ کفار کے ملک میں کوئی مسلمان ہے اس صورت میں یہ فعل حرام ہے اور وہ چھ امر
 جو سنت ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ دونوں لشکروں کے مقابلہ ہونیکے وقت جب لڑائی شروع ہو یہ دعا
 پڑھے کہ جناب حضرت رسالت پناہ اسکو پڑھا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ نَزِّلِ الْكِتَابَ عَلٰی الْحِسَابِ مَجْزِئِی
 الشَّحَابِ اَھْزِمِ الْاَحْزَابَ یا صِرْ لِمُکْرُوْبِیْنَ یا مُجِیْبَ دَعْوَتِ الْمُضْطَرِّیْنَ یا کَاشِفِ الْکُرْبِ
 الْعَظِیْمِ اَلْشِّفِ کَرِّیْ وَعِیْیْ فَاِنَّکَ تَعْلَمُ حَالِیْ وَحَالَ اَصْحَابِیْ فَاَلْکِفِیْ بِقُوَّتِکَ عَدُوِّیْ
 (۲) اگر بن پڑے تو ظہر بن کو پڑھکر زوال کے بعد لڑائی شروع کریں کہ اسوقت آسمان کے دروازے
 کھل جاتے ہیں اور فتح اور نصرت اور رحمت نازل ہوتی ہے اور رات بھی نزدیک ہوتی ہے زیادہ آدمی
 بھی مارے نہیں جاتے ہیں اور اگر کوئی لڑائی سے بھاگے گا تو نجات پائے گا (۳) امام کو چاہئے کہ لشکر کو
 تیز نہ لیجائے بلکہ دہمی چال چلے (۴) واقفکاروں سے مشورہ کرے (۵) جس منزل میں پانی اور گھاس
 زیادہ ہو اس موقع کو اختیار کرے (۶) اگر کسی کا جانور تھک جائے اور دوسرا جانور نہ ہو تو اس کا اسباب اپنی
 سواری پر رکھے اور جس جس طریق سے لڑنا ممکن ہے اور فتح معلوم ہو کل طریق جائز ہیں مثلاً مکاؤں
 کا گرانا، قلعوں کا منہدم کرنا، منجیق لگا کر تپھر برساتا اور سودا گروں کو آمد و رفت سے روکنا اور ان
 کا قتل کرنا گوان میں مسلمان قیدی یا بیچے یا عورتیں یا بوڑھے آدمی ہوں اور وہ بھی مارے جائیں اور
 آگ سے جلانا اور درختوں کا کاٹنا اور پانی کا بند کرنا ضرورت کے ساتھ سب جائز ہے اور ایک

روایت میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ پانی کا بن کر نا حلال نہیں علمائے اس سے مطلب
یہاں ہے کہ بلا ضرورت انکے پانی میں زہر ملا نا مقصود ہے۔ وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) اپنے ہاتھ سے کافر باپ کو
قتل کرنا مکروہ ہے (۲) بے ضرورت شب خون مارنا (۳) بلا سبب زوال سے پہلے قتل کرنا (۴) بلا وجہ اپنی
سواری کے پاؤں کاٹ ڈالنا گوجل نہ سکتا ہو اور اگر ضرورت ہو تو ذبح کر ڈالے کہ پے کرنے سے بہتر ہے ہاں
کافروں کے جانوروں کو پے کرنا جائز ہے کہ انکے سبب ان کا زور گھٹ جائیگا (۵) بلا حکم امام یعنی بے اجازت
لئے غازی کامیران میں بھگنا اور بعض اسکو حرام جاتے ہیں (۶) اسیر کو تنگ کرنا حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جناب
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کو سوائے عقب بن مغیطہ کے اس طرح قتل نہیں کیا (۷) جس حالت
میں اور تیر سے فتح ممکن ہو تو مکانون کا گرانا گھروں کا توڑنا پانی کا بند کھول کر اسکو بہا دینا آگ سے جلانا
درختوں کا کاٹنا خصوصاً چھو باروں کا بہت مکروہ ہے (۸) لڑائی کے بعد ان کے جانوروں کا قتل کرنا ہاں
لڑائی کے وقت مضائقہ نہیں۔ پانچویں فصل کفار کو امان دینے کے بیان میں واضح ہو کہ ہر مسلمان کو
اختیار ہے کہ کسی کافر کو امان دے بلکہ مسلمان غلام اور مسلمان عورتیں کافروں کو امان دیکتے ہیں البتہ دیوانہ اور
بالغ کا امان دینا اور جبکی عقل شراب یا بیہوشی کی دو اکھانے سے سلب ہو گئی ہو یا نیند میں ہو یا کافروں نے زبردستی
کسی سے امان لے لی ہو ان سب کا اعتبار نہیں اور اگر کوئی مسلمان جو کافروں کے ہاتھ میں قید ہو رہے
زبردستی اپنی خوشی سے کسی کافر کو امان دے تو صحیح ہے اسی طرح پر جو بیوپاری کفار کے ملک میں مدور
رہتے ہوں یا جو مسلمان کفار کے مزدور یا نوکر ہوں پناہ دے تو صحیح ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ ملک
کفر میں پناہ دی ہو اور اگر کوئی مسلمان بیان کرے کہ میں نے فلاں کافر کو امان دی ہے تو اگر اس
نے اس کافر کے گرفتار ہونے سے پہلے اسکو امان دی ہے تو اس کا قول مسموع ہوگا اور اگر اسیری کے
بعد پناہ دینا ظاہر کرے تو لغو ہے اور امان کے دو لفظ ہیں اول اَجْرَتٌ یعنی میں نے تجھ کو امان دی ہے او
دوسرے اَمْنَتُکَ اسکے بھی یہی معنی ہیں یعنی میں نے تجھے امان امان دی اور لفظ اذمنتک یعنی میں تیرا
ذمہ وار ہوں اور لفظ اَمْنَتُکَ ذِمَّۃً اَکْثَلًا کہلائی یعنی تو اسلام کی پناہ میں آیا ہے امان دینے پر صریح دلالت کرتا
ہے اور اگر کچھ لکھ دے جس سے یہ معلوم ہو کہ امان دینے کے قصد سے لکھا ہے خواہ عربی میں ہو خواہ فارسی
میں وہ بھی معتبر ہے مثلاً یہ لکھ دے کہ مت ڈرو اور اگر اس قسم سے اشارہ کرے کہ اس سے امان دینا سمجھا جاوے
اس کا بھی یہی حکم ہے اور جب پناہ دینے سے تو اپنے قول کو پورا کر دینا واجب ہے جس شرط سے امان
دی ہو اسکو بجا لانا چاہئے ہاں یہ دیکھ لینا ضرور ہے کہ وہ شرخ خلاف شرع تو نہیں اور اگر کافر کسی خبر کو
امان سمجھ کر دارالاسلام میں چلے آئیں تو ان سے معترض ہونا نہیں چاہئے تاوقتیکہ وہ اپنے مکانون پر نہ
پہنچ جائیں اور امان دینے کا وقت گرفتاری کے قبل ہے پس اگر گرفتار ہونے کے بعد امان دے تو
صحیح نہیں اور امان کو اسیر یا فتح کرنے کے بعد بھی اختیار ہے۔ چھٹی فصل صلح کے احکام میں واضح ہو

لکار امان دینے کا بیان

احکام صلح

احکام غنیمت

کہ جو وقت امام کے نزدیک لڑائی کا ملتوی کرنا اور صلح کر لینا مصلحت ہو اسکو اختیار ہے کہ صلح کر لیوے لیکن ایک سال سے زیادہ میعاد نہ رکھے اور مسلمانوں میں بہت ضعف ہو گیا ہو تو دس برس تک جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس عرصہ تک امام مصالحت سے صلح کرے کوئی حد مقرر نہیں ہے اور اگر صلح میں کچھ دینا پڑے تو اس کا دینا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ واجب نہیں اور صلح کرنے کا اختیار امام اور نائب امام کے سوا کسی کو نہیں یعنی جس طرح ہر مسلمان امان دینے کا مختار ہے صلح کا مختار نہیں اور جب امام کفار سے صلح کرے تو کافروں کی جان اور مال کی حفاظت واجب ہو جائے گی اور جو شرط مشروع ٹھہر جائے اس پر قائم رہنا واجب ہے اور اگر امام صلح کر نیکی بعد انتقال کر جائے تو نئے امام پر واجب ہے کہ امام سابق کی شرائط پر قائم رہے اور اگر کفار ایسا کام کریں جو صلح کے مخالف ہو تو صلح باطل ہو جائے گی اور اگر بعض ایسا کام عمل میں لائیں تو خاص ان ہی بعض کے حق میں صلح باطل ہوگی اور جو وقت امام کو یہ بات معلوم ہو کہ کفار صلح توڑنا چاہتے ہیں یا کوئی خیانت ان سے وقوع میں آئی والی ہے اور یہ بات خیالی نہ ہو بلکہ یقینی طور پر ہوئے تو اس صورت میں امام کو چاہئے کہ صلح کو برطرف کر دے اور جو وقت ان کفار میں جن سے مسلمانوں کی صلح ہو کوئی جھگڑا پیش آئے اور وہ امام سے نالائش کرے تو امام قانون اسلام کے موافق فیصلہ کرے اور یہود و نصاریٰ اپنا جھگڑا پیش کریں تو امام کو اختیار ہے خواہ اسلام کے موافق اس میں حکم لگا دے یا انحراف فرمائے۔ ساتویں فصل غنیمت کے بیان میں اور اس کے احکام اور تقسیم کی توصیف میں واضح ہو کہ غنیمت اس مال کو کہتے ہیں جو جاہلۂ عقبہ و غلبہ کفار سے چھین لیں اور اسکی تین قسم ہیں (۱) مال منقولہ جیسے اثاث البیت اور مثل اس کے۔ لیکن عمامہ وغیرہ لباس بدن جو وہ پہنے ہو اور شیشہ، زہرہ اور سہر وغیرہ ہتیار جو وہ لگائے ہو اور جس گھوڑے پر وہ سوار ہے یا اس کے ساتھ میدان میں کوتل ہوئے یہ سب اس غازی کا حق ہے جس نے اس کافر کو قتل کیا الا انگشتی اور بیٹی اور بیبانی کے باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قاتل کا حق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر امام نے کہہ لیا ہو تو غازی کا مال ہے ورنہ غنیمت میں شمار ہونگے اور جب غنیمت کو جمع کر چکیں تو اول امام نوکروں اور مزدوروں کی تنخواہیں جدا کرے خواہ وہ لوگ سائیں اور گھسیا رہے ہوں یا کسی اور مصلحت کی وجہ سے نوکر رکھے گئے ہوں بعد اسکے مال کا خمس نکال کر مستحقوں کو پہنچائے بعد اسکے عورت اور بچہ اور غلام اور کافر جو مسلمانوں کی مدد کو آئے ہوں اور مکرہ میں موجود ہوں تو ان کو امام جو مناسب جلنے ہاتھ اٹھا کر دیوے۔ لیکن غازیوں کے حصوں سے زائد نہ ہوں اسکا لحاظ رہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر غلام اپنے میاں کی اجازت سے لڑنے آیا ہو تو وہ بھی غازیوں میں داخل ہے اور ان کے برابر حصہ پائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر غلام گھوڑے پر سوار ہو تو ایک حصہ یعنی گھوڑے کا اس کے میاں کو ملے گا اور ایک حصہ سے کم اسکو ملے گا اور وہ غلام مدبر جس کے آقا نے اپنے روز وفات سے اسکو آزاد قرار دیا ہو اور اختتام

جنگ سے پہلے اس کامیاں مرجائے اور اسکے مال کی تہائی غلام کی قیمت سے کم نہ ہو تو وہ غلام بھی سبک
 برابر حصہ پائے گا الغرض ان متفرقات خرچوں کے بعد جو بچے اسکو امام مومن مسلمان غازیوں پر جو میدان
 جنگ میں حاضر ہوں اگرچہ لڑنے کی ذمت نہ آئی ہو اسی طرح جو لوگ تقسیم سے پہلے آکے شریک ہوں ان
 سب پر اس تفریق سے تقسیم کر دے کہ ایک حصہ گھوڑے کا اور ایک سوار کا پس سوار کے دو حصے اور سپہل کا ایک
 حصہ اگرچہ اس گھوڑے سے کچھ کام نہ پڑا ہو یا لڑائی میں ہاتھ آیا ہو اور جس کے پاس ایک سے زیادہ گھوڑے
 ہوں اسکے تین اور اگر ایک گھوڑے پر دو یا زیادہ سوار ہوں تو ایک ایک حصہ ان کو ملیگا اور گھوڑے کا جو ایک
 حصہ ہے اسکو وہ سب آپس میں بانٹ لیں اور اگر کسی سوار کا گھوڑا لڑائی کے ختم ہونے سے پہلے مرجائے
 اور اسی غنیمت بھی نہ جمع ہوئی ہو تو گھوڑے کا حصہ کچھ نہیں اور اگر کوئی شخص غنیمت جمع ہونے کے بعد
 مرجائے تو اسکا حصہ اسکے وارثوں کو ملیگا اور سنت ہے کہ غنیمت کو وہیں کفار کے ملک میں تقسیم کر دیں اور
 بے عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے اور سنت ہے کہ تقسیم کے وقت امام اس جماعت سے شروع کرے جو حضرت رسول
 اللہ سے قربت رکھتے ہوں اور اگر سب اسی قسم کے ہوں تو جن کا سن زیادہ ہے اس سے شروع کریں اسکے
 بعد انصار اسکے بعد اعراب اسکے بعد عجم یعنی عرب کے سوا دوسری قوموں کو حصہ دینا چاہئے اور امام کو اختیار
 ہے کہ جو چیز چاہے وہ اپنے لئے علیحدہ کرے مثلاً کوئی ٹوٹی یا کوئی اسباب سلطنت جو بادشاہوں کے قابل
 ہو پسند کرے۔ دوسری قسم وہ مال ہے جو قابل نقل و تحویل نہ ہو جیسے شہر اور سڑکیں مکان زمین باغ اور
 جو اس قسم کی چیزیں ہیں اور ظہر و غلبہ سے انتہی قبضہ ہو اور جہاد کے وقت آباد ہوں تو خمس کے نکالنے کے
 بعد خواہ اصل سے نکالیں خواہ آمدنی سے باقی جو بچے وہ کل مسلمانوں کا ہے مجاہدین کی خصوصیت نہیں اور
 اسکا منتظم امام یا نائب رہیگا۔ اسکی آمدنی کو مسلمانوں کی ضرورتوں میں لگائیگا جیسے سرحدوں کی حفاظت
 پہلوں کا بنوانا غازیوں کی امداد اور عامل اور قاضی اور موزنوں کی تنخواہیں اور روزینہ اور جو کام ان کے
 مثل ہیں اور اس جائداد کو بیچنا اور وقف کرنا یا ہبہ کرنا جائز نہیں اور اس قسم کے مال جو بے لڑے بھڑے
 مل جائیں۔ یا جنگ کے وقت خراب ہوں یعنی عمارات ویران پڑی ہوں اور جو زمینیں جوتی نہ جاتی ہوں
 وہ خاص امام کا حق ہیں کسی لشکری کو اس میں دخل نہیں اور اگر مسلمان ان پر خود بے اذن امام کسی ملک پر
 چڑھ جائیں تو جو لوٹ ان کے ہاتھ آئے گی وہ کل حق امام کا ہے۔ تیسری قسم بندی اور قیری ہیں جو
 معرکہ میں گرفتار ہوں پس عورتیں اور بچے گرفتار ہونے کے ساتھ ہی اس شخص کی ملک کہلائیں گے جسے
 ان کو گرفتار کیا اور ان کا مارنا جائز نہیں لیکن جو افراد جو لڑائی میں پکڑے جائیں ان کے باب میں امام کو
 اختیار ہے مارے یا ہاتھ پاؤں کاٹے یا ناخن اتروائے یہاں تک کہ مرجائیں اور جو جنگ کے بعد گرفتار
 ہوں اور مسلمان ہو جائیں تو ان کا مارنا جائز نہیں بلکہ امام کو اختیار ہے کہ احسان رکھ کر چھوڑ دے یا
 کچھ بے کر رہا کر دے۔ خاتمہ امر وہی کے بیان میں واضح ہو کہ اچھے کام کے واسطے حکم کرنا اگر

احکام امر و نہی

وہ کام واجب ہو تو واجب ہے اور سنت ہو تو سنت ہے مثلاً نماز واجب کے واسطے حکم کرنا واجب ہے اور نماز سنت کیلئے سنت اور منع کرنا فعل منکر یعنی زنا وغیرہ قبیح فعلوں سے واجب ہے اور فعل مکروہ سے منع کرنا سنت ہے اور امر و نہی کا بہت ثواب ہے اور امر معروف اور نہی منکر کا واجب ہونا اجماعی ہے کسی مجتہد کو اس میں اختلاف نہیں ہاں اسباب میں اختلاف ہے کہ یہ وجوب عقلاً ثابت ہے یا بحکم شرع دوسرا قول قوی ہے اور اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ دونوں واجب کفائی ہیں کہ جب ایک جماعت اس کام پر کھڑی ہو جائے تو دوسروں سے فرض ساقط ہے یا جب تک وہ شخص قبول نہ کرے ہر شخص پر واجب ہے اس میں بھی دوسرا قول قوی ہے لیکن جب تک کہ پانچ شرطیں جمع نہ ہوں واجب نہیں ہوتا اول جو شخص امر یا نہی کرتا ہے بالغ و عاقل ہو دوسرے فعل نیک کے نیک ہونے کو اور فعل بد کے بد ہونے کو جانتا ہو تاکہ غلطی سے محفوظ رہے تیسرے تاثیر کی امید ہو پس اگر یہ جانے کہ اثر نہ ہوگا تو واجب نہیں (۴) جس شخص کو نصیحت کرنا ہے وہ شخص اس برائی پر آمادہ ہو۔ پس اگر وہ توبہ کرے گا تو پھر نصیحت کرنا واجب نہیں (۵) اس سمجھانے یا روکنے سے کوئی نقصان ذاتی سمجھانے والے کا نہ ہو اور نہ مسلمان کو ضرر پہنچے پس اگر نقصان یا فساد کا یقین ہو تو سمجھانا واجب نہیں اور جب یہ کئی شرطیں متحقق نہ ہوں تو پس اگر محض ناراضی کرنے سے مطلب حاصل ہو تو اسی قدر واجب ہے اور اگر ناراضی سے کام چلتا نہ دیکھے۔ بلکہ اسکے علیحدہ ہونے سے امید اسکی درستی کی ہو تو اس سے علیحدگی برتے اور اگر جانے کہ کنارہ کرنے سے بدون منہ سے کہے کام نہ چلیگا تو زبان سے بلامذمت اسکو نصیحت کرے اگر نرمی سے باز نہ آئے تو سختی سے منع کرے اور اگر سب سے درست نہ ہو تو مارنا واجب ہوگا اور اگر مارنے سے بھی سیدھا نہ ہو تو آیا اسقدر مارنا کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائے یا سر چھٹ جائے یا جان سے مارا جائے یہ بھی جائز ہے یا نہیں سید مرتضیٰ کے نزدیک جائز ہے کچھ یا کم سے پوچھنے کی ضرورت نہیں لیکن حق یہ ہے کہ امام کی اجازت بدون ایسا نہیں کر سکتا اسی طرح اس میں اختلاف ہے کہ آیا بغیر علم امام مجرم کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں البتہ عینیت کے زمانہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اپنے غلام کو سزا دے سکتے تھے اگر خود دیکھ لے یا غلام اقرار کرے یا گواہ عادل گواہی دیں۔ کہ اسنے سزا کے قابل کام کئے ہیں، لیکن یہ شرط ہے کہ اپنی جان و مال کا یا کسی مسلمان کی جان و مال کا خوف نہ ہو اسی طرح بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باپ اپنے بیٹے کو اور شوہر اپنی زوجہ کو سزا دے سکتا ہے۔ اگر چہ دونوں میاں بیوی غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک آزاد ہو تو اس مسئلہ میں ان کے نزدیک ہم یعنی سنگسار کرنا اور جلد یعنی کوڑے مارنا جنکو دہرہ یا بید کہتے ہیں یکساں ہیں دونوں کا اختیار ہی بعض کے نزدیک جم کا اختیار نہیں اور زوجہ میں مدخولہ ہونے کی شرط نہیں ہاں نکاحی اور متاعی میں فرق پیدا ہوتا ہے اقرب یہ ہے کہ منکوحہ اور متوعہ کا ایک حکم ہے اور اسباب میں اختلاف ہے آقا اور باپ اور شوہر مجتہد جامع الشرائط ہوں یا مطلقاً ہر شخص حد جاری کر نیکا مجاز ہے صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی شرط

نہیں کیونکہ اس شخص کے کچھ معنی نہیں ٹھہرتے اس وجہ سے کہ مجتہد جامع الشرائط تو مطلقاً ہر شخص کو سزا دے سکتا ہے چنانچہ اسکا بیان آریگا اور پھر اختلاف ہے کہ آیا ایام شہیت امام کے زمانہ میں مجتہد کو سزا جاری کرنیکا اختیار ہے یا نہیں اقویٰ یہ ہے کہ جب تک خون اور زخم کی نوبت نہ پہنچے سزا کا اختیار ہے۔

ساتواں باب

کتاب جامع عباسی کا زیارت چہارہ معصوم علیہ السلام کے بیان میں اور ان کی ولادت اور وفات کی تاریخوں کے ذکر میں اور اس میں چار فضلیں ہیں پہلی فصل ثواب زیارت میں معلوم کرنا چاہئے کہ ہر شخص کو مخصوص حاجوں کو مدینہ منورہ میں جا کر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی زیارت کرنا سنت موکدہ ہے حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر لوگ پیغمبر کی زیارت کو جانا چھوڑ دیں تو امام جبرائیل اور قہر ان کو زیارت کو بھیجے اس لئے کہ ترک زیارت میں آنحضرت پر ظلم ہے چنانچہ خود آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت کو مدینہ میں نہ آئے اس نے مجھ پر ظلم کیا ہے وہ ظالموں میں محشور ہوگا اور حضرت پر جفا کرنا حرام ہے اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گا قیامت کے روز اس کی شفاعت کرنی مجھ پر واجب ہوگی اور جس کی میں شفاعت کروں گا ضرور وہ جنتی ہے اور بھی وہ حضرت فرماتے ہیں کہ جو لوگ میرے بعد میری قبر کی زیارت کو آئیں گے ان کا ایسا حکم ہے کہ گویا وہ دارالکفر سے ہجرت کر کے میرے پاس آئیں گے اور اگر انہوں نے کی استطاعت نہ ہو تو دور سے سلام بھیجیں کہ مجھ کو پہنچے گا اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ حضرت امام حسن کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اسے فرزند جو شخص میری زندگی میں یا بعد وفات کے میری زیارت کرے یا تیرے باپ کی یا تیرے بھائی کی یا تیری زیارت کرے میں قیامت کو اس کی زیارت کروں گا یعنی دیکھئے کو آؤں گا اور اسکو گناہوں سے پاک کروں گا اور بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ہر امام کے تابعداروں کی گردن میں اس امام کا ایک عہد ہے منجملہ ایفاء اس عہد کے اس کی قبر کی زیارت ہے پس جو شخص کسی امام کی زیارت کرے اور رغبت اسکی زیارت کی ہو البتہ وہ امام قیامت کو اس کا شفیع بھی ہوگا اور منقول ہے کہ ایک دفعہ حضرت امام حسن نے اپنے نانائے سوال کیا کہ یا رسول اللہ حق تعالیٰ ہمارے زائروں کو کیا ثواب دے گا حضرت نے فرمایا کہ جو میری یا تیرے باپ کی یا تیرے بھائی کی یا تیری زندگی میں یا بعد وفات کے زیارت کرے ہر آئینہ مجھ پر واجب ہو جائے گا کہ قیامت کے دن آتش دوزخ سے اس کو نجات دوں اور یہ بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام سے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر یا تجھ پر اسے فاطمہ سلام کرے تین دن تو بہشت اس پر واجب ہوتی ہے لوگوں نے سوال کیا کہ یہ زندگی میں ہے آپ نے فرمایا جیات اور

پانزدہ باب

مات دونوں میں اور جناب امام حق ناطق جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جناب امیر المؤمنینؑ کی پیادہ بازیاں کرے تو حق تعالیٰ ہر ہر قدم کی عوض میں ایک ایک حج اور ایک ایک عمرہ کا ثواب عطا کرے اور زیارت کر کے لوٹنے کے وقت ہر ہر قدم پر دو دو حج اور دو دو عمرے اسکے نامہ عمل میں لکھے جائیں گے۔ اور نیز فرمایا ہے کہ جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچانتا ہو اور ان کو امام مفضل الطاعت جانے اور ان کی زیارت کو کئے تو حق تعالیٰ حج قبول اور عمرہ مبرور اسکے نامہ عمل میں لکھے گا اور خدا کی قسم جو پاؤں زیارت کے راستہ میں گرد آلود ہوئے ہوں خواہ پیدل چلا ہو یا سواران کو آتش دوزخ نہ چھوئے گی اور بھی مروی ہے کہ فرمایا جو شخص تم میں سے کیسی زیارت کرے اس نے گویا پیغمبر خدا کی زیارت کی اور جناب علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے احمد بن حنبل سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ عید غدیر کے دن حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر کہ خدا تعالیٰ اس روز ہر مومن اور مومنہ اور مسلم و مسلمہ کے ساتھ برس کے گناہ بخل فرماتا ہے اور جس قدر گناہ گاروں کو ماہ رمضان اور شب قدر اور عید کی رات کو بخشا ہے ان سے وہ چند عذیر کے دن آتش دوزخ سے آزاد کرتا ہے اور ایک درہم عذیر کے روز خیرات کرنا اور دونوں میں ہزار درہم خیرات کرنے کے برابر ہے پس غدیر کے دن برادران مومنین کو خیرات دیا کر اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر زیارت کرے اور دو رکعت نماز بجالائے اس کے نامہ اعمال میں ایک حج مبرور لکھا جاتا ہے اور چار رکعت پڑھے تو حج عمرہ لکھا جائیگا یہی ثواب ہر امام واجب الطاعت کی زیارت کا ہے غرض امام حسین علیہ السلام کی زیارت کا بہت ثواب ہے اور بعضی روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ حضرت کی زیارت ہر مومن مرد اور عورت پر واجب ہے جس نے اسکو چھوڑ دیا اسنے خدا اور رسول کو چھوڑ دیا اور پیغمبر خدا کا نافرمانی و انحراف اور اسکے ایمان میں نقصان ہے اور بالداروں پر ہر سال زیارت کو جانا واجب ہے اور اگر سال گزر جائے اور زیارت کو نہ جائے تو اسکی عمر میں سے ایک برس کم ہو جاتا ہے اور زیارت کرنے سے عمر دراز ہوتی ہے اور جتنے دن زیارت میں صرف ہوتے ہیں ان کا عمر میں حساب نہیں کیا جاتا اور ہر ہر قدم پر ایک حج مبرور اور ہزار غلام آزاد کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور ایک درہم جو اس راہ میں صرف ہو دو ہزار کے برابر شمار ہوتا ہے اور جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچان کر زیارت کو جائے حق تعالیٰ گناہ آئندہ اور گزشتہ اسکے عفو فرماتا ہے اور عرفہ کے دن آنحضرت کی زیارت کرنا بیس حج اور بیس عمرہ مبرور کے برابر ہے جو کسی نبی یا امام کے ساتھ کئے ہوں اور بعض روایت میں وارد ہے کہ عرفہ کی زیارت حق شناس کی ایک حج مقبول اور دس لاکھ جہادوں کے برابر ہے جو راہ خدا میں نبی اور امام کے ساتھ کئے ہوں اور ماہ رجب کی پہلی کو زیارت کرنا گناہوں کی مغفرت کا باعث اور شعبان کی پندرہویں کے زائر کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر مصافحہ کرتے ہیں اور شب قدر کی زیارت معافی گناہ کا ذریعہ ہے

اور جو شخص ایک سال میں پندرہویں شعبان کو اور عید کے دن اور عرفہ کے روز زیارت کرے ہزار حج اور ہزار عمرہ سمبر و رکے برابر ثواب پائے گا اور ہزار حاجتیں دنیا اور آخرت کی پوری ہونگی اور عاشورہ کے دن کی زیارت ایمان اور معرفت کے ساتھ عرش پر خدا کی زیارت کے برابر ہے اور مقصود اس کلام سے ثواب کی زیادتی اور عظمت ہے یعنی اس شخص کے برابر ہے جسکو خدا عرش پر پہنچائے اور زیارت اربعین یعنی بیسویں صفر کو ایمان کی علامتوں میں داخل ہے اور ہر مہینے زیارت کرنے میں ہزار شہید کے برابر ثواب ملتا ہے شہداء بدر سے اور جو شخص کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر آسمان کی طرف سر اٹھا کر اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَیْكَ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ کہے تو حج و عمرہ کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت کی شہادت گاہ میں نماز پڑھنا ہر رکعت پر ہزار حج اور ہزار عمرہ اور ہزار غلام آزاد کرنے کے برابر ہے اور ہزار مرتبہ پیغمبر مرسل کے ساتھ خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے ہم بدلہ ہے اور ایک واجب نماز حج کے برابر ہے اور سختی نماز عمرے کے مثل ہے اور حضرت امام حسن عسکری فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص حضرت امام جعفر صادق کی زیارت کرے کبھی اسکی آنکھیں نہ دکھیں گی اور بیمار نہ ہوگا اور کسی بلا میں مبتلا نہ ہو کر نہ مرے گا۔ اور حضرت جعفر صادق علیہ السلام نے خود فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گناہیں گناہوں کو بخند سے گا اور فقیر و محتاج دنیا سے نہ جائیگا اور لکھا ہے امام رضا علیہ السلام سے لوگوں نے دریافت کیا کہ تمہارے باپ کی زیارت کا ثواب امام حسین کی زیارت کے برابر ہے حضرت نے فرمایا البتہ پھر فرمایا جو کوئی میرے باپ کی بغداد میں زیارت کرے آئے اسے رسول خدا اور علی مرتضیٰ کی زیارت کی اور حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے فرزند ارجمند امام رضا کی زیارت خدا کے نزدیک ستر حج سمبر و رکے برابر ہے اور حضرت امام تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ کے باپ کی زیارت افضل ہے یا امام حسین کی زیارت فرمایا میرے باپ کی زیارت اسوجہ سے کہ میرے باپ کی زیارت بیشیخان خاص کے سوا دوسرا فرقہ نہیں کرتا کہ شیعہ خاص سے وہ فرقہ مراد ہے جو بارہ امام کے قائل ہیں کیونکہ ناؤسیہ کی جماعت جو چھ امام کے قائل ہیں اور واقفہ کہ جو سات امام کو جانتے ہیں اور کسانہ کہ محمد حنفیہ کو امام جانتے ہیں اسی طرح اور فرقے شیعوں کے حضرت امام حسین کی زیارت کرتے ہیں مگر امام رضا علیہ السلام کی زیارت کو سوائے بارہ امامی کے کوئی نہیں جانتا اور بہتر یہ ہے کہ امام رضا علیہ السلام کی زیارت رجب کے مہینے میں کرے اور امام رضا علیہ السلام نے احمد بن حنبل کی خط میں لکھا کہ میرے شیعوں کو خبر کر دے کہ میری زیارت خدا کے نزدیک ہزار حج مقبول اور ہزار عمرہ مقبول کے برابر ہے اور احمد بن حنبل کہتا ہے کہ میں نے جناب امام محمد تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ تمہارے باپ کی زیارت حج کے برابر ہے حضرت نے فرمایا بلکہ دس لاکھ حج کے مقابل ہے اور امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص اس راہ دور دراز کو طے کرے کہ میری زیارت کو آوے تین مقام پر اس کی مدد کرونگا ایک توحید نامہ اسماء و اسمائے بائیں سے اُٹھا کر دسیے جائیں

اور دوسرے پل صراط سے گزرنے کے وقت تیسرے جس وقت میزان اعمال میں عمل تو لے جائیگے۔ دوسری
 فصل زیارت کے آداب کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ زیارت سے اکیس امر متعلق ہیں (۱) غسل کرنا اور
 سے پہلے (۲) داخل ہونے تک طہا ہر ہے پس اگر درمیان میں حدث واقع ہو جائے تو دوبارہ غسل کرے (۳) پاک
 و پاکیزہ لباس پہنے اور مشہد کے دروازے پر کھڑا ہو کر دعا منقول پڑھے اور اذن طلب کرے پس اگر رقت پیدا
 ہو جائے تو داخل ہو جائے ورنہ رقت کے حاصل ہونے تک ٹھہرا رہے (۴) خضوع و خشوع سے داخل ہو اور
 اندر جانیگے وقت داہنا پاؤں اور بائیں پاؤں کے وقت بائیں پاؤں مقدم رکھے (۵) اپنے آپکو صریح سے پٹنائے
 اور بعض علما کو تو ہم ہوا ہے کہ دو رکعت اڑنا بہتر ہے کہ اسیں ادب زیادہ ہے یہ انکی غلط فہمی ہے اسلئے کہ حدیث میں
 وارد ہوا ہے کہ صریح پر تکیہ کرنا یعنی بوجھ ڈالنا چاہئے اور صریح کا بوسہ دینا جائز ہے اور چکھٹ کو چونکا کسی حدیث میں
 وارد نہیں ہوا لیکن علما شیعہ کے نزدیک جائز ہے (۶) زیارت کے قبلہ کو پشت اور صریح کو منہ کرے اور زیارت
 منقولہ جس کا بیان فصل آئندہ میں مذکور ہوگا پڑھے اور السلام علیک کہنا بھی کافی ہے اور بعض مجتہد
 حاضر ہونیکی بھی زیارت میں داخل جانتے ہیں (۷) زیارت سے فارغ ہو کر داہنا رخسارہ صریح پر رکھنا اور خدا
 سے اپنی مراد و فکامانگنا (۸) بائیں رخسارہ صریح پر رکھ کر خدا سے تعالیٰ سے صاحب قبر کا واسطہ دیکر سوال کرے
 کہ حقتعالیٰ اسکو صاحب قبر کی شفاعت نصیب کرے (۹) دعا اور التحاح میں مبالغہ کرے یعنی انتہا کے
 درجہ کو پہنچا دے (۱۰) قبر کے سر ہانے آکر رو قبلہ ہو کر دعا مانگے (۱۱) زیارت کے بعد دو رکعت نماز ہدیہ بجالا
 اور سو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت میں سنت ہے کہ نماز زیارت قبر اور نمبر کے سچ میں کھڑا ہو کر پڑھے
 اور باقی معصومین کی زیارتیں قبر کے سر ہانے بجالائے اور اس نماز میں آئمہ معصومین علیہم السلام نے اجازت دی
 کہ رو بقبر بھی پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبلہ کو پیچھ ہو جائے لیکن اگر اس طرح پر کھڑے ہوں کہ صریح سامنے ہو اور قبلہ
 کو پیچھ نہ ہو تو بلا وقت ہے (۱۲) نماز زیارت کے بعد دعائے منقول پڑھے اور اپنی حاجات دینی اور دنیوی
 کو طلب کرے اور حجج خلائی کیلئے دعا کرنا اولیٰ ہے کہ اس میں اجابت نزدیک تر ہے (۱۳) مزار مقدس
 میں قرآن کی تلاوت کرنا اور اسکا ثواب صاحب قبر کیلئے ہدیہ کرنا کہ نفع اسکا پھر اسی شخص کیلئے ہے اور صاحب
 قبر کی تعظیم کا سبب ہے (۱۴) جمیع حالتوں میں تائبہ و حضور قلب ہو اور جملہ گناہوں سے توبہ کرے (۱۵)
 خدا مومن پر اور محافظ وغیرہ مساکین و محتاجوں کو خیرات تقسیم کرے کہ وہاں پر خیرات تقسیم کرنے میں دو چند
 ثواب ملتا ہے (۱۶) ان لوگوں کی تعظیم کرنا کہ فی الحقیقت صاحب قبر کی تعظیم ہے (۱۷) ایک دفعہ زیارت
 کرنے کے بعد جب تک اس شہر میں ہے ہمیشہ زیارت کو جایا کرے (۱۸) واپسی کے وقت دعا
 وداع جو منقول ہے پڑھے (۱۹) خداوند عالم سے سوال کرے کہ پھر اس مقام مقدس پر آنا نصیب ہو
 (۲۰) حرم سے نکلنے کے وقت صریح کی طرف منہ کر کے اٹے پاؤں پھرے (۲۱) حرم میں دیر تک نہ
 ٹھہرا کرے کہ اس میں حرمت اور تعظیم زیادہ ہے اور اشتیاق بھی بنا رہتا ہے۔ تیسری فصل

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام اور باقی ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کے بیان میں۔ واضح ہو کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ ہدیٰ کی زیارتیں متعدد طریق سے وارد ہوئی ہیں اور چونکہ اس مختصر میں کل کے ذکر کی گنجائش نہیں لہذا اس رسالہ میں ہر ایک معصوم کے لئے ایک مختصر زیارت نفل کی جاتی ہے جو حدیث کی معتبر کتابوں مثل من لایحضرہ الفقیہ ابن بابویہ اور کامل الزیارات ابن قولویہ اور تہذیب شیخ طوسی اور مصباح کبیر اور مصباح صغیر وغیرہ کتب ادعیہ اور کتب مزار وغیرہ میں درج ہیں۔

زیارت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

معلوم کرنا چاہئے کہ جب آدمی مدینہ منورہ میں داخل ہونے کا قصد کرے تو داخلہ سے پہلے غسل کرے اور ان آداب کے ساتھ جن کا پہلی فصل میں بیان ہوا باب جبرئیل سے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک کے سرہانے رو قبیلہ ہو کر بائیں جانب میں صریح انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دایہی جانب میں منبر طہر کو لے کر وہ دعا جو ابن عماد نے صحیح سند سے جناب امام بخاری ناطق حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے پڑھی اور وہ دعایا ہے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ وَصَحَّحْتَ لَأَمَّتِكَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَ اللَّهَ خَلَصًا حَتَّى أَتَيْتَ الْيَقِينَ وَدَعَوْتَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْوَعْظَةِ الْحَسَنَةِ وَأَدَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ وَأَنَّكَ قَدْ رُفِّقْتَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَعَلِظْتَ عَلَى الْكَافِرِينَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَكَ أَفْضَلُ وَأَشْرَفُ مَحَلٍّ مَكْرُمٍ أَمَّا اللَّهُ الَّذِي اسْتَفَدَّ بِكَ مِنَ الشِّرْكِ وَالصَّلَاةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَصَلَوَاتِ مَلَائِكَتِكَ الْمُقَرَّبِينَ وَوَسَائِلِكَ الْمُرْسَلِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَنْ سَبَّحَكَ يَارَبِّ الْعَالَمِينَ مِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ وَآمِينَكَ وَحَبِيبِكَ وَصَفِيِّكَ وَخَاصَّتِكَ وَصَفْوَتِكَ مِنْ بَرِّيَّتِكَ وَخَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ اعْطِنِي الدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَاتِّبِ الْوَسِيلَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُجُودًا يَغِيْطُهُ إِلَّا وَلَوْ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكَ وَأَسْأَلُكَ بِكَ مُسْتَغْفِرًا تَائِبًا مِنْ ذُنُوبِي وَإِلَى أَنْ تَجْعَلَ إِلَيْكَ بَيْنِيكَ الرَّحْمَةَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكَ إِلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكَ لِيَعْفِرَ لِي ذُنُوبِي

بعد اسکے ارادہ کرے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت خدا کی خوشنودی کو سنت جائے بجا آمل بعد اس قصد کے شروع کرے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ

عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ أَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ نَصَحْتَ
لِأُمَّتِكَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَهُ فَخَلَصَ حَقِّي أَتَاكَ الْيَقِينُ فَجَزَاكَ اللَّهُ أَفْضَلَ مَا جَزَى
نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ أَفْضَلَ مَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ
مُحَمَّدٌ مُجِيدٌ پس اگر کوئی مراد رکھتا ہو تو صریح کی طرف پشت اور قبلہ کی جانب منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر حق سبحا
تعالیٰ سے طلب کرے کہ ضرور مستجاب ہوگی اور بعد اسکے یہ دعا کہ جناب بن العابدین پڑھا کرتے تھے یہ ہے۔

اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَجَاتُ أَمْرِي وَإِلَى قَبْرِ مُحَمَّدٍ صَلِّ لَعَمْرَ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ اسْتَدْبَرْتُ ظَهْرِي وَالْقَبْلَةَ الَّتِي خِصَّيْتَ
مُحَمَّدًا اسْتَقْبَلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَصْبَحْتُ وَلَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي خَيْرًا مِنْ أَنْ جُودَهَا وَلَا أَرْفَعُ عَنْهَا شَيْئًا أَحَدٌ
عَلَيْهَا وَأَصْبَحْتُ الْأُمُورَ بِيَدِكَ وَلَا فُقِيرًا فَقْرِي إِلَى مَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي مِنْكَ
بِخَيْرٍ وَلَا رَادَ لِفَضْلِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُبَدِّلَ اسْمِي أَوْ تُغَيِّرَ جِسْمِي أَوْ تُزِيلَ بَعْدَكَ عَنِّي
اللَّهُمَّ زَيِّنِي بِالْمَقْوِيِّ وَجَمِّلْنِي بِالتَّعَمُّرِ وَاعْمُرْنِي بِالْعَاقِبَةِ وَارْزُقْنِي سُكْرًا لِعَاقِبَتِهِ بعد اسکے منبر منور کے
کے پاس جا کر منہ اور آنکھیں اپنی لمے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ منبر سے آنکھوں کو ملنا آنکھوں کی شفا ہے اور
قبر اور منبر کے بیچ میں کھڑا ہو کر اپنے دین و دنیا کے مطلوبوں کو طلب کرے کہ جناب سو بخدا فرماتے ہیں کہ میرے
منبر اور قبر کے بیچ میں ایک باغچہ ہرشت کے باغچوں میں سے ہے پھر دو رکعت نماز زیارت بجالائے اور فارغ ہوئیے
بعد تبع جناب فاطمہ زہراؑ پر ہلکا اپنے دنیا و آخرت کے مطالب کو طلب کرے کہ برآوردہ ہو گئے پھر اس طرح پڑھیں نماز کا
ہر ایک کے اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هَاتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً مِنْنِي إِلَى سَيِّدِي وَمَوْلَايَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَسُولِ اللَّهِ
نَبِيِّكَ اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَأَجِرْنِي عَلَى ذَلِكَ جَزَاءَ الْمُحْسِنِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَلَكَ رَأْعَتْ
وَلَكَ سَجْدَتْ وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا تَهْلِكُ الصَّلَاةُ وَالرُّكُوعُ إِلَّا لَكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاقْبَلْ مِنْنِي زِيَارَتِي وَأَعْطِنِي سَوْوِيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ

چوتھی فصل زیارت جناب طہ زہرا علیہا السلام

واضح ہو کہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام کی قبر کے باب میں بہت اختلاف ہے بعض احادیث میں لکھا ہے کہ وہ
معصومہ گورستان بقیع میں مدفون ہیں اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر شریف منبر اور قبر پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ کے درمیان واقع ہے اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ معصومہ اپنے مکان میں مدفون ہیں اور
رسائل الحدیثین محمد بن بابویہ قمی نے کتاب من لا یحضرہ الفقیہ میں لکھا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ جناب اپنے گھر میں مدفون
ہوئیں جب نبی امیہ نے مسجد نبوی کو وسیع کیا تو قبر محلہ مسجد کے اندر آگئی اور آج کل جس مکان میں دفن ہوئی ہیں
اسکی پشت پر نشان قبر بنا رکھا ہے پس جو وقت انسان ہاں پہنچے تو غسل زیارت کر کے بقصد سنت قربت الی اللہ کہی
اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ نَبِيِّ اللَّهِ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ خَلِيلِ اللَّهِ

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ حَبِيبِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ صَفِيِّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ أَمِينِ اللَّهِ
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ خَيْرِ خَلْقِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ أَفْضَلِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَمَلَائِكَتِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بِنْتَ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
زَوْجَةَ وَلِيِّ اللَّهِ وَخَيْرِ الْخَلْقِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِي شَبَابِ
أَهْلِ الْاُحْتِجَاءِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الصِّدِّيقَةُ الشَّهِيدَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الرِّضِيَّةُ الْمَرْضِيَّةُ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْفَاضِلَةُ الرَّكِيَّةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْمَطْلُومَةُ الْمَغْصُوبَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ
أَيُّهَا الْمُضْطَهَرَّةُ الْمَقْهُورَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ وَرَحْمَةَ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَبِذَلِكَ أَشْهَدُ أَنَّكَ مُضَيِّبَةٌ عَلَى بَيْتِهِ وَمِنْ رَيْكَ وَأَنَّ مِنْ سَرِّكَ فَقَدْ سَرَّ
رَسُولُ اللَّهِ وَمَنْ جَفَاكَ فَقَدْ جَفَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ وَصَلَكَ فَقَدْ وَصَلَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ آذَاكَ
فَقَدْ آذَى رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ قَطَعَكَ فَقَدْ قَطَعَ رَسُولَ اللَّهِ لِأَنَّكَ بَضْعَةٌ مِنْهُ وَرُوحُهُ الْوَحْدَانِيَّةُ بَيْنَ جَنِينِهِ
كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ وَصَلَاتِهِمْ أَشْهَدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَلَائِكَتُهُ رَاضٍ عَنْ رِضَايَ عَنْهُ
سَاحِطٌ عَنْ سَخَطِهِ عَلَيْهِ مَتَبَرِّئُ مَنْ بَرَّئَ مِنْهُ مَوَالٍ لِمَنْ وَالَيْتَ مَعَادِلُنَ عَادِيَتِ مُبْغِضُ
لِمَنْ أَبْغَضْتَ يُحِبُّ لِمَنْ أَحْبَبْتَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا وَحَسْبِيَ جَارًا وَمُنِيَّاءُ أَوْ بَعْدَ زِيَارَتِ كَيْ
دُرودِ صُحْرُورِ كَعْتِ نَمَازِ زِيَارَتِ حَضْرَتِ فَاطِمَةَ زَهْرَةِ الْجَالِيَةِ أَوْ دَعَاءِ نَذِيرِ سَبِّهِ -

زیارت مختصرہ حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلَدَةَ الْحَجَّجِ عَلَى النَّاسِ أَجْمَعِينَ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْمَطْلُومَةُ الْمَمْنُوعَةُ حَقُّهَا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ بِسْمِ اللَّهِ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَمَّتِكَ وَابْنَةِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَحْيِ نَبِيِّكَ صَلَوةً تَرْفَعُهَا فَوْقَ رُفَى عِبَادِكَ
لِلْمَكْرُوبِينَ مِنْ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ ۝

زیارت ائمہ بقیع علیہم الصلوٰۃ والسلام

اوجہ گورستان بقیع میں پہنچے تو حضرت امام حسنؑ اور امام زین العابدینؑ اور امام محمد باقرؑ اور امام
جعفر صادقؑ علیہم السلام کی زیارت پڑھے اور قصد کرے کہ سنت قرآنی الی اللہ ان اماموں کی زیارت پڑھتا ہوں
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَيُّمَّةُ الْهَدَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ التَّقْوَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا حُجَّجَ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ
الدُّنْيَا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقَوَامِينَ فِي الْبَرِيَّةِ بِالْقِسْطِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الصِّفْوَةِ
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ النَّجْوَى أَشْهَدُ أَنَّكُمْ قَدْ بَلَغْتُمْ وَتَصَحَّحْتُمْ
وَصَدَقْتُمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِذَلِكَ بَقِيتُمْ وَأَسْمَى إِلَيْكُمْ فَخَرْتُمْ وَأَشْهَدُ أَنَّكُمْ الْأَيْمَةُ الرَّاشِدُونَ
وَأَنَّ طَاعَتَكُمْ مَفْتَرَضَةٌ وَأَنَّ قَوْلَكُمْ الصِّدْقُ وَأَنَّكُمْ دَعَوْتُمْ فَلَمْ يُجَابُوا وَأَمَرْتُمْ فَلَمْ تُطَاعُوا وَأَنَّكُمْ

جناب حمزہ جنگ احدیں شہید ہوئے اور احدیں مدفون ہوئے یہ بات مستحبات میں داخل ہے کہ آدمی احدیں جائے اور اس طرح پر زیارت پڑی السّلام علیکم یا عمیر رسول اللہ وخیر الشہداء السّلام علیکم یا اسد اللہ واسد رسولہ وآشدّ انک قد جاهدت فی سبیل اللہ ونسخت لہ رسول اللہ وجدّک بنفسک وطلبت ما عند اللہ ورغبت فی ما عند اللہ ووجب قبور شہدا پر پہنچے تو اس طرح سلام کرے السّلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی لذل انتم لنا فرط ولنا یکم لا یحقون اور بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وداغ یعنی آخری زیارت کو جائے تو عمل کرے اور بطریق مذکور زیارت کر کے کہے اللّٰهُمَّ لا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعٰہِدِ مِنْ زَیَارَاتِ الْغَیْبِ نَبِیِّکَ فَاِنْ تَوَقَّیْتَنِیْ قَبْلَ ذٰلِکَ فَاِنِّیْ اَشْہَدُ فِیْ حَقِّیْ عَلٰی مَا اَشْہَدُ فِیْ حَقِّیْ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُکَ وَرَسُولُکَ وَاَنْکَ اَحْسَنُہٗ مِنْ خَلْقِکَ ثُمَّ اَخْتَرْتُ مِنْ اَہْلِ بَیْتِہٖ الْاَمَّةَ الطَّاهِرِیْنَ الَّذِیْنَ اَذْهَبَ اللّٰهُ الرَّجْسَ وَطَهَّرَہُمْ تَطْہِیْرًا فَاَحْسَبُ نَامِعَہُمْ فِیْ زَمَرِہُمْ وَتَحْتَ لَوَائِہُمْ وَلَا تُفَرِّقْ بَیْنِیْ وَبَیْنَہُمْ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اور جب آئمہ اربعہ بقیع کی زیارت کو جائے تو سابق کے طور زیارت پڑھ کر اس طرح وداغ کرے۔ السّلام علیکم ائمة الہدی ورحمة اللہ وبرکاتہ استودعکم اللہ وافرأ علیکم السّلام امّا یا اللہ وبالرسول وبما جئتم بہم ودلّکم علیہم واللّٰہم فالکتابنا مع الشہدین اللّٰہم لا تجعلہ اٰخِرَ الْعٰہِدِ مِنْ زَیَارَاتِیْ اَیَاہُمْ وَاَرْزُقْنِیْ

الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ

زیارت حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام

جان تو کہ خدا تجھ کو اور ہمسو تو میں دے کہ جو وقت زائر نجف اشرف میں پہنچ کر جناب امیر کی زیارت کا قصد کرے تو اول سنتی عمل کرے بعد اسکے آداب مذکورہ کی موافق مرقہ طہر کی طرف متوجہ ہو اور آہستہ آہستہ مہر و قرار کیساتھ چلے جب حضرت کی قبر مقدس پہنچے تو قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر کی جانب منہ کر کے قصد کرے کہ حضرت امیر المومنین کی زیارت بجالاتا ہوں سنت قبرتالی اللہ پس کہے، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ أَنْتَ أَوَّلُ مَطْلُومٍ وَأَوَّلُ مَنْ غُصِبَ حَقُّهُ صَبَرْتُ وَأَحْتَسِبْتُ حَتَّى أَتَاكَ لِيقِينَ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ لَقِيتَ اللَّهَ وَأَنْتَ شَهِيدٌ عَذَابُ اللَّهِ قَوْلُكَ يَا نَوَاعِ الْعَذَابِ وَجَدَ دَعَاكَ الْعَذَابُ جَنَّتْكَ عَارِفًا بِحَقِّكَ مَسْتَضِيهِ إِشَارَتِكَ مُعَاوِيَةَ لِعَذَابِكَ وَمَنْ ظَلَمَكَ الْفِي عَلَى رَبِّي لَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ ذُنُوبُكَ الْكَثِيرَةَ فَاشْفَعْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَإِنَّ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَاهًا وَشَفَاعَةً وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرِضَى اسوقت کہے انحمد للہ الذی الکرمنی بمعرفتیہ ومعرفۃ رسولہ ومن فرض لہ اعمۃ رحمۃ منہ ونظو لا منہ ومن علی بالایمان انحمد للہ الذی سیرنی فی بلادہ وحملنی علی دوائیہ وطواری البعد ودفع المکر وہ عنی حتی ادخلنی حرم اخی نبیہ وارانیہ فی عافیۃ الحمد للہ الذی جعلنی من زوار قبر وصی رسولہ انحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کنا لنهتدی لولا ان ہدانا اللہ لشہد ان لا اله الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد اعدہ لا ورسولہ جاء بالحق من عندہ واشہد ان علیا عبد اللہ واخو رسولہ اللہم عبدک وزائرک متقرب الیک بزیارۃ قبر اخی رسولک و علی کل مائی حق من اناہ وزارہ وانت خیر مائی والکرم مہزور واسئلك یا اللہ یا ارحمن یا ارحیم یا جواد یا واحد یا احد یا فرد یا صمد یا من لم یولد ولم یولد ولم یکن لہ لہو احد ان تصلی علی محمد و آلہ بنیہ ان تجعل محضک ایاہی من زیارتی فی موقعی ہذا فکاک ربی من النار واجعلنی ممن یسارع فی الخیرات ویدعواک رعبا ورہبا وجعلنی من الخاشعین اللہم انک بشرتی علی لسان نبیک محمد فقلت فبیتہ عبادی الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ وقلت وبشر الذین امنوا انکم قد صدق عند ربکم فالی یک مؤمن وجميع انبیاءک فلا تفقنی بعد معرفتیہم مرفقا لتفحقیہم علی رؤس الخلائق بل تقنی معہم وتوفی علی النصدیق لہم فاعلم عیدک انانت خصصتہم بکرامتک وامرتنی بزیارتہم پس صریح مقدس کے پاس جا کر کہے السلام من اللہ علی محمد بن عبد اللہ و آلہ من اللہ علی رسولہ وعمر ائمہ ومعادن الوحی والتزیر والختایم کما سبق والفاہم ولا استغفل والمہمین علی ذلک کلہ والشاہد علی خلقہ والبراج المنیر والسلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہم صل علی محمد و اہل بیتہ المظلومین افضل واكمل وارفع واشرف ما صلیت علی حد من انبیاءک ورسولک

وَأَصْفِيَاكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَيْدِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِكَ وَخَيْرِ خَلْقِكَ بَعْدَ نَبِيِّكَ وَارْحَمْ رُسُلَكَ وَوَقِّ رُسُلَكَ
الَّذِي أُتِجِبْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَالذَّلِيلُ عَلَى مَنْ بَعَثْتَهُ بِرِسَالَتِكَ وَالَّذِي بَانَ الَّذِينَ بَعْدَكَ وَقَضَاكَ
وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى الْأَعْمَةِ مِنْ وَلَدِ الْقَوَائِمِ بِأَمْرِكَ مِنْ بَعْدِ الْمُطَهَّرِينَ
الَّذِينَ أَرْضَيْتَهُمْ أَنْصَارَ الَّذِينَ وَحَقَّقْتَ لِسِرِّكَ وَشَهِدْتَ عَلَى خَلْقِكَ وَأَعْلَامِ الْعِبَادِ كَمَا اسْتَحَقَّتْ
السَّلَامُ عَلَى الْأَيْمَةِ الْمُسْتَوْدَعِينَ السَّلَامُ عَلَى خَالِصَةِ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ السَّلَامُ عَلَى الْأَيْمَةِ
الْمُتَوَسِّمِينَ السَّلَامُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ قَامُوا بِأَمْرِكَ وَزَارُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَخَافُوا بِخَوْفِهِمُ السَّلَامُ
عَلَى مَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ اسْمُكَ كَيْسَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ
اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمُودَ الدِّينِ وَوَارِثَ عِلْمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَصَاحِبَ الْمَسِيحِ وَالصِّرَاطِ
الْمُسْتَقِيمِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ قُبِلَتِ الصَّلَاةُ وَآتَتِ الزَّكَاةُ وَأَمَرَتِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَتْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَاتَّبَعْتَ الرُّسُولَ وَتَلَوْتَ الْكِتَابَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ وَنَصَحْتَ لِلَّهِ وَلِرُسُولِهِ
وَجَدْتَ بِنَفْسِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَمُجَاهِدًا عَنْ دِينِ اللَّهِ مُؤْتِيًا لِلرُّسُولِ اللَّهُ طَائِبًا مَا عِنْدَ اللَّهِ رَاغِبًا
فِي مَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَضِيَّتَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَشَهِيدًا وَمَشْهُودًا أَفْجَزَكَ اللَّهُ عَنْ رُسُولِهِ وَعَنْ
الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ لِعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ خَالَفَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ اقْتَرَى عَلَيْكَ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَضَبَكَ وَمَنْ بَلَغَكَ ذَلِكَ فَرَضِي بِهِ أَنَا إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ بَرِيٌّ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً خَالَفَتْكَ وَ
أُمَّةً بَحَدَّتْ وَلَا تَبِكَ وَأُمَّةً تَطَاهَرَتْ عَلَيْهِ وَأُمَّةً قَتَلَتْكَ وَأُمَّةً حَادَتْ عَنْكَ وَخَذَلَتْكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَ النَّارَ مَوَاسِمًا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ لِيُورِدُوا لِيُورِدُوا وَيُشْرَسَ الدَّرَكُ الْمُدْرَكَ اللَّهُمَّ
الْعَن قِتْلَةَ أَنْبِيَائِكَ وَقِتْلَةَ أَوْصِيَائِكَ أَنْبِيَائِكَ بِجَمِيعِ لَعْنَاتِكَ وَأَصْلَحْ حُرَنَارَكَ اللَّهُمَّ الْعَن الْجَوَائِثَ
وَالظُّوْغَبِثَ وَالْفَلْعَنَةَ وَالْأَلَاتِ وَالْعُزْرَى وَالْحِجْمَ وَكُلَّ نَذْيٍ يُدْعَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَكُلَّ مُفْتَسٍ
عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمْ وَأَشْيَاءَهُمْ وَأَنْبَاءَهُمْ وَأَوْلِيَاءَهُمْ وَأَعْوَانَهُمْ وَهَجْرَهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا بِمَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْأَمَّةِ تَيْنِ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ عَذِّبْهُمْ عَذَابًا لَا تُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ
فَضَاعَفْ عَلَيْهِمْ عَذَابَكَ كَمَا سَأَلْنَا وَلَا تَقْوَا وَلَا تَقْوَا وَأَعِدْ لَهُمْ عَذَابًا لَمْ تَحْجُلْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ
ادْخُلْ عَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ رُسُولِكَ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ الْحَسَنِ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ
الْحُسَيْنَيْنِ وَقِتْلَةَ مَنْ قُتِلَ فِي وَلَا يَبْقَى إِلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَذَابًا مُضَاعَفًا فِي أَسْأَلُ دَلِيلِي مِنَ الْحَجِيمِ
وَلَا تُخَفِّفْ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا وَهُمْ فِيهَا مَبْسُوونَ لَمَعُونِ نَاكِسُونِ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَدْ عَابُونَا
النَّدَامَةَ وَالْخِزْيَ الشَّوْبِلَ لَقِيلَهُمْ عَذَابُ أَنْبِيَائِكَ وَرُسُلِكَ وَأَنْبَاءَهُمْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ

اللَّهُمَّ فِي مُسْتَسِيرِ النَّوْطِ وَطَاهِرِ الْعَالَمِيَّةِ فِي أَسْمَاءِكَ وَارْضِكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي أَوَّلِيَّاتِكَ
 وَاجِبٍ إِلَى مُسْتَقَرِّهِمْ وَمُشَاهِدٍ هُمْ حَتَّى تُخَفِّتِي بِهِمْ وَاجْعَلْنِي لَهُمْ بَعَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِكَ
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بِمِثَرِ سِرِّهِمْ بِحُكْمِكَ سَلَامُ اللَّهِ وَسَلَامُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَالْمُسْلِمِينَ لَكَ يَقُولُ بِهِمْ
 وَالنَّاطِقِينَ بِفَضْلِكَ وَالشَّاهِدِينَ عَلَى لَذِكْ صَادِقٍ أَيْبَنَ صِدْقٍ عَلَيْكَ يَا مُوَلَايَ السَّلَامُ مِنَ اللَّهِ وَ
 عَلَى رُوحِكَ وَبَنِكَ وَاشْهَدُ أَنَّكَ طَهْرٌ طَاهِرٌ مُطَهَّرٌ مِنْ طَهْرٍ طَاهِرٍ مُطَهَّرٍ أَشْهَدُ لَكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ وَوَلِيَّ
 رَسُولِهِ بِالْبَلَاغِ وَالْإِدَارَةِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ حَبِيبُ اللَّهِ فَإِنَّكَ بَابُ اللَّهِ وَأَنَّكَ وَجْهُ اللَّهِ الَّذِي يُؤْتِي مِنْهُ وَ
 أَنَّكَ خَلِيلُ اللَّهِ وَأَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَآخِرُ رَسُولِهِ أَتَيْتُكَ وَأَوْدَى الْعَظِيمُ حَالَكَ وَمَنْزِلَتِكَ عِنْدَ اللَّهِ وَ
 عِنْدَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَتَيْتُكَ مُسْقِرًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ بِزِيَارَتِكَ فِي خُلَاصِ نَفْسِي
 مُتَعَوِّدًا بِكَ مِنْ نَارٍ اسْتَعْمَقْتُهَا مِثْلِي بِمَاجَنِيَّتِهِ عَلَى لَفْسِي أَتَيْتُكَ لِنِقْطَةِ عَالِيكَ وَوَلِيَّ وَلَدِكَ الْخَلْفِ مِنْ
 بَعْدِكَ عَلَى تَرْكِيَةِ الْحَقِّ فَقَلْبِي لَكَ مُسْلِمٌ وَأَمْرِي لَكَ مُتَبِعٌ وَنَفْسِي لَكَ مُعَدَّةٌ وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَمُوَلَاكَ
 فِي طَاعَتِكَ الْوَاقِدُ إِلَيْكَ الْقَمْسُ بِذَلِكَ كَمَالِ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْتَ مَنْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِصِلَتِهِ
 وَحَقْنِي عَلَى بَرِّهِ وَدَلَّنِي عَلَى فَضْلِهِ وَهَدَانِي بِحُجَّتِهِ وَرَغْبَتِي فِي الْوَفَادَةِ إِلَيْهِ وَوَلِيَّ طَلِبِ الْحَوَائِجِ عِنْدَهُ وَأَنْتُمْ
 أَهْلُ سَيْبِ سَعْدٍ مَنْ تَوَلَّاهُمْ لَا تَحِبُّ مِنْ أَنْ لَمْ وَلَا يُخْبِرُ مَنْ يَهْوَاهُمْ وَلَا يَسْعَدُ مَنْ عَادَاهُمْ لَا أَحَدُ
 أَحَدٍ أُنْزِعَ إِلَيْهِ خَيْرًا مِنْكُمْ أَنْتُمْ أَهْلُ سَيْبِ الرَّحْمَةِ وَدَعَائِمِ الْإِيمَانِ وَرُكْنِ الْأَرْضِ وَالشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ
 اللَّهُمَّ لَا تَحِبُّ تَوْجِيهِ بِرَسُولِكَ وَالرَّسُولِ وَاسْتَشْفَاعِي بِهِمْ اللَّهُمَّ أَنْتَ مَنْنْتَ عَلَى زِيَارَةِ مُوَلَايَ
 وَوَلَايَتِهِ وَمَعْرِفَتِهِ فَأَجْعَلْنِي مِنْ تَتَبُعِيهِ وَيَتَصَرِّفِهِ وَمَنْ عَلَى بَعْضَتِكَ لِي دِينِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَعْبُدُكَ عَلَى مَا حَبَى بِهِ عَلَى بَنِي طَالِبٍ وَأَمُوتُ عَلَى مَا نَاتَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمِثَرِ
 مَا زَقَرْتُمْ سِرَّهِمْ كَمَا بَكَرْتُمْ سِرَّهِمْ أَوْرَاقِي بِجَانِبِ طَلِبِ كَيْسَ كَمَا كَيْسَ قَبُولِ بَنِي جَلَدٍ بَعْدَ اسْكَاطِ طَرِجِ
 بِرِزَاكَ الْوَابِ بِخِجَاسِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً مَقْبُولَةً إِلَى سَيِّدِي وَمُوَلَايَ وَوَلِيِّكَ
 وَأَرْخِي رَسُولِكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدَ الْوَصِيِّينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
 مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَاجْزِنِي عَلَى ذَلِكَ جِزَاءَ الْحُسَيْنَيْنِ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَّيْتُ وَلَكَ رَعْتُ وَلَكَ سَجَدْتُ
 وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ الصَّلَاةُ وَالزُّكُوعُ وَالسُّجُودُ إِلَّا لَكَ لِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنِّي زِيَارَتِي وَأَعْطِنِي سُؤْلِي مُحَمَّدٍ وَإِلَيْهِ الطَّاهِرِينَ بِ
 بِمِثَرِ آدَمَ وَنُوحٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كِي زِيَارَتِ بَرِّهِ كِي ابْنِ بَابُوَيْسَ مَنْ لَا يَحْضُرُ الْفَقِيهِينَ لَهَا سَبْعَةٌ كَمَا اسْتَحْوَانُ آدَمَ وَنُوحَ
 أَوْ جِسْمَ نُوحٍ نَبِيٍّ الشَّاهِدِ فِي مَكَانِ شَرِيفٍ مِنْ نُونٍ بِيْنَ بِيْنَ حَضَرَتْ آدَمُ كِي زِيَارَتِ كَا قَصْدُكَ كِي سَبْعَةُ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْبَشَرِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ

زیارت نوح

وَعَلَى رُوحِكَ وَبَذَنِكَ وَعَلَى الظَّاهِرِينَ مِنْ وَلَدِكَ وَذُرِّيَّتِكَ صَلَوةً لَا يَحْصِيهَا إِلَّا هُوَ وَرَحْمَةً اَللّٰهُ وَبَرَكَاتُهُ
 بعد اس کے نوح کی زیارت کا قصد کر کے کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا بَنَیَّ اَللّٰهُ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا صَفِیَّ اَللّٰهُ
 اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا وَلِیَّ اَللّٰهُ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا حَبِیْبَ اَللّٰهُ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا شَیْخَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا
 اَمِیْنَ اَللّٰهُ فِی اَرْضِهِ صَلَواتُ اَللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَیْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَعَلَى بَذَنِكَ وَعَلَى الظَّاهِرِیْنَ
 مِنْ وَلَدِكَ وَرَحْمَةً اَللّٰهُ وَبَرَكَاتُهُ پھر دلوں بزرگواروں کی دو رکعت نماز مع دعائے مذکور جو نماز کے
 بعد پڑھی جاتی ہے بجالائے اور جب وطن کا ارادہ ہو تو حضرت امیر المؤمنین کی بطور مذکور زیارت کرے اور زیارت
 کے بعد اس طرح وادع کرے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَرَحْمَةً اَللّٰهُ وَبَرَكَاتُهُ اَسْتَوْدِعُكَ اَللّٰهُ
 اَسْتَرْعِیْكَ وَاَقْرُءُ عَلَیْكَ السَّلَامَ اَمَّنَا بِاَللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَبِمَا جَاءَتْ بِهٖ وَذَلَّلْتُ عَلَیْكَ اَللّٰهُمَّ فَالْتَبِنَا مَعَ
 الشَّاهِدِیْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلَهُ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِیَارَتِیْ اَنَا اَوْ اَنْ قَوِّیْتَنِیْ قَبْلَ ذٰلِكَ فَاِنِیْ اَشْهَدُ فِیْ مَمَاتِیْ
 عَلٰی مَا شَهِدْتُ عَلَیْهِ فِیْ حَیَوٰتِیْ اَنْ اَلَا یَسَّۃً عَلٰی اِبْنِ اَبِی طَالِبٍ وَالحَسَنَ وَالحُسَیْنَ وَعَلِیَّ وَ مُحَمَّدٍ وَجَعْفَرٍ
 وَمُوسٰی وَعَلِیَّ وَ مُحَمَّدٍ وَعَلِیَّ وَالحَسَنَ وَ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ صَاحِبَ الزَّمَانِ صَلَواتُ اَللّٰهِ عَلَیْهِمْ اَجْمَعِیْنَ وَ
 اَسْهَدُ اَنْ مِنْ قَتَلَهُمْ وَحَارَبَهُمْ مُشْرِكُوْنَ وَمِنْ رَدَّ عَلَیْهِمْ فِی اَسْفَلِ دَرَجَاتِ الْحَیْمِ اَشْهَدُ اَنْ مِنْ حَارَبَهُمْ
 لَنَا اَعْدَاءٌ وَنَحْنُ مِنْهُمْ بَرَاءٌ وَاَعْتَمَدُ حَزْبُ الشَّیْطَانِ وَعَلٰی مَنْ قَتَلَهُمْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بَعْدَ الصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَجْعَلَ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِیَارَتِهِ
 فَاِنْ جَعَلَهُ فَاحْشَرْنِیْ مَعَ هَؤُلَاءِ الْاِیْمَةِ الْمُسْلِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ وَذَلِّ قُلُوْبَنَا لَہُمْ بِالطَّاعَةِ وَالْمَنَاصِحَةِ
 وَالْحُبَّةِ وَحَسَنِ الْمَوَارِثَةِ وَالسَّلَامِ

زیارت حضرت امام حسین علیہ السلام

جب زائر وارد کربلائے معلیٰ ہووے تو ہر فرات میں غسل کر کے لباس پاک و پاکیزہ پہن کر بارہ سہ چلے
 چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جب طرح آدمی حرم رسول خدا صلعم میں جاتا ہے اسی قاعدے سے کر بلا میں داخل ہو تو راستہ میں
 تکبیر و تہلیل اور تسبیح و ردود میں مشغول رہے جب تک حائر کے دروازے پر پہنچے اور حائر سے مراد وہ دیوار ہے جو فی زمانہ
 گنبد مبارک کے گوشہ چینی ہے اور حائر کی وجہ تسمیہ باب الصلوٰۃ میں مذکور ہوئی الغرض جب حائر کے دروازے پر پہنچے تو کہے۔
 اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا حُجَّتَ اَللّٰهِ وَابْنَ حُجَّتِهِ السَّلَامُ عَلَیْكُمْ یَا مَلَائِكَةَ اَللّٰهِ وَزَوَاقِبَ الْحُسَیْنِ بَنِیَّ اَللّٰهِ
 الْمَنَاصِحُوْنَ لِمَنِ جَہَادُ اَعْدَائِهِ اَنْبَاءُ الْغُورِ فِیْ نَصْرَةِ اَوْلِیَائِهِ النَّابِیُّنَ عَنْ اِجْبَائِهِ خَزَا اَللّٰهُ اَفْضَلَ
 اَنْجَزَ اَوْ اَوْفَرَ جَزَاءً اَحَدٍ مِنْهُمْ وَفِیْ بَیْعَتِهِ وَاسْتِجَابِ لَدَعْوَتِهِ وَاَطَاعَہِمْ اِنْ اَنْدَرَجَا کَرْدِمْ قَدَمِ جَلَسَہِ
 بَعْدَہُمْ جَاءَہِ اَوْ رَتَبِیْہِمْ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے اور حضرت کی جانب منہ کر کے قبلہ کو دو نشانوں کے بیچ میں لیکر کہے
 اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا حُجَّتَ اَللّٰهِ وَابْنَ حُجَّتِهِ السَّلَامُ عَلَیْكَ یَا قَبِیْلَ اَللّٰهِ وَابْنَ قَبِیْلَتِہِ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا نَارَ اَللّٰهِ
 وَابْنَ نَارِہِ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا وَثَرَ اَللّٰهُ الْمُتَوَرِّیْنَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اَشْهَدُ اَنْ حَقَّ سَكُنُ فِی الْجَنَّةِ وَاقْتَضَتْ

لَهُ أَظْلَمُ الْعَرْشِ وَكُلِّ لَهْ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ وَكَبَتْ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ
وَمَنْ يَنْقَلِبُ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ خَلْقٍ رَبَّنَا مَا يَرَى وَمَا لَا يَرَى أَشْهَدُ أَنَّكَ حُجَّةُ اللَّهِ وَابْنُ حُجَّتِهِ وَأَشْهَدُ
أَنَّكَ قَبِيلُ اللَّهِ وَابْنُ قَبِيلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ تَارُ اللَّهِ وَابْنُ تَارِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَتَرُ اللَّهِ الْمُؤْتَوِّرُ فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَفَيْتَ وَوَأَفَيْتَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَضَيْتَ لِلَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَمُسْتَشْهِدًا وَشَهِيدًا وَمُسْتَهْدًا نَاعِبًا لِلَّهِ وَمَوْلَاكَ وَفِي طَاعَتِكَ وَالْوَأْدِ
الَّذِيكَ الْفَسْ بِذَلِكَ كَمَالُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَثَبَاتُ الْقَدَمِ فِي الْهَجْرِ وَالْيَتِيمِ وَالْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَحْتَجِمُ دُونِكَ مِنْ
الْخَوَلِ فِي إِفْلَاقِ النَّارِ أَمْرٌ هَامَنَ أَرَادَ اللَّهُ بِرَأْسِكَ وَيَكْفُرُ بِسُوءِ الْكَذِبِ وَيَكْفُرُ بِعَدْلِ الرَّعَايَةِ الْكَلْبِ وَيَكْفُرُ
يَفْقَهُ اللَّهُ وَيَكْفُرُ بِحُجَّتِهِ اللَّهُ وَيَكْفُرُ بِحُجَّتِهِ مَا يَشَاءُ وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ الدَّلِيلِ مِنْ رِقَابِنَا وَيَكْفُرُ بِدُرِّ قَبْرِ
كُلِّ مُؤْمِنٍ يَطْلُبُ وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ الْأَرْضِ ثَبَاجَهَا وَيَكْفُرُ بِحُجَّتِ الْأَشْجَارِ ثَبَاجَهَا وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ السَّمَاءِ مَطَرَهَا وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ
اللَّهُ الْكَرْبِ وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ اللَّهِ الْغَيْثِ وَيَكْفُرُ بِثَبَاتِ الْأَرْضِ لَقِي تَحْمِلُ أَبْنَاءَكُمْ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً قَتَلَتْكُمْ وَأُمَّةً
خَالَفَتْكُمْ وَأُمَّةً مَحَدَّتْ وَلَا يَتَكُمُ وَأُمَّةً طَاهَرَتْ عَلَيْكُمْ وَأُمَّةً شَهِدَتْ وَلَمْ يَنْصُرْكُمْ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ النَّارَ
مَأْوَاهُمْ وَيَسِّرُ لُورْدَا الْوَارِدِينَ وَيَسِّرُ لُورْدَا الْمَوْرُودِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ وَأَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ
أَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ بِمَجْرِيَّتِي فِي جَانِبِ جَابِرِ حَضْرَتِ كَيْ لَبَنُورِ الْعَيْنِ عَلَى ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
بُيُوتِ نَبِيِّتِ كَرَكِي كَيْ - السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ عَلِيٍّ وَابْنِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بَنَ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ خَدِيجَةَ وَفَاطِمَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ
مِنْهُمْ بَرِيٌّ بِمَجْرِيَّتِي فِي جَانِبِ جَابِرِ حَضْرَتِ كَيْ لَبَنُورِ الْعَيْنِ عَلَى ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ كَرَكِي كَيْ - السَّلَامُ عَلَيْكَ
فَزَلَمَ وَاللَّهُ يَا كَيْتِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزُوا فَاغْنِيَاهُمْ بِمَجْرِيَّتِي فِي جَانِبِ جَابِرِ حَضْرَتِ كَيْ لَبَنُورِ الْعَيْنِ عَلَى ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
كِي صَكَرَ بَنِي دِينَ وَدُنْيَا كَيْ مَطَالِبِ أَوْ بَرَادِرَانِ مُؤْمِنِ أَوْ رَاسِ بَنِي دِينَ كَيْ لَبَنُورِ الْعَيْنِ عَلَى ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
أَنَا مِمَّنْ ظَلَبُ كِي جَابِرِ حَضْرَتِ كَيْ لَبَنُورِ الْعَيْنِ عَلَى ابْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ كَرَكِي كَيْ - السَّلَامُ عَلَيْكَ
كِي طَرَفِ پِشْتِ تَهْ بَوَاورِ بَكْتِي وَفَتِ أَنَا اللَّهُ وَأَنَا إِلَهِ رَاجِعُونَ كَيْ أَوْ جَبَتِكَ قَبْرِ مَبَارَكِ نَظَرِ بَنِي دِينَ غَائِبِ تَهْ هُوَ بَرَابَرِ
كَلِمَةِ كُوْبَتَا رَسْمِ بَعْدَ اسْكِي خَابِ عَبَّاسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي طَرَفِ مَتَوَجِّهِي

زیارت حضرت علی بن ابی طالب

زیارت حضرت عباس علیہ السلام

جب حضرت کے دروازہ پر پہنچے تو یہ کہے۔ سَلَامُ اللَّهِ وَسَلَامُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَأَمِّيكَ يَا بَنَ الْمُرْسَلِينَ وَ
وَعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَجَمِيعِ الشَّاهِدِينَ وَالصِّدِّيقِينَ الرَّكِيَّاتِ الطَّيِّبَاتِ فِيهَا يَفْتَدِي وَيُرْوِّحُ عَلَيْكَ يَا بَنَ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَشْهَدُ لَكَ بِالسَّلَامِ وَالصِّدِّيقِ وَالْوَفَاءِ وَالْبَصِيصَةِ الْخَلْفِ النَّبِيِّ صَلَاحِهِ وَالْمُسْلِمِ وَالسَّبِيحِ

الْمُنْتَجِبِ وَالذَّلِيلِ الْعَالِمِ وَالْوَصِيِّ وَالْمُبْتَغِ وَالْمُظْلَمِ الْمُضْطَّهِدِ فَخَرَّكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَعَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ بِمَا صَبَرْتَ وَأَحْسَنَتِ وَأَعْنَتِ فَنَحْمُ عَقْبِي الدَّارِ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ
 قَتَلَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ جَهِلَ حَقَّكَ وَاسْتَحَفَّ نَجْرَ مَتِكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ حَالَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَا أَلْفَرَاتِ
 أَشْهَدُ أَنْتَ قَتَلْتَ مَظْلُومًا وَأَنَّ اللَّهَ مَهْجَرُكُمْ مَا وَعَدَكُمْ جَنَّتِكَ يَا بَنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِلَيْكُمْ مُعْكَمُ
 مَعَكُمْ لَا مَعَ عَدُوِّكُمْ لِي بَلَّغُوا بِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَمَّا خَالَفَكُمْ وَقَتْلَكُمْ مِنَ الْكَافِرِينَ قَتَلَ اللَّهُ
 أُمَّةً قَتَلْتُمْ بِالْأَيْدِي وَأَكْ لَسِنْ هَجَبٍ دَاخِلٌ كُنْزٍ تَوْقِيرٍ مِنْهُ رَكْعَتُكُمْ - أَلَسَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْعَبْدُ
 الصَّالِحُ الْمُطِيعُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمُ أَلَسَلَامٌ عَلَيْكَ وَ
 رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَمَعْفُورَتُهُ وَعَلَى رَوْحِكَ وَبَدَنِكَ وَأَشْهَدُ أَنْتَ مَضَيْتَ عَلَى مَا مَضَى بِهَذَا الْبَدَنِ رِيُونَ
 وَالْمَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَنَاصِحُونَ لَهُ فِي جِهَادِ أَعْلَانِهِ الْمُبَاحُونَ فِي نَصْرِهِ أَوْلِيَاءُ الدَّائِمُونَ عَنْ
 أَجَائِهِ فَخَرَّكَ اللَّهُ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ وَالْكَثْرَ الْجَزَاءِ وَأَوْفَرَ جَزَاءِ أَحَدٍ مِمَّنْ فِي بَيْعَتِهِ وَاسْتِجَابَ لِقَاءِ عِزَّتِهِ
 وَالطَّاعِ وَلَا أَمْرٍ أَشْهَدُ أَنْتَ نَدَى بِالْعَتِ فِي النَّصِيحَةِ وَأَعْطَيْتَ غَايَةَ الْجَهْدِ فَبَعَثَكَ اللَّهُ فِي الشَّهِدَاءِ
 وَجَعَلَ رَوْحَكَ مَعَ أَرْوَاحِ الشُّعْلَاءِ وَأَعْطَاكَ مِنْ جَنَائِهِمْ أَفْضَلًا وَفَضْلًا عَمَّا وَرَفَعَ ذِكْرَكَ
 فِي الْكَلْبِيِّينَ وَخَشَرَكَ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلِيَّكَ وَفِي قَاءِ أَشْهَدُ
 أَنْتَ كَرَّمْتَهُمْ وَلَمْ تَكِلْ وَأَنْتَ مَضَيْتَ عَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ أَمْرِكَ مُقْتَدٍ بِأَيُّهَا الصَّالِحِينَ وَمُسَبِّحًا لِلنَّبِيِّينَ فَحَمَدُ اللَّهِ
 بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ وَبَيْنَ رَسُولِهِ وَأَوْلِيَّائِهِ فِي مَنَازِلِ الْمُحْسِنِينَ فَإِنَّهُ أَرْجَاهُ الرَّاحِمِينَ طَوْرًا سَطْرًا بِرَدِّ عَرْسِ
 أَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ وَأَسْتَرْعِيكَ وَأَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ بِمَا كُنَّا بِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 اللَّهُمَّ الْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي قَبْرَ ابْنِ أَخِي رَسُولِكَ صَلَواتُكَ وَارْتَفَعِي
 زِيَارَتَهُ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَحْشَرْتَنِي مَعَهُ وَمَعَ آبَائِهِ فِي الْجَنَّةِ وَعَرَفْتَنِي بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِكَ
 وَأَوْلِيَّائِكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَوَفَّنِي عَلَى أَيْمَانِ بَيْتِكَ وَالْقَصْدِ لِي بِرَسُولِكَ وَالْوَلَايَةِ بِعَلِيِّ
 بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْأَيْمَةِ مِنْ وَلَدِهِ وَالْبَرَاءَةِ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَإِنِّي قَدْ رَضِيتُ يَا رَبِّ بِذَلِكَ هَبْ دَسَكِ
 لِسَنِيٍّ أَوْ رَاسِيٍّ وَالِدِينَ أَوْ بَرَادِرَ الْمُؤْمِنِينَ كَسَلِيَّ دَعَا نَسَكِيٍّ بِمِثْرِ وَقْتُ رَضَعْتِ مَعْمُولِي زِيَارَتِ بَيْتِكَ حَضَرْتُ
 أَمَامَ حَسَنِ كُو حَضَرْتُ كَسَلِيَّ رُضْنِي جَاكَ سَطْرًا بِرَدِّ عَرْسِ - أَلَسَلَامٌ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ تَسْتَوْدِعُكَ
 وَلَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ وَمَا جَاءَ بِهِ وَحَلَّ عَلَيْهِ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ يَا رَبِّ فَالْتَبْنَا
 مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ آخِرَ الْعَهْدِ مِنَّا وَمِنْهُ اللَّهُمَّ نَادِئُكَ أَنْ يَفْعَلْنَا بِحَبِّهِ اللَّهُمَّ
 ائْتِنَا مَقَامًا مَحْمُودًا تَنْصِرُ بِهِ دِينَكَ وَتَقْبَلُ بِهِ عَدُوَّكَ وَتَنْشُرُ بِهِ مَنْ نَصَبَ حَرْبًا لِي
 مُحَمَّدٍ وَأَنْتَ وَعَدْتَهُ وَأَنْتَ لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ لَمْ يَمُوتْ شَهِيدًا لِي جَابِ
 مِنْهُ كَسَلِيٍّ سَطْرًا بِرَدِّ عَرْسِ - أَشْهَدُ أَنْتَ شَهِدَاءُ وَجِبَاءُ جَاهِدْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَتْلْتُمْ عَلَى مَهْجَرِ

پاؤں اندر جلتے اور جانکے وقت کہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ وَعَلَىٰ وَلَاحِ رَسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اَنْ عَلِيًّا وَلِيُّ اللّٰهِ جَبْ مَضِيْعٌ مَّقْدِسٌ بِرَبِّهِ تَوَرُّوْهُ بِقَبْرِ
قَبْلَهُ كُوْدُوْلُوْشَانُوْنِ مِيْنِ لِيْكَرْ كَيْمَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُوْلُهُ وَاَنْهُ سَيِّدُ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ وَاَنْهُ سَيِّدُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ
اَلْحَمْدُ عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَنَبِيِّكَ وَسَيِّدِ خَلْقِكَ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى ابْنِ اَبِي طَالِبٍ عَبْدِكَ وَارْحَى رَسُوْلِكَ الَّذِي النَّجَبَةُ يُوْعِيْلُكَ وَجَعَلَتْهُ
هَادِيًا لِّمَنْ شِئْتَ مِنْ خَلْقِكَ وَالِدَلِيْلَ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ
قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ وَالْمُهْمِيْنَ عَلَى ذٰلِكَ كَلَامُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
فَاطِمَةَ بِنْتِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَلِيِّكَ وَاُمِّ السَّبْطِيْنَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ
الطَّهْرَةِ الْمُطَهَّرَةِ النَّقِيَّةِ الرَّكِيَّةِ الرَّضِيَّةِ سَيِّدَةِ النِّسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى
اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ اَهْلِ الْقَائِمِيْنَ فِي خَلْقِكَ
وَالِدِ الْاَيْنِ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانِ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ
عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَبْدِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَالِدِ الْاَيْنِ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ بِرِسَالَتِكَ وَدَيَّانِ الدِّيْنِ بَعْدَكَ
وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ سَيِّدِ الْعَسَاكِرِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِكَ وَخَلِيْفَتِكَ فِي اَرْضِكَ
بَاقِرِ عِلْمِ النَّبِيِّيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ وَخَلْفَتِكَ
اَجْمَعِيْنَ الصَّادِقِ الْبَارِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ عَبْدِكَ الصَّالِحِ وَسَيِّدِكَ فِي خَلْقِكَ وَالنَّاطِقِ
بِحُكْمِكَ وَاجْتَمَعِ عَلَى بَرِيَّتِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا الْمُرْتَضَى عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ الْقَائِمِ
بَعْدَكَ وَالِدِ الْاَيْنِ إِلَى دِيْنِ اَبَائِهِ الْكَلَامِ الْهَرِيْنَ الصَّادِقِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الْاَيْنِ إِلَى سَيِّدِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ
دِيْنِكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الْاَيْنِ إِلَى سَيِّدِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَامِلِ بِأَمْرِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَ
مُجْتَمِعِ الْمُؤَدِّي عَنْ نَبِيِّكَ وَشَاهِدِ عَلَى خَلْقِكَ الْخُصُوصِ بِكِرَامَتِكَ الْاَيْنِ إِلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُوْلِكَ
صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ مُجْتَمِعِكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ صَلَوةً
تَامَةً نَاقِمَةً بَاقِيَةً تُجْعَلُ بِهَا فَوْجُهُ وَتَنْصَرَفَ بِهَا وَتُجْعَلَنَّ مَعَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَتَقَرُّ بِالْبَيْتِ
بِهِمْ وَادْنِيْ وَلِيَّهُمْ وَاعَادِيْ عَدُوَّهُمْ فَارْزُقْنِيْ بِهِمْ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاعْرِضْ عَنِّيْ بِهِمْ شَرَّ الدُّنْيَا
وَالْاٰخِرَةِ وَاهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِمِرْحَمَتِكَ سِرَانِيْ مُكْرَمِيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا حُجَّةَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُوْرَ اللّٰهِ فِي ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمُوْدَ الدِّيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا وَارِثَ اَدَمَ صَفْوَةَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ نُوْحٍ نَبِيِّ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ اِبْرَاهِيْمَ

وَأَسْأَلُ اللَّهَ الَّذِي آتَانِي مَكَانَكَ وَهَدَانِي السَّلَامَ عَلَيْكَ وَزَيَّارَتِي لِيَاكَ أَنْ تُرَزِّقَنِي حَوْضِكَ وَيَرْزُقَنِي مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَوَصِيَّ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ السَّلَامَ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدَي شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَ جَعْفِرِ ابْنِ مُحَمَّدٍ وَ مُوسَى بْنِ جَعْفِرٍ وَ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ صَاحِبِ الزَّوْمَانِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ الْحَافِينَ السَّلَامَ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ الْمُقِيمِينَ وَ الْمُسْتَبِينَ الَّذِينَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْلَمُونَ السَّلَامَ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ اللَّهُ لَا يَجْعَلُهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زَيَّارَتِي أَنَا فَإِنْ جَعَلْتَهُ فَاحْشَرْنِي مَعَهُ وَ مَعَ آبَائِهِ الْمَاضِينَ وَلَنْ أَقْبِيتَنِي يَا رَبِّ فَارْزُقْنِي زَيَّارَتَهُ أَبَدًا أَمَا أَقْبِيتَنِي لَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ وَ اسْتَغْنِيكَ وَ اقْرَأْ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَا لِلَّهِ وَ مَا دَعَاؤُكَ إِلَيْهِ فَالْكَتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَهُمْ وَ مَوَدَّتَهُمْ أَبَدًا أَمَا أَقْبِيتَنِي السَّلَامَ عَلَى مَلَائِكَةِ اللَّهِ وَ زَوَارِقِهِمْ بَنِي اللَّهِ وَ السَّلَامَ مِنِّي أَبَدًا أَمَا أَقْبِيتَ وَ دَعَاؤُكَ إِذَا قُبِلَتْ السَّلَامَ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ۝ اور باہر پہلے کی وقت شریع کی طرف پشت نہ کرے جب تک کہ قبر مبارک نظروں سے غائب نہ ہو۔

زیارت حضرت امام علی نقی و امام حسن عسکری علیہما السلام

جب زائر سامرہ میں پہنچے غسل کر کے کپڑے بدل کر چلے جب قبر مبارک نظر آئے تو کہے۔ السَّلَامَ عَلَيْكُمَا يَا وَلِيَّ اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمَا يَا حُجَّتِي اللَّهُ السَّلَامَ عَلَيْكُمَا يَا نُورِي اللَّهُ تِلْكَ مَاتِ الْأَرْضِ أَسْمُكُمَا عَارِفًا بِحَقِّكُمَا مَعَادِيًا عَدَايَكُمَا مَوَالِيًا وَلِيَاكُمَا مُؤْمِنًا بِمَا أَمَّنَّا بِهِ كَافِرًا بِمَا كَفَرْنَا بِهِ مُحَقِّقًا لِمَا حَقَّقْتُمَا مُبْطِلًا لِمَا أَبْطَلْتُمَا أَسْأَلُ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمَا أَنْ يَجْعَلَ خَلْقِي مِنْ زَيَّارَتِي لِيَاكُمَا الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ يَرْزُقَنِي مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ السَّلَامَ عَلَى آبَائِكُمَا الصَّالِحِينَ وَ اسْأَلُهُ أَنْ يُعْقِبَ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَ أَنْ يَرْزُقَنِي شِفَاعَتِكُمَا وَ صِلَابَتِكُمَا وَ لَا يَفْرُقَ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمَا وَ لَا يَسْلُبَنِي حَبْلَكُمَا وَ حَبَابَكُمَا الصَّالِحِينَ وَ أَنْ لَا يَجْعَلَهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زَيَّارَتِكُمَا وَ أَنْ يَجْعَلَ حُشْرَتِي مَعَكُمْ فِي الْجَنَّةِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ الرَّزُقِي حَبْلَهُمَا وَ تَوْفَقِي عَلَى مَلَّتِهِمُ اللَّهُمَّ الْعَنِ ظُلْمِي ظَلَمَ حَقَّهُمْ وَ انْتَقَمَ لَهُمْ وَ اللَّهُمَّ الْعَنِ الْوَلَيْنَ مِنْهُمْ وَ الْآخِرِينَ وَ صَاعَفَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ وَ بَلَّغْ بِهِمْ وَ أَشْبَاهَهُمْ وَ مُحِبِّيَهُمْ وَ شَيْعَتَهُمْ اسْقِلْ دَسَلَكِي مِنَ الْحُجُومِ أَنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ عَجِّلْ فَرَجِي وَ لِيكَ وَ لِبَنِيكَ وَ لِجَلَّتْ فَرَجُنَا مَعَ فَرَجِهِمْ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۝ آپ اپنے لئے اور اپنے والدین کیلئے اور جملہ مومنوں کے لئے دعا کرے کہ اس مکان شریف میں دعا قبول ہوئی پھر دونوں معصوموں کیلئے دو دو رکعت نماز اور اس کے ساتھ کی دعا بجالائے اور بعض مجتہدین و نو معصوم کتب میں داخل ہوئے کو جائز نہیں جانتے اسلئے کہ یہ دونوں امام اپنے مکان میں فن میں اور کسی کے گھر میں بیوں کی اجازت کے بغیر داخل نہیں اور شیخ طوسی طاب ثراہ فرماتے ہیں کہ اگر داخل ہو تو کچھ گناہ نہیں اسلئے کہ حادیث الہدایت میں

وارد ہے کہ آنحضرت نے اپنے مال کو شیعوں پر حلال کر دیا ہے اور بغرض وداع۔ وداع کی وقت کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا بِاَوَّلِي
 اللّٰهُ اسْتَوْدِعْنَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ اَمَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُوْلِ وَبِاجْتِمَاعِهِ وَدَلَّتْ عَلَيْنَا اَللّٰهُمَّ الشَّاهِدِيْنَ
 الشَّاهِدِيْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اَخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِهِمَا وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ لِيَهْمَا وَاحْشُرْنِي مَعَهُمَا وَمَعَ اَبَائِهِمَا
 الطَّاهِرِيْنَ وَالْقَائِمِ اُحْجَتُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

زیارت جناب صاحب الزماں علیہ الصلوٰت الرحمان

جب حضرت کی زیارت کا سامرہ میں پہنچ کر ارادہ کرے تو نبا کر لباس بد لکر سرواب میں جا کر کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَيَّ الْحَقُّ
 اُحْجِدْ يَدِيْ وَالْعَالِمَ الَّذِيْ عَلَيَّ لَا يَبِيدُ السَّلَامُ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ مُّؤْمِنِيْنَ وَمُسِيْرِيْ الْكَافِرِيْنَ السَّلَامُ عَلَيَّ مَهْدِيْ الْاُمَمِ
 وَجَامِعِ الْكَلِمِ السَّلَامُ عَلَيَّ خَلْفِ السَّلَفِ وَصَاحِبِ الشَّرَفِ السَّلَامُ عَلَيَّ تَجْتَمِعُ الْمَعْبُوْدُ وَكَلِمَةُ الْحَمْدِ ۝
 السَّلَامُ عَلَيَّ مُعِزِّ الْاَوْلِيَاءِ وَمُدِلِّ الْاَعْدَاءِ السَّلَامُ عَلَيَّ وَاَرِثِ الْاَنْبِيَاءِ وَخَاتَمِ الْاَوْصِيَاءِ السَّلَامُ
 عَلَيَّ الْاَمَامِ الْمُنْتَظَرِ وَالْعَائِيْبِ الْمُشْتَهَرِ السَّلَامُ عَلَيَّ السَّيْفِ الشَّاهِرِ وَالْقَمَرِ الْمُرْاَهْرِ وَالنُّوْرِ الْبَاهِرِ السَّلَامُ
 عَلَيَّ شَمْسِ الْيَظْلَامِ وَبَدْرِ الشَّمَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ رَبِّعِ الْاَيَّامِ وَفِطْرَةِ الْاَنَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ صَاحِبِ الْقَمَصَامِ
 وَفَلَاكِ الرَّمَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ صَاحِبِ الدِّيْنِ الْمَأْتُوْرِ الْكِتَابِ الْمَسْخُوْرِ السَّلَامُ عَلَيَّ نَفِيْتَةِ اللّٰهِ فِيْ اَرْضِهِ
 وَحُجَّتِهِ عَلَيَّ عِبَادِهِ وَالْمُنْتَهَى اِلَيْهِ مَوَارِثِ الْاَنْبِيَاءِ وَلَدَيْهِ مَوْجُوْدًا ثَارًا لَا صُفِيَاءَ السَّلَامُ عَلَيَّ الْمُؤْمِنِ
 عَلَيَّ السِّيْرَةِ الْعَلَنِ وَلِيَّ الْاُمَمِ السَّلَامُ عَلَيَّ مَهْدِيْ الَّذِيْ وَعَدَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ الْاُمَمِ وَيَجْمَعُ اللّٰهُ بِهِ
 الْكَلِمَ وَيُجَيِّدُ بِهِ الشَّعْثَ وَمَلَأَ بِهِ الْاَرْضَ قِسْطًا وَعَدَلًا وَيَكُنْ لَهُ وَفِيْهِ يَدُ وَعَدِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَشْهَدُ يَا
 مُوَلَّيْ اَنْتَ وَالْاَلَمَةُ مِنْ اَبَائِكَ اَمَّتِيْ وَمُوَلَّيْ فِيْ حَيَوَةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ اَسْأَلُكَ يَا مُوَلَّيْ اَنْ
 تَسْئَلَ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِيْ صَلَاحِ شَأْنِيْ وَقَضَاءِ حَاجَتِيْ وَغُفْرَانِ ذُنُوْبِيْ وَالْاِخْتِيَارِ سَيِّدِيْ فِيْ دِيْنِيْ وَ
 دُنْيَايِ وَآخِرَتِيْ وَلِيْلَكَ اَخْرَاجُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اِنَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَّسُوْلِ اللّٰهِ
 وَالْمُحَمَّدِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ مَا يَجْرُورُ كَعَتِ نَمَازٍ مُّصَلِّيٍّ رَعِيْبٍ ۝ اَللّٰهُمَّ عَظُمِ الْبَلَاءُ وَبَرَّ الْحَقَاءُ وَالْكَشَفُ
 الْوُطَاءُ وَصَافَتِ الْاَرْضُ وَمَنْعَتِ السَّمَاءُ وَلِيْلَكَ يَا رَبَّ الْمُسْكَلِ وَعَلَيْكَ الْمَعُوْلُ فِيْ الشَّدَاةِ وَالرَّخَاءِ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الَّذِيْنَ فَرَضْتَ عَلَيْنَا طَاعَتَهُمْ فَعَرَفْتُمْ اِيْذَ لِكَ مَنَزِلَتَهُمْ فَقَرِّحْ عَنَّا حَقِيْقَتَهُمْ
 ذُرَجًا عَاجِلًا كُلِّحِ الْبَصَرُ اَوْ هَوِّ اقْرَبُ مِنْ ذَلِكَ يَا مُحَمَّدُ يَا عَلِيُّ اَنْصُرَانِيْ فَاَنْتُمَا نَاصِرَايَ وَالْقِيَامَانِيْ فَاَنْتُمَا
 كَا فَيَايَ يَا مُوَلَّيْ يَا صَاحِبَ الزَّمَانِ الْغَوْثُ الْغَوْثُ الْغَوْثُ اَدْرِ لِيْ اَدْرِ لِيْ اَدْرِ لِيْ ۝

زیارت وداع امامین علیہما السلام

اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا بِاَوَّلِي اللّٰهِ اسْتَوْدِعْنَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ اَمَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُوْلِ وَبِاجْتِمَاعِهِ
 وَدَلَّتْ عَلَيْنَا اَللّٰهُمَّ الشَّاهِدِيْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اَخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِهِمَا وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ
 لِيَهْمَا وَاحْشُرْنِي مَعَهُمَا وَمَعَ اَبَائِهِمَا الطَّاهِرِيْنَ الْقَائِمِ اُحْجَتُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

حدیث معتبر میں منقول ہے کہ منصور نے امام علی نقی علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ اے میرے آقا مجھ کو ایسی دعا تعلیم کیجئے کہ جس سے خدا کی جناب میں قرب حاصل ہو فرمایا کہ اس دعا کو پڑھا کر اور میں بھی اس کو پڑھتا ہوں اور میں نے خدائے تعالیٰ سے عرض کیا ہے کہ جو شخص اس دعا کو میرے روضہ میں آکر پڑھے خدا یا اسکو ناسیدہ رکھنا اور وہ دعا یہ ہے **يَا عَدَنِي عِنْدَ الْعَدَدِ وَيَا رَحْمَتِي وَالْمُعْتَمِدِ وَيَا كَهْفِي وَالسَّمْدِ وَيَا وَاحِدَ يَا أَحَدَ وَيَا قُلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ بِحَقِّ مَنْ خَلَقْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَلَمْ تَجْعَلْ فِي خَلْقِكَ أَحَدًا مِثْلَهُ صَلِّ عَلَى بَعْضَائِهِمْ وَافْعَلْ بِي كَذَا وَكَذَا** یعنی اپنی حاجت طلب کرے۔ پانچویں فصل تاریخ ولادت اور وفات چہارہ معصوم علیہم السلام کے بیان میں۔

جناب محمد رسول اللہ علی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عبداللہ

کے بیٹے عبدالمطلب کے پوتے، ہاشم کے پوتے، عبدالمناف کے پڑپوتے، کنیت ان کی ابوالقاسم ولادت ان کی شہر مکہ میں ہوئی۔ جمعہ کا دن صبح صادق کا وقت اور سترہویں تاریخ ربیع الاول کی اور عام الفضل کا پہلا سال تھا اور یہ جو ایک حدیث میں لکھا ہے کہ حضرت کی ولادت بارہویں ربیع الاول کو ہوئی یہ قول مخالفین کا ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دو حدیثیں ایک دوسرے کے مخالف پہنچیں تو اس حدیث پر عمل کرو کہ جو اہل سنت کے موافق نہ ہو اسی وجہ سے ہمارے لوگوں نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور آپ کی والدہ ماجدہ آمنہ وہب کی بیٹی عبدمناف کی پوتی، آپ کے والد ماجد عبد اللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدالمناف سے ماہ ذی الحجہ ایام تشریق میں عیسیٰ گیارہویں بارہویں تیرہویں میں سے کسی تاریخ کو اپنے مکان میں جو مقام منیٰ میں حجرہ وسطیٰ کے نزدیک ہے حاملہ ہوئیں اور اس مقام پر ایک بحث ہے اور جواب بھی اس بحث کا کتب میں مذکور ہے اور روز مبعث ان حضرت کا جب کی ستائیسویں تاریخ ہے اور اس وقت آپ کا سن مبارک چالیس برس کا تھا اسی لئے ستائیسویں کی رات کو آمد و رفت کو بارہ بارہ رکعت نماز اور حضرت کی زیارت سنت ہے اور اکیسویں رمضان المبارک کی رات کو مہرج ہوئی اور نبوت کے تیرہویں برس مبعث کی رات کو حضرت نے مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی اور اسی شب حضرت امیر المومنینؑ اپنی جان پر کھیل کر حضرت کی جگہ لیٹ گئے کہ جس کے صلیب قرآن شریف میں ان کی درجہ نازل ہوئی اور ربیع الاول کی دسویں تاریخ آپ نے جناب خدیجہ سے جن کے بطن سے جناب فاطمہؑ پیدا ہوئیں اپنا نکاح کیا اور نکاح کے وقت آنحضرت کی عمر پچیس سال کی تھی اور جناب خدیجہ چالیسویں سال میں تھیں اور اسی تاریخ کو آپ کے جد بزرگوار نے انتقال کیا اور آپ اس وقت آٹھ برس کے تھے اور دسویں رمضان سنہ بعثت میں خدیجہ بنت خویلد یعنی آپ کی زوجہ نے وفات پائی اور حضرت کی وفات پیر کے دن اٹھائیسویں تاریخ ماہ صفر سنہ ۱۱ میں مدینہ میں واقع ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ اٹھارہویں

ربیع الاول کو آپ نے وفات پائی۔ بہر حال حضرت کی تریٹھ برس کی عمر ہوئی۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام

اسم شریف آپ کا علیؑ اور کنیت مبارک ابوالحسن باپ کا نام ابوطالب اور وہ حقیقی بھائی حضرت عبد اللہ کے تھے یعنی پیغمبر خدا کے سگے چچا تھے اور آپ کی مادر گرامی فاطمہ اسد کی بیٹی حضرت ہاشم کی پوتی ہیں حضرت امیرؑ اور آپ کے بھائی اول ہاشمی ہیں کہ جن کی ولادت ہاشمی باپ ہاشمی ماں سے ہوئی اور آپ کی ولادت خانہ کعبہ کے اندر تیرہویں رجب کو ہوئی اور بعض روایات میں شعبان کی ساتویں لکھی ہے۔ حضرت رسول خدا کی ولادت سے تیس برس بعد اور سلسلہ میں ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو حضرت نے آپ کو اپنا ولیعہد گردانا۔ اور امام قائم کیا اور اسی تاریخ سکتہ ہجری میں عثمان بن عفان مارا گیا اور خلق نے آپ سے بیعت کی اور اسی طرح جناب موسیٰ ساحروں پر غالب آئے تھے اسی روز ابراہیم علیہ السلام نے آگ سے نجات پائی تھی اور اسی تاریخ موسیٰ نے یوشع کو اور سلیمانؑ نے آصف کو اپنا وصی کیا اور تمام انبیاء کے وصی اسی تاریخ میں مقرر ہوئے آئے ہیں اور چوبیسویں تاریخ کو اس مہینہ کی حضرت پیغمبرؐ اور حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ اور حضرت حسنؑ اور حضرت امام حسین علیہم السلام نے نصارے سے مباہلہ کیا یعنی کوسم کا سا کو جمع ہوئے اور انہیں غالب آئے اور اسی دن حضرت امیر المومنینؑ نے اپنی اگوٹھی سائل کو عطا کی جس پر انا و لیکم اللہ انہ آیت نازل ہوئی اور اس مہینہ کی چھبیسویں کو حضرت بختن پاک نے مسکن و تنیم واسیر کو باوجود ناداری اور گرسنہ ہونے کے اپنے اپنے حصہ کی روٹیاں دے دالیں اور خود روزہ پر روزہ رکھا جس پر سورہ ہل اتی نازل ہوئی اور اسی مہینے کی چھبیسویں کو عمر زخمی ہوا اور سکتہ ہجری میں ستائیسویں کو مر گیا اور حضرت امیر المومنینؑ کی وفات مسجد کوفہ میں ہوئی رمضان کی اکیسویں شب کو سکتہ ہجری میں واقع ہوئی اسی شب عیسیٰؑ آسمان پر اٹھائے گئے تھے اور موسیٰ علیہ السلام نے دنیا سے رحلت کی اور یوشعؑ نے وفات پائی تھی اور حضرت امیرؑ کا دفن نہایت اشرف اور عظم تر جگہ برس کی تھی۔

حضرت فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا

ماں خدیجہ باپ محمد رسول اللہ اور سہ بعثت میں شہر کہ میں ولادت اور سکتہ ہجری میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی وفات سے تین مہینے دس دن یعنی سورہ وز کے بعد وفات ہوئی اور دفن میں آپ کے اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ آپ اپنے مکان میں مدفون ہوئیں چنانچہ پہلے بیان ہوا اور جب بنی امیہ نے مسجد کو بڑھایا اس مکان کو مسجد میں ڈالا اور میان قبر اور منبر رسالت پناہ کے وہ قبر آگئی۔ اور بقیع میں آئمہ کے ساتھ احتیاطاً زیارت پڑھنی چاہیے اور شادی بی بی فاطمہ کی رجب کی پندرہویں کو حضرت

علیؑ کے ساتھ ہوئی اسوقت سن شریف گیارہ سال کا تھا اور ہجرت سے پانچویں مہینہ کا یہ وقت ہے اور اسی تاریخ کو اگے برس قبلہ بدلا گیا بیت المقدس کی جگہ کعبہ قبلہ ٹھہرا۔

حضرت امام حسن علیہ السلام

حضرت علیؑ ابن ابیطالبؑ کے بیٹے اور حضرت فاطمہؑ کے جائے ابو محمد کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ مدینہ جائے ولادت منگل کا دن پندرہویں رمضان سنہ ہجری تاریخ ولادت اور بعض نے سہمہ ہجری لکھا ہے مدفن جنت البقیع اور روز وفات پچھنہ اور تاریخ وفات ٹھائیسیوں صفر سنہ ہجری کی اور بعضوں نے ۹۵ھ لکھا ہے اور سن ۴۵ھ یا ۴۸ھ برس کا تھا۔

حضرت امام حسین علیہ السلام

حضرت علیؑ کے بیٹے فاطمہ زہراؑ ماں ابو عبد اللہ کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ ولادت کا مقام مدینہ طیبہ۔ مدفن کربلائے معلیٰ تاریخ ولادت آخر ماہ ربیع الاول ہجرت سے تیسرے برس اور بعضوں نے پچھنہ کا دن رمضان کی تیرہویں تاریخ ٹھہرائی ہے اور کثرت نے سنہ میں تیسری شعبان کو اختیار کیا ہے اور شہادت کا روز محرم سنہ کی دسویں ہفتہ کا دن اور بعض کے نزدیک دو شنبہ اور بقولے جمعہ کا دن تھا بہر حال حضرت نے انھوں سال کی عمر میں شہادت پائی۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

آپ کا نام علی کنیت ابو محمد باب امام حسینؑ ماں شاہ زنان شہروہ کی بیٹی کسریٰ ابن یزید جد کی پوتی اور بعض نے شہر یازید گدو کی بیٹی لکھا ہے اتوار کے دن شعبان کی پانچویں تاریخ سنہ اور بقولے سنہ ہجری کو مدینہ منورہ میں آپ کی ولادت ہوئی اور ۵ برس کی عمر میں شنبہ کے روز بارہویں محرم سنہ ہجری میں وفات پا کر اپنے چچا امام حسن علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

محمد نام باقر لقب ابو جعفر کنیت ماں کا نام ام ابو عبد اللہ حضرت امام حسنؑ کی بیٹی۔ پس آپ علویوں میں پہلے علوی ہیں جن کی ولادت دو علویوں سے ہوئی اور اول فاطمی ہیں جن کی ولادت فاطمی باپ اور فاطمی ماں سے ہوئی مولد آپ کا مدینہ منورہ روز ولادت دو شنبہ تاریخ ولادت ماہ صفر سنہ ہجری کی تیسری یہ مضمون ملاحہ اور شیخ شہید کی تحریر اور دروس کے موافق ہے اور چونکہ وفات حضرت امام حسین علیہ السلام

کی سلسلہ ہجری میں ہوئی تو حضرت محمد باقر علیہ السلام کی عمر حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے دن چار برس کی ہوگی۔ چنانچہ صدوق نے فقہیہ میں تصریح کی اور آپ دو شنبہ کے دن ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ سلسلہ اور بقوسلہ سلسلہ ہجری میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ امام زین العابدین علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہوئے اور اس وقت حضرت کا سن ستارہن برس کا تھا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

نام حضرت کا جعفر کنیت ابو عبد اللہ اور والدہ کا نام ام فروہ اور بعضوں نے فاطمہ نام اور ام فروہ کنیت میں لکھا ہے ولادت آپ کی مدینہ منورہ میں دو شنبہ کے دن ربیع الاول کی سترہویں تاریخ سلسلہ ہجری میں ہوئی اور رجب کی پندرہویں کو یا شوال کے چھپنے میں سلسلہ ہجری میں ۶۵ برس کی عمر میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ محمد باقر علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

نام آپ کا موسیٰ کنیت ابو الحسن اور ابوہریرہ ایم اور ابو علی، ماں کا نام حمیدہ بربرہ یہ مولد حضرت کا ایاز مابین مکہ و مدینہ کے ایک مقام کا نام ہے یک شنبہ کے روز ساتویں صفر سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ سلسلہ ہجری میں آپ کی ولادت ہوئی اور چوبیسویں رجب سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ جمعہ کے دن رجب کی پچیسویں تاریخ سلسلہ میں شہاب میں مقابر قریش میں حکو اجل کا ظہور کہتے ہیں دفن ہوئے اور سن مبارک وفات کے دن پچاس برس کا تھا۔

حضرت امام علی رضا علیہ السلام

نام آپ کا علی کنیت ابو الحسن باپ موسیٰ کاظم ماں آپ کی ام ولد یعنی کنیز مولد آپ کا مدینہ منورہ پنجشنبہ کے دن گیارہویں ذیقعد اور بقوسلہ تیسویں کو سلسلہ ہجری میں ولادت ہوئی اور اکیسویں رمضان سلسلہ ہجری میں پچیس برس کی عمر میں انتقال فرما کر خراسان کے ملک میں شہر طوس میں مقبرہ ارون میں دفن ہوئے

حضرت امام محمد تقی علیہ السلام

محمد نام جعفر کنیت باپ امام رضا ماں خیزران اور بروایت دیگر خزان ام ولد ماریہ قبلیہ کنیز رسول خدا کے خاندان سے تھیں ولادت مدینہ طیبہ تاریخ ولادت پندرہویں رمضان سلسلہ ہجری مدفن شریف متساہر قریش متصل قبر اپنے جد حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے دفن ہوئے مشکل کے دن گیارہویں ذیقعد اور اکثر کے نزدیک ذیقعد کی آخری تاریخ میں سلسلہ میں انتقال کیا اور سن شریف کل پچیس برس کا تھا۔

حضرت امام علی نقی علیہ السلام

علی نام ہادی لقب ابو الحسن کنیت باپ امام محمد تقی مادر گرامی ایک ہم ولد سمانہ نام ذی الحجہ کے مہینے میں پندرہویں یا چھبیسویں کو سن ۴۵ھ میں مدینہ منورہ میں ولادت ہوئی دوشنبہ کے دن رجب کی تیسری کو سن ۴۵ھ ہجری سرمن رائے شہر سامروہ میں اپنے مکان میں مدفون ہوئے بعض نے تیسری رجب بھی لکھی ہے سن شریف اکتالیس برس نو مہینے کا ہوا

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام

حسن نام ابو محمد کنیت باپ امام علی نقی ماں حدیث نام ام دلد مولد مدینہ رسول اور ولادت دسویں ماہ بیج الثانی کو اور بقولے دوشنبہ چوتھی ماہ مذکور سن ۴۵ھ ہجری میں اور قبر شریف اپنے باپ کے گھر میں سامروہ میں اتوار کے دن اور بعض کے نزدیک جمعہ کے دن آٹھویں ربیع الاول کو سن ۴۵ھ ہجری میں وفات پائی سن اس وقت اٹھائیس سال کا تھا اور شیخ مفید علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں صاحبوں کی زیارت روضہ شریف کے باہر سے پڑھنی چاہئے اور بخیر مالک کی اجازت کے کسی کے گھر میں جانا درست نہیں اور صحیح یہ ہے کہ جاسکتے ہیں اس لئے کہ ائمہ علیہم السلام نے اپنا مال شیعوں پر حلال کر دیا ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے۔

حضرت امام مہدی علیہ السلام

نام آپ کا محمد کنیت ابو القاسم ماں کا نام ام صیقل مشہور نرجس خاتون بعضوں نے مریم بنت مزید لکھا ہے ولادت آپ کی شہر سامروہ میں شب برات کی رات اور بعضوں کے نزدیک دن کو چاشت کے وقت ۲۵۵ھ اور بقولے سن ۴۵ھ میں ہوئی یہ بھی امام ہیں امام زماں جن کا ایک وقت پر ظاہر ہونا یقینی ہے اور جس طرح دنیا ظلم سے پُر ہو گئی ہے اسی قدر اسکو عدل سے پُر کرینگے

آٹھواں باب

نذر و عہد و قسم اور کفارے کے بیان میں جس میں تین مطلب ہیں پہلا مطلب نذر اور عہد کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل نذر کی شرطوں میں واضح رہے کہ نذر کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص کسی نعمت کے شکر یہ میں یا کسی بلا کے دفعیہ کو یا اپنے نفس کو زجر یعنی تنبیہ و تعزیر کو کوئی بات اپنے اوپر لازم کرے اور یہ بات آٹھ شرط سے قائم ہوتی ہے۔ پہلی شرط صیغہ منہ سے کہنا یعنی یہ کہے اللہ تعالیٰ اَنْ رَزَقَنِي اللهُ فَلَئَا وَشَقَايَ مِنْ مَرَضٍ اَوْ اَنْ تَرَكْتُ الصَّلَاةَ اَوْ دَنَيْتَ عَشْرَةَ مَشَارِقِ

نذر کی شرط

ذہباً یعنی خدا کے لئے میرے ذمہ واجب ہے اگر خدا مجھ کو فرزند دے یا مجھ کو مرض سے صحت بخشنے یا اگر میں نماز کو ترک کروں یا بد فعلی کروں تو دس مثقال سونا دوں اور اگر پونہی بلا وجہ بدوں کسی بات کے کہہ دے کہ خدا کے لئے میرے ذمہ دس مثقال سونا ہے کوئی شکر یا دفع بلا ایفس کا دھمکانا وغیرہ کچھ مقصود نہ ہو تو ایسی نذر کے منعقد ہونے میں اختلاف ہے صحیح ہونا حق ہے اور اگر زبان سے کچھ نہ کہے دل ہی دل میں کہہ لے تو پورا ہونا واجب نہیں ہاں سنت ہے دوسری شرط یہ ہے کہ نذر کرنا بلا بالغ و عاقل ہو پس طفل اور دیوانہ کی نذر صحیح نہیں تیسرے باختیار خود نذر کرے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہنے سے نذر نہیں ہوتی (۴) قصد اور ارادے سے کہے پس اگر نشہ یا نیند یا بیہوشی میں منہ سے نکلی جائے تو اعتبار نہیں (۵) خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کافر کی نذر صحیح نہیں یعنی اگر مسلمان ہو جائے تو پورا کرنا لازم نہ ہو گا ہاں سنت ہے (۶) باپ کی اجازت اولاد کے حق میں اور شوہر کی اجازت بی بی کی نذر میں اور میاں کی اجازت غلام کے باپ میں شرط ہے بغیر اسکے صحیح نہیں (۷) جس چیز کی نذر کرتا ہے وہ اس کی قدرت سے باہر نہ ہو پس اگر ان ہوئی چیز کو نذر کرے جیسے آسمان پر جا کر نماز پڑھنا تو صحیح نہیں (۸) جس چیز کی منت کرتا ہے وہ چیز عبادت میں داخل ہو جیسے نماز و روزہ حج جہاد وغیرہ یا اس کا ادا کرنا اعلیٰ درجہ ہو پس اگر ناجائز کام کی منت کرے تو صحیح نہیں اور مباح کی منت کے باب میں یعنی جس چیز کا کرنا کرنا دونوں یکساں ہوں اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ بجائے اور دین و دنیا میں برابر اس نذر کی رعایت کرنی اور نہ کرنی بہتر و اولیٰ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ دوسری فصل نذر کے احکام میں واضح ہے کہ طلاق اور عتاق سے شیعہ کے نزدیک نذر منعقد نہیں ہوتی اور اگر پانی کے ہوتے تمیم کی نذر کرے تو صحیح نہیں ہے اور اگر دو رکعت سے کم نماز قبولے تو جائز نہیں اور بعض ایک رکعت کی جائز جانتے ہیں اور اگر پیادہ پاج کرنے کی منت مانی تو جس شہر میں منت کی ہے وہیں سے پیدل جانا لازم ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ میقات سے پیادہ جانا کافی ہے اور اگر درمیان میں دریا پڑے تو کشتی میں کھڑا رہے اور اگر بلا وجہ سوار ہو کر چلے گا تو پھر پلٹ کر اسی جگہ سے پیدل چلنا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ لوٹتے وقت پیدل چلنا پڑے گا اور اگر بیت احرام کی منت کرے تو کعبہ جانا پڑے گا۔ اور فقط بیت اللہ کے تب بھی کعبہ سمجھا جائے گا۔ اور بعض مجتہد اس نذر کو باطل جانتے ہیں اور اگر چند روزوں کی منت مانی جائے تو اختیار ہے کہ ایک دم رکھے یا غنڈے غنڈے کر کے البتہ اگر صیغہ میں دفعہ قصد کرے تو مسلسل رکھنا لازم ہو گا اور عیدین کے روزے کی نیت صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح ایام تشریق کے روزوں کی مقیم مٹی میں نذر کرنا یا عورت حیض کی حالت میں روزہ رکھنے کو نذر کرے یا مسافر ماہ رمضان میں روزہ رکھنے کی نذر کرے اور اگر کوئی شخص کسی مکان شریف میں روزہ رکھنے کی منت مانتے تو وہیں رکھنا پڑے گا اور اگر جس جگہ میں روزہ رکھنے کا قصد کیا ہے اس جگہ میں کوئی بزرگی

نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نذر کی متابعت لازم ہے اگر کوئی یہ کہے کہ عرصہ تک روزہ رکھو گناہ تو حدیث میں آیا ہے کہ بچاس روزے رکھے اور اگر اس نے اپنے قصد سے کوئی مقدار قرار دی ہے تو اسکی پابندی کیسے اور یہ کہے کہ پرانے غلام کو آزاد کرو گناہ تو جس غلام کو چھ مہینے کام کرتے گذر گئے ہوں اس کو آزاد کر دے اور اگر یہ کہے کہ پہلے پہل جو غلام میرے ہاتھ آئے گا اس کو آزاد کرو گناہ بعد اس کے اتفاق سے کئی غلام دفعتاً اس کی ملک میں آجائیں تو سب کے سب آزاد ہو جائیں گے اور اگر یہ نذر کرے کہ پہلے پہل میری لونڈی جو بچہ جنے گی تو اس کو آزاد کرو گناہ اور ایک دفعہ میں دو بچے پیدا ہوں تو دونوں آزاد ہونگے اور لونڈی غلام چھوٹا بڑا، بیمار تندرست سب آزاد ہو سکتے ہیں اور اگر یہ کہے کہ بہت سارے پیہ خیرات کروں گا تو حدیث میں لکھا ہے کہ اشیٰ روپیہ سے کم میں بری نہیں ہو سکتا اگر کل مال خیرات کی نذر مانے اور ایک دفعہ بیٹے کا تحمل نہ ہو سکے تو کل مال کے دام لگا کے رفتہ رفتہ ادا کرے اور جس صورت میں منت والا نذر کے بجالنے سے عاجز ہو جائے تو قرض سا قسط ہے اور اگر بعد اسکے قادر ہو جائے پھر واجب ہو جائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ عاجز ہونے پر کفارہ دینا پڑے گا اور بعض حدیث میں آئے علیہم السلام سے منقول ہے کہ اگر روزہ کی منت ہو اور روزہ رکھ نہیں سکتا تو ہر روزے کے عوض نصف من تبریزی گیہوں خیرات کرے مجتہدین نے اس حدیث کو استحباب پر حمل کیا ہے یعنی منت ہے اور عہد کے احکام نذر کے موافق ہیں فقط صیغہ کا فرق ہے یعنی یدفع علی کے عوض عاھدات یدفع کہنے سے عہد کہلاتا ہے۔ دوسرے مطلب قسم کے بیان میں اور اسکے اقسام و شرائط میں پس واضح ہو کہ قسم کھانے کی چودہ صورتیں ہیں پس اول گذشتہ باتوں پر قسم کھانا اس قسم میں اگر جھوٹی قسم کھائے گا تو کچھ کفارہ نہیں لیکن گناہ کبیرہ ہے اور اس قسم کا نام عربی میں ثبوس ہے (۲) صورت کسی آئندہ کی بات کے واسطے قسم کھانا (۳) صورت کسی واجب کام کے کرینی قسم کھانا (۴) صورت کسی سنتی کام کرینی قسم کھانا (۵) صورت مکروہ کام کے کرینی قسم کھانا (۶) صورت مباح کام کے کرینی قسم کھانا (۷) صورت حرام کرنے کی قسم کھانا (۸) صورت کسی واجب کے ترک کی قسم کھانا (۹) صورت سنت کے ترک کی قسم کھانا (۱۰) صورت معصیت کے ترک کی قسم (۱۱) صورت مکروہ کے ترک کی قسم (۱۲) صورت مباح کے ترک کی قسم (۱۳) صورت ان کل باتوں کی قسم کھانا (۱۴) صورت دوسرے کو قسم دینا ان کل باتوں کی قسم کھانا پانچ قسم پر ہے (۱) واجب جیسے کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو کی حفاظت کو قسم کھانا یا کسی ظالم کے ظلم کے دفع ہوئی غرض سے اگر اس صورت میں جھوٹ بولنا پڑے تو ریا کرنا بہتر ہے یعنی پیچھا رہا بات کہنا جس سے جھوٹ بھی نہ بولنا پڑے اور مطلب بھی حاصل ہو (۲) حرام جیسے جھوٹی قسم کھانا یا بہت وغیرہ کی قسم کھانا یا بیٹے کا قسم کھانا بے اجازت باپ کے اور زوجہ کا بے اذن شوہر کے اور غلام کا بے اذن مالک کے لیکن واجب فعل کی اور حرام کے ترک کی قسم بغیر اجازت نافذ ہوگی (۳) سنت جیسے صلح خیر اور رفع شر کے لئے قسم کا کھانا (۴) مکروہ جیسے باپ اور ماں کی قسم کھانا یا اولاد کی قسم اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں اسی طرح

مکروہ کام کے کرنیکی قسم کھانا اور واضح رہے کہ بلا ضرورت سچی قسم کھانا مکروہ ہے (۵) مباح جیسے کسی کام پر قسم کھانا اور قسم کی صحت کی سات شرطیں ہیں (۱) یہ ہے کہ خدا کی ذات کی قسم کھائے جیسے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَى السَّمْيَةَ يَكْمَلُ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ اور مثل اس کے الفاظ کے یا ایسا نام لے جو مخصوص خدا کے لئے ہو جیسے وَاللّٰهُ بِاللّٰهِ وَالرَّحْمٰنُ وَالْقَدْرُ يُعْرِ الْبَارِئِ اور مثل ان کے اور یا ایسے لفظ بولے کہ اسے اکثر خدا ہی کی ذات کے واسطے بولتے ہیں جیسے رب، خالق، باری، رزاق اور مثل ان کے اور ان کے سوا موجود، خیر، بصیر، سمیع وغیرہ لفظوں سے قسم منعقد نہیں ہوتی اور اگر خدا کی قدرت یا علم کی قسم کھائے اور لفظی معنی مراد لے تب بھی صحیح نہیں ہاں اگر یہ مراد لے کہ خدا کے قادر اور عالم کی قسم ہے تو صحیح ہے اور اگر اللہ کے جلال یا عظمت اور کبریائی کی قسم کھائے یا يَجْعَلُ اللّٰهُ يَا وَ عَظَمَتِ اللّٰهُ يَا كِبَرُ اللّٰهُ يَا لِعَظَمَةِ اللّٰهِ اَوْ اَقْسَمُ بِاللّٰهِ اَوْ اَخْلِفُ بِاللّٰهِ اَوْ سَمِعْتُ بِاللّٰهِ اَوْ حَكَمْتُ بِاللّٰهِ اَوْ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ تو بھی قسم ہوتی ہے اور اگر ان لفظوں کو بے اللہ کے کہے تو بھی قسم منعقد ہوتی ہے۔ اور اگر ان لفظوں کو بے اللہ کے لفظ کے کہے یعنی جلال کی قسم یا قسم کھاتا ہوں یا حلف کرتا ہوں۔ تو قسم منعقد نہیں ہوتی اور اگر حق اللہ کہے تو قسم ہو جائے گی اور بعض مجتہد انکار کرتے ہیں اور اس طرح قسم کھائے کہ خدا و رسول اور امام سے بیزار ہوں یا مسلمان نہ رہوں تو قسم ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نہیں ہوتی اور بعض مجتہد خدا کی بڑی مخلوقات کی قسم جائز جانتے ہیں۔ جیسے رسول کی قسم، امام کی قسم، قرآن کی قسم، کعبہ کی قسم، عرش، کرسی کی چاند، سورج کی اور طلاق اور عتاق یعنی جو روپر طلاق ہے یا اس شخص کا غلام آزاد ہو جائے ایسے لفظوں میں ہمارے مذہب میں قسم منعقد نہیں ہوتی دوسری شرط یہ ہے کہ قسم کھانے والا بالغ اور عاقل ہو پس طفل اور دیوانہ کی قسم صحیح نہیں ہے ہاں اگر کوئی لڑکا قسم کھائے اور اپنے بالغ ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کو سچا سمجھنا چاہئے اور قسم دینے کی ضرورت نہیں ورنہ دور لازم آئے گا یعنی قسم کا ثبوت قسم سے ٹھیکے گا۔ (۲) مختار ہو پس مجبور کی قسم صحیح نہیں (۳) قسم کے لفظ سے قسم کا قصد کرے پس مست اور بیہوش اور سوتے کی قسم معتبر نہیں ہے (۴) متعلق قسم یعنی جس چیز کی قسم کھاتا ہے کسی واجب یا سنت یا مباح کا کرنا یا حرام و مکروہ یا مرجوح کا ترک ہو یعنی جو کام دنیا کی رو سے گھٹیا ہو (۶) قسم کے متعلق کسی کام کا کرنا یا نہ کرنا زمانہ آئندہ میں ہو کہ گذشتہ پر قسم صحیح نہیں اقراری ہو خواہ انکاری اور اس میں گناہ ہے کفارہ نہیں اگرچہ جان کر جھوٹ بولا ہو چنانچہ گذرا (۷) قسم کا متعلق قدرت سے باہر نہ ہو ورنہ قسم صحیح نہ ہوگی اور اگر قسم کے وقت قادر تھا پھر عاجز ہو گیا تو قسم کا حکم ساقط ہے۔ تیسرے مطلب کفاروں کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں

سہ ان لوگوں نے الشمس والقمر والليل والنهار وغیرہ آیات پر شاید محاذ کیا ہے لیکن حق وہ ہے کہ ایسی قسمیں کھانی خدا کی ذات سے مخصوص ہیں یا قسم شرعی سے خارج ہیں محض تاکید اور توثیق کے لئے جائز ہوں۔ مترجم

تواضع کفارہ

پہلی فصل کفارہ کے اقسام میں ہیں واضح ہو کہ ان کفاروں کے سوا جو محرمات احرام بیان ہوئے ہیں جو پیش قسم کے کفارے اور ہیں (۲) ظہار کا کفارہ یعنی کوئی شخص اپنی بی بی کو ماں کہہ دے تو حاکم شرع اسکو تین مہینے کی مہلت دے کہ بعد میں جبر کرے گا کہ یا طلاق دے یا کفارہ دے کر بی بی سے مقاربت کرے۔ کفارہ اس کلام کا یہ ہے کہ ایک غلام کو آزاد کرے۔ اگر اس سے عاجز ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اگر اس سے بھی معذور ہو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ہر مسکین کو نصف من گہوؤں تبریزی وزن سے اور اس کفارہ کو مرتبہ کہتے ہیں (۳) قتل خطا کا کفارہ جس شخص کے ہاتھ سے کوئی مومن دھوکے یا بغیر میں مارا جائے تو اس کا کفارہ بھی ظہار کے مانند ہے اور بعض علماء کے نزدیک وہ شخص بھی ظہار کا کفارہ دے گا جس نے خدا و رسول یا امام کی قسم کھائی ہو اور اسکے خلاف کیا اور اگر اس کفارے سے عاجز ہو تو قسم کا کفارہ دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو عورت اپنے سر کے بالوں کو مصیبت یا غیر مصیبت میں کاٹ ڈالے یا منڈوا دے تو اس کو ظہار کا کفارہ دینا پڑے گا (۴) ماہ رمضان کے قضا روزہ کو زوال کے بعد جان کر توڑ دینے کا کفارہ اور وہ دس مسکینوں کا پیٹ بھرنا یا تن ڈھکنا اور نادار ہو تو برابر تین روزے رکھے (۵) کفارہ جو شخص ماہ رمضان میں روزے کو توڑ دے یا نذر معین کے روزے کو نہ رکھے تو ایک بروے کو آزاد کرے یا ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے یا ساٹھ روزے رکھے ان تینوں میں اسکو اختیار ہے اور بعض کے نزدیک یہ کفارہ بھی مرتبہ ہے اور عورت کے بالوں کا کفارہ بھی مخیرہ جلتے ہیں (۵) نذر کی مخالفت کا کفارہ اسکے باب میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ماہ رمضان کے روزے کے کفارہ کی مانند ہے (۶) قسم کی مخالفت کا کفارہ اور وہ ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھانا کرنا اور دو نو باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزے رکھے (۷) خلاف عہد کے کفارہ اور وہ بعینہ قسم کا کفارہ ہے اور بعض کے نزدیک روزے کے عہد میں رمضان کے روزہ کا کفارہ اور باقی چیزوں کے عہد پر قسم کا کفارہ دینا پڑتا ہے (۸) جو عورت مصیبت میں اپنے بال اکھاڑ ڈالے یا اپنا منہ توج لے تو قسم کا کفارہ دینا ہوگا (۹) جو شخص اولاد کے مرنے میں یا بیوی کے انتقال پر کپڑے پھاڑ ڈالے اسکو قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور متاعی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن لونڈی کی مصیبت میں یا کسی اور شخص کے ماتم میں کفارہ نہیں اور بعض اسکو حرام بھی جانتے ہیں (۱۰) عہدا اور ناحق کسی مسلمان کو قتل کرنا اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے اور اس کو کفارہ جمع کہتے ہیں (۱۱) کفارہ ماہ رمضان کے روزے کو حرام چیزوں سے توڑ ڈالنا اکثر مجتہدین کے نزدیک کفارہ جمع دینا پڑے گا (۱۲) کفارہ شوہر دار عورت سے یا عہد کی حالت میں زنا یا نکاح کر کے پرمعا وہ اس عورت سے علیحدہ کرنے کے پانچ من تبریزی من سے گہوؤں یا جو کا آٹا دینا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ سنت ہے (۱۳) کفارہ حیض میں بی بی سے صحبت کرنے کا ہے پس شرموع حیض میں ایکسٹینار

یعنی ایک مثقال شرعی سونا دے اور وسط میں نصف مثقال اور آخر میں چوتھائی مثقال اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں اور لونڈی سے ایسی حرکت کرے تو کچھ کفارہ نہیں (۱۳) کفارہ جو شخص خدا اور رسول یا آئمہ ہدای سے برائت کی قسم کھا دے یعنی یہ کہے کہ خدا سے پھروں اگر ایسا کروں اور پھر اس کے خلاف کرے تو دس مسکینوں کو کھانا دے اور استغفار کرے (۱۵) کفارہ جو شخص روز معین کی نذر کرے اور اس روز روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو دو دیگر ہوں کسی مسکین کو خیرات دے اور قاذر نہ ہو تو جب قدر میسر ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب روزہ کی قدرت نہ ہو تو کفارہ ساقط ہے (۱۶) کفارہ جو شخص عشا کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اور آدھی رات کے بعد جاگے تو اگلے دن روزہ رکھے اور اگر سو ہو جائے یا عشا کے سوا دوسری نماز ہو تو یہ حکم نہیں کیونکہ یہ روایت عشا ہی کے باب میں وارد ہوئی ہے (۱۷) کفارہ جو شخص اپنے غلام کو حد سے زیادہ مارے اس کو آزاد کرے (۱۸) کفارہ ہنسنے کا اور وہ اللہ کا تمقنتی یعنی خدا یا مجھ کو دشمن مت رکھو (۱۹) کفارہ بادشاہی توکری کا اور وہ یہ ہے کہ مومن مسلمان بہائیوں کا جو کام اس کے متعلق ہو اس کو کرنا ہے (۲۰) کفارہ چار آدمیوں میں بیٹھنے کا اور وہ یہ ہے کہ اس مجلس سے اٹھتے وقت کہے سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط کفارہ جو شخص تین دن کے بعد سولی پائے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے غسل کرے (۲۳) کفارہ جو شخص سرب گھن کی نماز کو ترک کرے قصا کے بجائے سے پہلے غسل کرے (۲۴) کفارہ منہ پیٹنے کا اور وہ تو یہ استغفار ہے۔

دوسری فصل کفارہ کی شرائط میں اور وہ گیارہ ہیں (۱) قصد کرنا (۲) خوشنودی خدا کی غرض سے کرنا۔ (۳) کفارہ کے بدلے میں کچھ عوض نہ لینا پس اگر غلام کو آزاد کرے اور کچھ لینا ٹھیلے تو صحیح نہیں ہے (۴) آزاد کرنے کا سبب کوئی فعل حرام نہ ہو جیسے ناک کا ن کاٹنا یعنی اگر ناک کا ن کٹے وقت یہ قصد ہو کہ یہ غلام کفارہ میں آزاد ہے تو کفارہ نہیں شمار ہوگا (۵) اگر کسی قسم کے کفارے اس کے ذمہ ہوں تو جیڑا ہو سے کہ کون سے فضل کا کفارہ دینا ہے (۶) جس غلام کو آزاد کرے وہ مسلمان یا مسلمان زادہ ہو کا فر کی آزادی صحیح نہیں (۷) ایسا رشتہ دار نہ ہو جو خود بخود آزاد ہوتا ہے پس اگر اپنے باپ کو کفارہ میں دینے کی غرض سے خدیجے کو کفارہ میں مزار نہ ہوگا (۸) ان عیبوں سے پاک ہو جن کے سبب سے شرعاً آزاد ہو جاتا ہے یعنی اندھا، لنگڑا، کوڑھی وغیرہ نہ ہو اور اگر بیمار ہو یا کوئی اور نقص اس میں ہو تو اس کو کفارے میں دیکھتے ہیں (۹) اس غلام کا مالک ہو یہ نہ ہو کہ غیر کا غلام ہو یا وہ غلام ہو جس نے خیانت کی ہو یا دبر یا مکتب مطلق ہو اور وہ کچھ زر کتابت دے بھی چکا ہو (۱۰) کل غلام کو آزاد کرے پس اگر نصف غلام کو کفارہ میں چھوڑ دے تو صحیح نہیں ہاں اگر سبابت کا قصد کرے تو نصف بھی ہو سکتا ہے۔ (۱۱) آزادی کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے پس مرد اور عورت کا تب کرنا کفارہ میں شمار نہ ہوگا اور کفارہ میں غلام اور لونڈی اور حاضر و غائب اور جو غلام بھاگ گیا ہو اور اس کا زندہ ہونا معلوم ہو سب برابر ہیں

اور جتنے اقسام کفائے کے بیان ہوئے غلام پران کا نصف لازم ہوتا ہے اور غلام پر بردہ اور طسام کا کفارہ لازم نہیں ہونا فقط روزے سے اپنے کفاروں کو ادا کرے گا البتہ آقا اسکو کچھ روپیہ دے تو بردہ بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اور واضح رہے کہ طعام میں جس عدد کو شارع نے مقرر کیا ہے اسی قدر آدمیوں کو کھانا کھلانا چاہئے اس میں کمی نہ ہو اور اگر اتنے آدمی بیس نہ آئیں تو پھر انہیں آدمیوں کو اتنی دفعہ دیں کہ عدد پورا ہو جائے اور اگر جوان آدمی بیس نہ آئیں تو دو بچوں کو ایک مرد میں حساب کریں اور لازم ہے کہ شکم سیر ہو کر اٹھیں اور جو غذا اس ملک کی ہو وہ کافی ہے لیکن گوشت روٹی افضل ہے اور لباس میں دو کپڑے دینے چاہئیں ایک کرتہ اور ایک چادر اور طعام اور لباس کی قیمت دینا کافی نہیں ہے۔

نواں باب

بیع، رہن اور شفع کے بیان میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں اور اس میں چند فضلیں ہیں پہلی فضیل تجارت اور حرفوں کے بیان اور اقسام میں اور وہ پانچ قسم ہیں (۱) کسب واجب یعنی جس وقت آدمی کی معاش اور اسکے اہل و عیال کا خرچ کمانے پر موقوف ہو تو کمانا واجب ہے اور مطلق تجارت کہ انتظام نبی قساع انسان کا اسی سے کامل ہوتا ہے واجب کفائی ہو کچھ آدمیوں کو ہو پار کرنا فرض ہے (۲) سنت ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کی وسعت اور فراغ مالی اور مسلمانوں کے نفع اور خوشحالی کے واسطے تجارت اور کسب کریں (۳) مباح کہ مالدار کی غرض سے تجارت اور پیشہ کرنا (۴) حرام یعنی ایسا پیشہ کرنا جس میں کوئی قبیح کام کرنا پڑے اور اسکی اکتالیس قسمیں ہیں (۱) نجس چیزوں کی خرید و فروخت خواہ اسکی تجارت اصلی ہو جیسے مردار اور وہ گوشت و پوست جو جنگل میں پڑا ہوا ہے اور اس کا حال معلوم نہ ہو یا کافر کے پاس ہو اور وہ خون جو کہ حیوان خون جہنمہ والے کو ذبح کر کے سے نکلتا ہے یا ستھائے خون دل کے کہ اسکی خرید و فروخت جائز ہے اور کہتے اور سور کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں البتہ شکاری کتا اور وہ کتا کہ گلہ کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا کہ زراعت کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا جو باغ کا محافظ ہے ان چاروں کی بیع جائز ہے اور جن چیزوں کی نجاست عارضی ہو جیسے وہ چیزیں کہ پٹی ہوں اور پاک کر کے قابل ہوں جیسے پٹی راب کہ اس میں چوہا لگ گیا ہو البتہ نجس تیل کی خرید و فروخت کو جلانے کے واسطے مجتہد جائز جانتے ہیں مگر زیستقت نہ جلاتیں اور اسبات میں اختلاف ہے کہ نجس پانی کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں اتوی یہ ہے کہ ہو سکتی ہے اسی طرح کپڑا وغیرہ نجس چیزوں کی خرید و فروخت جو پاک ہو سکتے ہیں جائز ہے (۲) تریاق فاروق کا بیچنا خرید کرنا کہ اس میں شراب اور اثر دہشہ کا گوشت ہوتا ہے (۳) جانور ان کے پیناٹ پا رہنمانہ کو بیچنا خرید کرنا اور حلال جانوروں کے بول و برا میں اختلاف ہے اتوی یہ ہے کہ بول شتر کے سوا کہ جو دہانی کی غرض سے لیا جائے اور سب حرام ہیں (۴) مرد اور شترچ اور

وف دے وغیرہ آلات لہو و لعب اور جوئے اور قمار کی چیزوں کی خرید و فروخت (۵) شہرہ المکور اور شہرہ
 خراب کو شراب بنانے کی واسطے بیچنا اور خریدنا (۶) پتھر اور لکڑی کو بت بنانے کی واسطے دینا لینا (۷) سامان
 جنگ نیزہ، تلوار، ہندوق وغیرہ کفار کے ہاتھ بیچنا بعض مجتہد کہتے ہیں کہ فقط لڑائی کی حالت میں بیچنا -
 حرام ہے صلح کے وقت حرام نہیں اور ڈکیت اور راہزنوں کے ہاتھ ہتھیار وغیرہ بیچنا اختلافی ہے اور صحیح یہ ہے
 کہ حرام ہے (۸) سایہ دارمورتوں کا بیچنا یا مزدوری پر بنانا اور بے سایہ دار میں یعنی تصویر کھینچنے میں اختلاف
 ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۹) گانا اور اسکی کمائی اور آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ شادیوں
 میں جو عورتیں خوش آوازی سے کچھ کلمات کہا کرتی ہیں پس اگر اس میں لغویات باقی نہ ہوں اور نامحرم انکی
 آواز بھی نہ سنیں تو جائز ہے پس اس کی مزدوری بھی جائز ہوگی اور اسی طرح مومن کی غیبت اور ہجو کرنا حرام ہی
 پس اس کی مزدوری بھی حرام ہوگی (۱۰) حلاوا اور فال گوئی اور نجوم اور شعبہ ان کا کرنا اور اسپر مزدوری لینا
 اور جو اکھیلنا (۱۱) یہود و نصاریٰ کی قصائی (۱۲) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت بھی جس میں کچھ نفع نہ ہو
 جیسے کیڑے مکوڑے اور ان کی بیٹ البتہ ریشم کے کیڑے اور چونک اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان دونوں کے
 باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح شہد کی مکھوں کی خرید و فروخت اگر ان کا مشاہدہ
 اور قبضہ ممکن ہو (۱۳) قرآن کا بیچنا خریدنا لیکن غلاف اور جلد اور کاغذ کی بیع درست ہے اسی طرح کافر
 کے ہاتھ قرآن کا بیع کرنا حرام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کافر قرآن کو خریدے تو بیع اس کی صحیح ہے
 لیکن حاکم اسپر جبر کرے گا کہ تو مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے (۱۴) توریت و انجیل اور زبور وغیرہ منسوخ
 کتابوں کا بیچنا خریدنا بلکہ ان کا اپنے پاس رکھنا یا رد کرنے کے واسطے ہو سکتا ہے (۱۵) ایسی چیزوں کا خریدنا
 بیچنا جس میں ملاو ہو اور ظاہر نہ ہو جیسے رو دھوس پانی ملانا (۱۶) بندر وغیرہ مسخ جانوروں کا بیچنا، خریدنا
 باقی کے سوا کہ اس کی ہڈی کام آتی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؑ کے پاس
 باغی دانت کی کنگھی تھی (۱۷) زندہ جانوروں کی خرید و فروخت البتہ شکاری جانور بازو باشا وغیرہ کی
 خرید و فروخت صحیح ہے اور شیر اور بھیڑ یا اور چیتے وغیرہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے بعض نے
 حرام ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور بعض مجتہد ان درندوں کی بیع کو بھارت جانتے ہیں جن کا تذکیہ ہو سکتا ہے
 کہ ان کا چمڑا کام آتا ہے (۱۸) چوری کا مال اور چھینا جھپٹا مال اور پانی ہوئی شے جس کو ایک سال
 تک پکارا نہ ہو۔ اور وقت خاص و عام کو خرید و فروخت نہیں کر سکتے۔ سوائے ان مقامات کے جن
 کا بیان وقف کی بحث میں ہوا ہے اسی طرح پر سناروں کی راکھ اور کھالی کی خرید و فروخت جائز نہیں -
 (۱۹) اس لونڈی کا بیچنا جو اپنے مالک سے اولاد رکھتی ہو سوائے ان موقعوں کے جن کا چھٹے باب

ملہ اس مسئلہ کی بناء ہے کہ وہ دوسروں کا مال ہے لیکن بعض علما نے لکھا ہے کہ گھر والوں نے امراض کیا ہو تو حکم بد بجا ہے
 اور اگر درگزر نے محض اپنا مال گھڑا ہو تو بوجہ جہالت مقدار طلا و فترے کے ربا کا خطرہ ہے۔ ۱۲ مترجم

میں استیلا دکی بحث میں ذکر ہوا ہے (۲۰) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت جس میں سب آدمی شریک ہوں جیسے ندیوں کا پانی اور صحرا کی خاک ہاں اس میں کچھ تغیر اور تصرف کر لیں تو اور حکم ہے (۲۱) اس زمین و مکان اور باغوں کی خرید و فروخت جن کو امام نے قہر و غلبہ سے فتح کیا ہو (۲۲) بیع نتائج یعنی کسی چیز کو مہانت کی سبباً پر فروخت کرنا (۲۳) محل اور گاہ کی خرید و فروخت اور کسی چیز کے ساتھ میں ہو تو یہ حکم نہیں (۲۴) قیمت معین کسی شے کو اس قید سے بیچنا کہ جس چیز پر خریدار ہاتھ رکھ دے وہ بیع میں شمار ہو (۲۵) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جو چیز ان دامنوں میں تیرے لگے ڈال دوں تو یعنی ہوگی (۲۶) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جس چیز پر تیری کنکری جا لگے میں نے اسکو تیرے ہاتھ ان دامنوں میں بیچا (۲۷) جمعہ کی اذان کے بعد نماز سے پہلے معاملہ کرنا۔ لیکن بیع صحیح ہے اگرچہ فعل حرام ہے (۲۸) جو چیز تولی جو کھی جاتی ہے اسکو قبضہ کرنے سے پہلے اس شخص کے سوا جس کے پاس وہ ہے کسی دوسرے کے ہاتھ بیع کرنا لیکن اگر اسی کے ہاتھ بیچیں تو ہمجنس سے برابر پر اور غیمجنس سے کمی اور زیادتی پر معاملہ کرنا درست ہے (۲۹) دین اور منفعت کو بیچنا (۳۰) آزاد کی خرید و فروخت (۳۱) مفقود یا مخفی غلام اور اڑتے جانور کو بیچنا (۳۲) دین کو دین سے بیچنا (۳۳) گوشت روٹی کی اور جس چیز کی حد بندی نہ ہو سکے بدبہی کرنا جس کو مسلم اور سلف کہتے ہیں (۳۴) دو ہمجنس چیزوں کا جو تولی جو کھی جاتی ہیں کمی زیادتی پر معاملہ کرنا (۳۵) ظاہر ہونے سے پہلے پھلوں کا بیچنا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ایک سال سے زیادہ دنوں کی بہار فروخت کریں یا ان کے ساتھ کچھ اور چیز فریک کر دیں تو جائز ہے اور جو اون بکریوں کے بدن سے ابھی ننگ کاٹی نہیں گئی مگر بی سے علیحدہ اس کی بیع جائز نہیں (۳۶) ظاہر ہونے سے پہلے ترکاریوں کا بیچنا (۳۷) مزارعہ یعنی چھو ہارے کے پھل کو چھو ہاروں کے عوض فروخت کرنا خواہ اسی بیڑ کے چھو ہارے ہوں یا اور درختوں کے لیکن غیر یعنی کیلے درخت کے پھل کو اس طرح بیچ سکتے ہیں کہ حدیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے گھر یا کھیت میں ایک چھو ہار کا درخت ہو تو اسکو ان چھو ہاروں کے عوض جو اس درخت کے نہ ہوں فروخت کر سکتے ہیں (۳۸) محافلہ وہ ایک کھیتی کو اسی کھیتی کے غلہ سے فروخت کرنا نام ہے (۳۹) طفل اور دیوانہ اور مست اور ہوش اور منسل کی خرید و فروخت یعنی جس شخص کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو اور مجبور کا معاملہ یعنی جو دوسرے کی زبردستی سے خریدے یا بیچے (۴۰) شے مرہون کو مرہن کی اجازت بغیر فروخت کرنا (۴۱) متکلف کا جو مسجد میں گوشہ نشین ہو خرید و فروخت کرنا لیکن اگر کر لیا تو بیع صحیح ہے۔ پانچویں قسم تجارت اور کسب کی مکروہ ہے اور اسکی اٹھائیس قسمیں ہیں (۱) قسم جو گہیوں کی سوداگری (۲) کفن فروشی (۳) برودہ فروشی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص برودہ فروشی کیسے بدترین خلق ہے (۴) قصابی (۵) جولاہے کا پیشہ (۶) سینکلی اور پچھنے لگانے کا پیشہ مزدوری لیکر (۷) مزدوری غیر اگر دانی جنائی کا کام کرنا (۸) ظالم سے معاملہ کرنا (۹) جنگلی آدمیوں سے اور باجی اور کمینوں سے اور جذامی اور مہروس وغیرہ عیبی لوگوں سے معاملہ کرنا

(۱۱) صرافی (۱۲) زرگری (۱۳) نابالغ کے مکان سے ولی کا تجارت کرنا اسی طرح جو شخص حرم مال سے بہرہ رکھتا ہو اس کے مال سے تجارت کرنا (۱۴) غلاموں کے بدہیا کرنے کا پیشہ کرنا کہ فوطے نکالنا یا گوشتا مکروہ بلکہ بقولے حرام ہے (۱۵) قرآن لکھنے کی مزدوری کرنا اور قرآن کی آیتوں کو سونے کے پانی سے لکھنا اور بعض مجتہدین اسکو حرام جانتے ہیں (۱۶) ضرورت کی حالت میں مومن کے ہاتھ نفع لیکر بیچنا (۱۷) جائداد کا بیچنا۔ لیکن اگر اسکی قیمت سے دوسری جائداد عمدہ خریدیں تو مکروہ نہیں (۱۸) جس لونڈی کو حاملہ خریدنا ہو اور چار مہینہ کے بعد اس سے دخول کیا ہو اس کا بیچنا (۱۹) بھائی اور چچا ماموں وغیرہ رشتہ داروں کو جو شرعاً خود بخود آزاد نہیں ہوتے غلامی کی نظر سے خریدنا (۲۰) زرہ اور خود اور موزہ صلح کے زمانہ میں اعدائے دین کے ہاتھ بیچنا (۲۱) انگور اور کس یعنی کیکر کی چھال کو کلال کے ہاتھ بیچنا اور لکڑی اور پتھر بت تراش کے ہاتھ بیچنا شراب پکانے اور بت بنانے کے لئے (۲۲) جھوٹا اور خلاف شرع نوچہ کرنا اور مزدوری لینا لیکن حق نوچہ کرنا جائز ہے حضرت امام جعفر صادقؑ نے وصیت فرمائی تھی کہ کچھ درہم مرثیہ خوانوں کو دیا کریں کہ حج کے زمانہ میں منیٰ میں حضرت کے فضائل بیان کیا کریں (۳۲) کھانے کے لئے آٹا خریدنا اور روٹی خریدنا اس سے زیادہ مکروہ ہے (۳۴) دوبرس سے کم عمر اور بقولے سات برس سے کم عمر بچوں کو ان کی ماں سے علیحدہ بیچنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں اور جن بچوں کی ماں نہ ہو ان کو باپ دادا اور بھائی بہن سے علیحدہ کرنا یعنی تنہا بچہ کو بیچنا یا ان رشتہ داروں کو فروخت کرنا اور بچہ کو رکھ لینا (۲۵) ان دو جنس کا جو تولی جو بھی جاتی ہیں ایک دوسرے کے عوض ادھار بیچنا اگرچہ برابر ہیں دین ہو (۲۶) اپنی نہریا کنوئیں کو بیچنا جبکہ ان کی ضرورت نہ ہے (۲۷) جو بچہ کسی لونڈی سے زنا سے پیدا ہوا ہو اور اسکی ماں سے جو تھے مہینے کے بعد دخول کیا ہو اس بچہ کو فروخت کرنا مکروہ ہے (۲۸) شیرہ انگور کی بدہنی کرنا کہ احتمال ہے کہ مشتری کے طلب کے وقت وہ شراب ہو جائے۔ دوسری فصل تجارت کے ادب میں واضح ہو کہ اسٹڈ امر تجارت سے متعلق ہیں دو واجبائیں سنت چھیں مکروہ نو حرام ہیں دو واجب یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر چیز میں کوئی عیب محفی ہو تو خریدار پر ظاہر کریں (۲) جن دو چیزوں میں سود لازم آتا ہے اگر کمی زیادتی سے بیچا ہو تو زیادتی کو واپس کریں اور اکتیس سنت یہ ہیں (۱) بیع کے مسائل کا جائزہ ہے کہ کون کون سی بیع صحیح ہے اور کون کون سی بیع باطل تاکہ سود سے محفوظ رہے اور اگر ان مسائل کو بخانتا ہو تو کسی جتنہ سے پوچھ کر لیا کر لے (۲) خرید و فروخت میں استخارہ کرنا (۳) حالم اور بردباری سے معاملہ کرنا (۴) خرید و فروخت میں جزورسی نہ کریں بلکہ مدعا فقہ اور سیر چشتی برتیں خصوصاً اس چیز میں جو عبادت میں کام آتی ہے (۵) جھکتا دوسرا ڈٹالے (۶) سب سے پہلے روزی کی تلاش میں نکلنا (۷) جس وقت بازار میں داخل ہو داخلہ کی دعا پڑھنا (۸) خریدنے سے پہلے دعائے منقول پڑھنا (۹) مشتری تین مرتبہ تکبیر اور ایک مرتبہ شہادتین خریدنے کے وقت کہے (۱۰) خرید اور

اور متعلق بہ تجارت

مکتوبات

فروخت کے وقت سے خرید و برکت اور آسانی کی دعا مانگے (۱۱) بالغ کا بیچنے میں ابتدا کرنا (۱۲) سب خریداروں کو برابر دے لیکن اگر علم وغیرہ فضیلت کی جہت سے فرق کرے تو جانتے ہے (۱۳) اگر کوئی چیز خریدار واپس کرے تو پھر لے اور قیمت واپس دے (۱۴) ایک قسم کا بیو یا راسپر و شوار ہو تو اسکو چھوڑ کر دوسری قسم کا بیو پار کرے کہ جو اس سے آسان ہو اگر ایک شہر میں کام چلتا نہ دیکھے تو دوسرے شہر میں دوکان کھولے (۱۵) جب خریدار پیدا ہو تو فوراً بیچ ڈالے گا لگ بھگ کھڑا نہ رکھے (۱۶) تھوڑے نفع پر اکتفا کرے زیادہ کا خواستگار نہ رہے بلکہ وہ کل خریداروں سے بقدر ایک دن کی خوراک کے لے لیوے۔ (۱۷) مال میں جو کچھ عیب ہو اسے ظاہر کر دے اگرچہ کھلا عیب نہ ہو (۱۸) ایسے شخص سے معاملہ کرے جو نیک خاندان سے ہو (۱۹) لینے دینے میں قسم نہ کھایا کرے (۲۰) سال بھر کا خرچ جمع کرتا رہے (۲۱) اوسط درجہ کا خرچ رکھے نہ تنگی بدتے نہ فضول خرچی (۲۲) نماز کے وقت اول نماز پڑھے پھر کام میں لگے (۲۳) اگر کوئی تحفہ تحائف بھیجے تو یہ بھی اس کا عوض کرے (۲۴) اپنی دوکان کھول کر بیٹھے اور خدا سے روزی مانگے گو کچھ سودا اس کے پاس نہ ہو (۲۵) اپنے مال کو بھائی سے بھی پوشیدہ رکھے (۲۶) جائداد خریدے (۲۷) اپنی معمولی سونے کی رات کے وقت عادت ڈالے (۲۸) جس شہر میں امور مذہبی میں خلل پڑے مثلاً وضو کو پانی نہ ملے تو ایسے شہر کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں تجارت کرے (۲۹) غلام اور لونڈی کو خریدے تو ان کا نام بدل دے (۳۰) ان کو کچھ مٹھائی کھلائے (۳۱) ان کے لئے صدقے دے۔ اور چھبیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر سب سے پہلے بازار میں جانا (۲) بیچتے وقت اپنی چیز کی تعریف کرنا یا خریدنے وقت مال کی مذمت کرنا (۳) جو عیب ظاہر نہ ہو اس کو چھپانا (۴) قسم کھا کر بیچنا (۵) صبح کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے خرید و فروخت کرنا (۶) جب کسی سے احسان کا وعدہ کرے تو اس سے نفع لینا مکروہ ہے (۷) اچھا مال تو دکھائے اور ناقص کو ظاہر نہ کرے اور اگر نقصان اس قسم کا ہو کہ ظاہر میں معلوم نہ ہو سکے تو ظاہر کرنا واجب ہے (۸) بیچنے کے وقت قیمت میں کچھ کمی کرنا خواہ دو نو شخص ابھی تک اسی جگہ ہوں یا متفرق ہو گئے ہوں (۹) ایسی جگہ پر بیچنا جہاں روشنی کم ہو کہ اندھیرے کے سبب عیب چھپا رہے (۱۰) دلال کے پکارنے کے وقت زیادہ بولی بولنا بلکہ ممبر کرے اور جب دلال چپ ہو رہے اس وقت بڑے (۱۱) پردہ کی طرف سے جو اس شہر کے نرخ کو نہ جانتا ہو دلال ہونا بلکہ بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۲) ناواقف آدمی کو ناپ تول کا کام کرنا جب تک مہارت پیدا نہ کرے (۱۳) وکیل اپنے مال کو موکل کے ہاتھ بیچے یا موکل کی چیز کو اپنے لئے خریدے ہی حال دلال کیسے وہی وکیل شمار کیا جاتا ہے بعض مجتہد ایسے معاملہ کو حرام جانتے ہیں (۱۴) خرید و فروخت میں کاہلی کرنا (۱۵) چھوٹے چھوٹے معاملے خود کرنا جس سے دلائل معلوم ہوں۔ ہاں بڑے بڑے معاملہ کرنا جیسے جائداد خریدنا غلام مول لینا گھوڑا خریدنا مکروہ نہیں (۱۶) فضول بازاروں میں پھرنا (۱۷) ظالموں کا کام دینا یا کرنا (۱۸) شراب خوار کو امین گردانا (۱۹) چیز کو آستین میں رکھنا اسلئے کہ کھوئے جانے کا ڈر ہو تپے (۲۰) نفع اور نقصان کو اصل خرید سے

نسبت دینا مثلاً اس طرح پر کہے کہ سو کی خرید ہے اور فی دس روپیہ ایک روپیہ نفع لوں گا (۲۱) تجارت کے لئے دریا سفر کرنا جس زمانہ میں جہاز کی تباہی کا گمان ہو یعنی سمندر تلاطم پر نہ ہو (۲۲) اگر دو کا ندرار خریداروں میں کسی کو کم دے اور کسی کو زیادہ تو جس کو کم دینا ہے اس کو منظور کر لینا (۲۳) اکثر بیکار پھرنا (۲۴) ایسے مال سے سوداگری کرنا کہ جس میں حرام و حلال کا شبہ ہو جیسے سود لینے والے کا مال بشرطیکہ اس مال کا حال معلوم نہ ہو (۲۵) غلام و کنیز کو خرید کے وقت ان کے دام دکھلانا (۲۶) اپنے سودے کو اس غرض سے بنا سنوار کر رکھنا کہ ناواقف گاہک اس پر جھکے ہاں اگر اس ارادے سے نہ کرے بلکہ اسکی عادت ہو تو مضائقہ نہیں اور وہ تو امر جو حرام ہیں ان میں بہلا امر یہ ہے کہ دیتے وقت کم تولے اور لیتے وقت جھکتالے (۲۷) ایسا ملاؤ کرنا کہ معلوم نہ ہو گے (۲۸) جب ایک آدمی سے سودا اٹھیر جائے تو دوسرا شخص اس پر زیادہ دام لگائے کہ مال بیچنے والا بیچنے سے ہٹ جائے یا خریدار سے کہے کہ میں تمھارے اس سے سستی دوں گا جسکے سب گاہک خرید سیتی ہٹ جائے اور بعض مجتہد اسکو مکروہ جانتے ہیں (۲۹) نقد اور ادب میں فرق کرنا یعنی ادب میں کم دے۔ (۵) اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کرنا (۶) جب ایک شخص ایک چیز کو خریدتا ہے تو دوسرا شخص جسکو لینا مقصود نہ ہو خریدار کی رغبت بڑھانے کو زیادہ دام لگا دے اس صورت میں اگرچہ بیع صحیح ہے لیکن خریدار کو واپس کرنے کا اختیار حاصل ہے (۷) بستی سے چار فرسخ باہر نکلنا کہ آنے والوں سے جنگو اس بستی کے نرخ کی خبر نہیں معاملہ کریں لیکن اگر اتفاقاً چلا جائے یا بارہ میل سے زیادہ خرید و فروخت کو جائے تو جائز ہے اور بعض مجتہد اس مسئلہ کو مکروہ جانتے ہیں اور در صورت اول کہ آیا وہ بیع ہی صحیح ہوگی یا نہ اسمیں مجتہدین کا اختلاف ہے اور اگر اس شکل میں بائع کو خسارہ پڑے تو وہ اپنے گھاٹیک کا دعویٰ کر سکتا ہے (۸) جو گیہوں، کشمش، پنچو ہارے کو اور گھی تیل کو گرانی کی امید پر رد کر رکھنا اور اس شخص کے سودا دوسرے کے پاس وہ مال موجود نہ ہو اور خلعت کو اس کی ضرورت ہو اور بعض مجتہدین نے نک اور جلانے کے تیل کو بھی اس میں شامل کر رکھا ہے اور بعض مجتہد غلہ کے روکنے کو مکروہ جانتے ہیں اور حدیثوں میں نکہا ہے کہ روکنے کی حد گرانی میں تین دن اور از رانی میں چالیس دن ہیں بعد اسکے حاکم جبراً فروخت کرانے گا اور آیا کوئی نرخ بھی حاکم مقرر کرے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نرخ مالک کے اختیار میں ہے (۹) تجارت کے لئے عدا یا کا سفر کرنا جس حالت میں طوفان اور تلاطم سے ہلاکت کا خوف ہو۔ تیسری فصل بیع کے اقسام میں واضح ہو کہ بیع دس قسم پہلے اول دست برد ستاسی وقت قیمت دینا اسی وقت مال لینا اسکو نقد چیلنے کہتے ہیں اور جس جگہ مطلق بیع ٹھیرے یا قیمت یا شے کے حال ہونے کی شرط ہو تو یہ بھی قسم بھی جائے گی اور حال سے یہ مراد ہے کہ قیمت یا مال مبینہ میں کوئی میعاد نہ ٹھیرے اس بیع کی چودہ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے بعثت ہذا بھنی اپنی اس مال کو میں نے تیرے ہاتھ بیچا سوا شریفیو نکو (۲) قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا یا خرید لیا (۳) ایجاب و قبول دونوں منہ سے ہوں یا اشارہ کنایہ اور لکھ دینا

امور حرام و تجارت

تفہیم

باوجود بولنے کی قدرت کے کافی نہیں اور اگر منہ سے کچھ نہ کہیں ایک نے دام دیئے دوسرے نے چیز دیدی آیا یہ بھی جائز ہے اور یہ بھی بیع کہلائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اکثر مجتہدین کہتے ہیں کہ یہ بیع نہیں نہ خریدار چیز کا مالک ہوتا ہے نہ بائع داموں کا ہاں دام یا چیز کے ختم ہونے کے بعد ایک دوسرے پر دعوے نہیں کر سکتا عربی میں اس معاملہ کو معاطاة کہتے ہیں (۴) ایجاب و قبول دولو ماضی کے صیغہ سے کہے جائیں جس طرح پرگندہ پس اگر مضارع یا امر کا صیغہ بولیں یعنی بچتا ہوں، لیتا ہوں یا بیچ اور لیں کہیں صحیح نہیں۔ (۵) بائع اور مشتری دونوں بائع و عاقل و جائز التصرف اور مختار ہوں کہ خرید و فروخت بچوں کی گودس برس کے ہوں یا دونوں کی گودلی اجازت دے یا مست بہوش یا سوتے شخص کی اگرچہ ہوش میں اگر راضی رہے اور اس شخص کا معاملہ جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو یا جو شخص دوسرے کے جبر سے معاملہ کرے صحیح نہیں۔ (۶) دونوں آزاد ہوں کہ لونڈی اور غلام کا معاملہ بے آقا کے اذن کے نافذ نہیں (۷) قرآن کی بیع میں مشتمل مسلمان ہو یا مسلمان کا غلام ہو اگر کافر خریدے گا تو صحیح نہیں اور بعض کے نزدیک بیع صحیح ہے لیکن حاکم اسکو جبراً مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے گا چنانچہ بیان ہوا (۸) بائع اصل مالک ہو اور وکیل و مختار یا وصی یا حاکم شرع یا امین ہو پس پرلئے مال کی بیع نافذ نہیں مالک کی رضامندی پر موقوف رہیگی (۹) مال بیعہ البی چیز ہو کہ مشتری کو اس کا مالک ہونا شرعاً جائز ہو پس شراب اور سور اور حشرات الارض اور ان کے فضلے اور بال اور ناخن کی بیع صحیح نہیں اور آدمی کے دودھ کی بیع میں اختلاف ہے اور اقرب یہ ہے کہ جائز ہے (۱۰) مال بیعہ پاک ہو یا پاک ہونے کے قابل ہو ورنہ بیع صحیح نہیں (۱۱) بیعہ عین ہو پس قرضہ کو یا تنہا آمدنی کو منع نہیں کر سکتے (۱۲) بائع اس شے کی تسلیم اور ادا پر قادر ہو پس اثری چڑیا اور بھائے غلام اور بہتی مچھلی کی بیع صحیح نہیں (۱۳) بیعہ مال وقف نہ ہو کہ وقف کی بیع صحیح نہیں ہے البتہ وقف اولادی کو جس صورت میں نزاع کی وجہ سے خرابی کی نوبت پہنچے بعض علماء کے نزدیک فروخت کر کے دوسری ملک خریدنی جائز ہے (۱۴) بیعہ اگر قابل وزن یا پیمانہ کے ہو تو اس کا وزن یا پیمانہ معلوم ہونا چاہیے یا اسکی جنس اور صفت کو بیان کر دیں کہ مہول شے کی بیع درست نہیں اگرچہ دکھلا دیں البتہ زمین اور کپڑے کو دکھلا دینا اور گنتی اور گز گت کا بیان کرنا کافی ہے اور بعض کہتے ہیں اگر بائع و مشتری دونوں میں سے ایک بھی نہ جانتا ہو تو معاملہ صحیح ہے مثلاً مشتری بائع سے کہے کہ جتنی قیمت سے تو نے دوسروں کو دیا ہے مجھ کو بھی دے اسی طرح پر شرط ہے کہ قیمت بھی مہول نہ ہو دوسری قسم یہ ہے کہ دام بھی ادھار ہوں اور چیز بھی اس وقت نہ دیں اسکا نام بیع دین بدین ہے یہ حرام ہے اس قسم کی بیع سے پیغمبر خدا نے منع کیا ہے تیسری قسم یہ ہے کہ مال حال ہو یعنی اسی وقت لینا ٹھیکے اور قیمت نسبہ ہو یعنی پھر دینی ٹھیکے اس کو بیع نسبہ کہتے ہیں یعنی ادھار خریدنا اس قسم میں علاوہ پہلی چودہ شرطوں کے جن کا قسم اول میں بیان ہوا میعاد کا معین ہونا بھی بشرط ہے پس اگر ایسی میعاد

قرار دیں جو معین نہ ہو جیسے حاجیوں کا حج سے ملنا یا محصول کا آنا تو صحیح نہیں۔ (۳) قسم یہ ہے کہ قیمت نقد ہو اور مال ادھار اس قسم کی بیع کو سلم اور سلف یعنی بدہنی کہتے ہیں اس میں چودہ شرطوں کے سوا جن کا پہلی قسم میں بیان ہوا جس جگہ معاملہ ہوا ہے اسی جگہ بیٹھے داموں پر قبضہ کرنا اور میعاد کا مقرر کرنا لازم ہے اور شرط ہے کہ وہ چیز وعدے کے وقت ہوتی بھی ہو (۴) قسم مساومتہ یعنی متاع کو فروخت کرے اور اصل خرید کا کچھ ذکر نہ کرے اس کی وہی شرائط ہیں جو پہلی قسم کی شرائط ہیں (۵) قسم مراحجہ یعنی نفع اٹھا کر بیچنا اور اس کے شرائط علاوہ قسم اول کی شرائط کے یہ ہیں کہ اصل خریدار اور نفع کا عقد بیع میں ذکر آئے اور اگر میعاد خرید ہو تو مشتری سے کہہ دے کہ میں نے اسکو میعاد دی لیا ہے اور مکروہ ہے کہ اس قسم کی بیع میں نفع کو اصل سے نسبت دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس مال کو سواشرنی کو خریدا ہے اور ہر دس اشرفی پر ایک اشرفی نفع کے حساب سے سواشرنی کو بیچتا ہوں (۶) قسم تولیہ یعنی اصل خرید پر بلا نفع کے بیچنا اننا علاوہ چودہ شرط مذکور کے اس قسم میں خاص شرط یہ ہے کہ اصل خرید کا حکم ہونا چاہئے اور بے نفع اور نقصان کے انہیں داموں پر چھوڑ دے (۷) قسم مواضعہ یعنی گھاسے سے بیچنا اس قسم کی خاص شرط علاوہ چودہ شرطوں مذکورہ کے اصل خرید کا بیان کرنا ہے اور اس قسم میں بھی گھاسے کو اصل سے نسبت دینا مراحجہ کی طرح مکروہ ہے (۸) قسم یہ ہے کہ دو ہم جنس چیزوں کو جو ناپی تولی جاتی ہیں ایک کو دوسرے کے عوض بیچنا اور اسکو ریا کہتے ہیں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے اس قسم کی خاص شرط یہ ہے کہ کمی زیادتی مقدار میں نہ ہو ورنہ نقد معاملہ کریں یا ادھار اگر کمی اور زیادتی سے معاملہ ہو گا تو جائز بھی نہیں اگرچہ حکمی زیادتی ہو مثلاً ایک طرف سے ایک انگوٹھی کے گھر دینے کی شرط ہو اور یہ جو بعض احادیث آئمہ علیہم السلام میں وارد ہوئی کہ نئے درہم کو پرانے درہموں کے عوض بیچنا اور گھڑانے کی شرط کر لینا جائز ہے اس سے مراد بھی درہم کہنے سے کھوٹے درہم مراد ہیں پس زرگری کھوٹ کے بدلے میں بیچنے کی مگر کمی زیادتی لازم آئیگی اسی طرح کھوٹے سونے اور چاندی کو جب تک ملاؤ کی مقدار معلوم نہ ہو خالص مال کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں اور اگر کھوٹ کی مقدار معلوم ہو تو کمی زیادتی سے فروخت ہو سکتی ہے اور اگر بائع مشتری باپ بیٹا، یا میاں اور بی بی یا غلام آقا ہوں تو اگر ہم جنس میں کمی زیادتی سے معاملہ کریں تو صحیح ہے اور اگر بائع کا فروار مشتری مسلمان ہو تب بھی لینا درست ہے مگر زیادہ دے نہیں سکتا اور آیا مسلمان اور یہود و نصاریٰ میں کمی زیادتی کا معاملہ ہو سکتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ریا ہے یعنی کمی زیادتی سے باہم معاملہ نہیں کر سکتے اور سرافی میں چاندی سونے کی خرید و فروخت میں شرائط مذکورہ کے علاوہ نقصان بدلیں مجلس عقد میں شرط ہے پس اگر خریدار مشتری قبضہ کرنے سے پہلے متفرق ہو جائیں تو معاملہ باطل ہو گا اور اگر بعض چیز پر قبضہ کیا بعض پر نہیں تو جب قبضہ ہوا پس اسکی نسبت معاملہ صحیح ہو گا اور دو ہم جنس میں کمی زیادتی جائز واقع ہو جائے تو جس کے پاس زیادہ گیا اس پر واجب ہے کہ اس زیادہ کو واپس لے وہ نہ ہو تو اسکے

وارث کو دے اور اگر معلوم نہ ہو کہ کون شخص اور کہاں کا رہنے والا تھا تو اس کی جانب سے خیرات کرے اور اگر صاحب معاملہ بچا تھا ہے لیکن زیادتی کی مقدار کو نہیں جانتا تو باہم مصالحہ کریں اور اگر دونوں باتیں معلوم نہ ہو تو اس مال کا خمس نکالنے سے باقی پاک ہوگا اور اگر ریا کے حرام ہونے سے واقف نہ تھا تو اس صورت میں استغفار کرے اور گناہ نہیں ہے اور آباؤ اجداد واپس دے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقویٰ یہ ہے کہ واپس کرنا واجب ہے اور ریا سے بچنے کی ایک شکل یہ ہے کہ کم مقدار شے کے ساتھ دوسری جنس سے کچھ ملا دے کہ کم مقدار کو دوسری چیز سے فروخت کر کے اس کے معاوضہ میں زیادہ مقدار کو خریدے (۱۰) قسم یہ ہے کہ دو مختلف جنس کی چیزوں کو کی اور زیادتی سے باہم فروخت کریں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دو چیزیں تولی جو کھی جانے والی ہوں تو ادھر بیچنا مکروہ ہے اگرچہ بے کم و زیادہ پر معاملہ کریں۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو بیج میں داخل شمار ہوتی ہیں اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز کو عرف میں سمیعہ میں داخل سمجھتے ہیں وہ بیج میں داخل ہوگی اور اس کیلئے چھ لفظ مقرر ہیں (۱) زمین اور بقیعہ عرصہ ساحت پس جو وقت ان کی بیج کی جاوے تو چھترہ اور کنواں اور پانی اس زمین کی بیج میں داخل ہوں گے اور جو درخت یا زراعت اس زمین میں ہوگی وہ بیج میں داخل نہ ہوگی اگر بائع نے بیج کے وقت جمیع حقوق کا لفظ کہا ہو لیکن اگر یہ کہے کہ اس مکان کو مع اس سامان کے جو اسکے اندر ہے یا اس زمین کو مع اسکے جو اسمیں ہے فروخت کیا تو اس صورت میں درخت اور زراعت داخل ہو جائے گی لیکن وہ پتھر جو اسکے اندر دفن کئے ہوں داخل نہ ہوں گے اور بائع پر واجب ہوگا کہ اپنے پتھروں کو اس زمین سے نکال دے اور جتنے عرصہ میں زمین خالی ہوئے اس زمانہ کا کرایہ زمین بائع کے ذمہ لازم نہیں کہ زیادہ عرصہ درکار ہو البتہ برابر کر دینا زمین کا اس کے ذمہ ہے (۲) لفظ باغ وستان پس جو وقت اس لفظ سے بیج واقع ہو تو درخت اور زمین اور احاطہ کی دیوار بیج میں شمار ہوگی اور آباؤ اجداد مکانات باغ کے اندر واقع ہیں اور جو ٹانڈ جا نور ٹانڈے کیلئے بیٹھے کو بنائی جاتی ہے وہ بیج میں داخل ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہی کہ داخل نہیں (۳) مکان اور گھر کا لفظ اسمیں زمین اور عمارت اور نیچے کا درجہ اور اوپر کا درجہ یعنی سرداب اور بالاخانہ سب داخل ہو جائیں گے ہاں اگر وہ براستہ جدا گانہ مکان شمار ہوں تو داخل نہ ہوں گے اور جو چیزیں مکان میں لگی ہوں خواہ وہ مکان کا جزو ہوں جیسے چھت، چوکھٹ، کواڑ، زنجیر، موسلہ یا مکان کا جزو نہ ہوں مگر آسانی کیلئے لگائے گئے ہوں جیسے چوبی زمین کہ اس میں گڑا ہوا ہووے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ دہرتے اٹھاتے نہ ہوں۔ سب بیج میں داخل ہیں۔ لیکن چکی اور سکے اور ٹانڈ اور کپڑے دھونیکا پٹیر اگرچہ گڑے ہوئے ہوں اور دھینہ اور پتھر جو زمین میں دبا رکھے ہوں اور فرش اور جانور اور ڈول وری و قفل یہ چیزیں داخل نہ ہوں گی (۴) قریہ اور گاؤں پس اس کی بیج میں عمارتیں اور مکانوں کے صحن جو گرد گھروں کے ہوتے ہیں اور راستے میں داخل ہیں اور درخت بھی جو ان مکانوں میں ہوں گھوٹوں میں داخل ہیں یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے اقرب یہ ہے کہ داخل نہیں اور گوہر کے کھیت اسمیں داخل نہیں اور اگر

شمارہ اول

کوئی قریب ہو تو دوسری بات ہے (۵) لفظ درخت اسمیں ڈالی اور پتے جو تر ہیں داخل ہیں مگر سوکھی شاخیں اور خشک پتے اور توت کے درخت میں توت کے پتے بھی درخت میں شمار ہوں گے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے لیکن بیوہ البتہ درخت میں داخل نہیں اور اگر مشتری درخت کو اکھاڑ ڈالے تو بائع کا حق ساقط ہو جائیگا اور کچھ بول کے ساتھ ان کا پھل جنہر مادہ چھڑک چکے ہوں بیع میں شامل نہ ہوگا ہاں اگر مشتری شرط کرے تو یہ علیحدہ بات ہے اور مشتری کے ذمہ لازم ہوگا کہ اگر اس کے پڑ کا نقصان نہ ہو تو پکے تک پھل کو رہنے دے اور کوئی کرے اسکی بات مانگ نہیں سکتا اور اگر بیوے کے رکھنے میں اس کے درخت کا نقصان ہے تو بیوہ کو کاٹ سکتا ہے اور اسوجہ سے اس کے پھل کا تاوان دینا پڑیگا یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۶) لفظ غلام پس غلام کے ساتھ وہ مال جو اس کے مہاں نے اسکو دے رکھا ہو اس قول کے موافق جن کے نزدیک غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا غلام کی بیع میں داخل نہ ہوگا ہاں اگر باہم ٹھہر جائے تو اور بات ہے لیکن یہ دیکھنا پڑیگا کہ ریا لازم نہ آئے یعنی قیمت کے وقت ہم جنس اور ہم مقدار مال اس کے پاس نہ ہو اور غلام کے تن کے کپڑے بیع میں داخل ہیں یا نہیں اسمیں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جو لباس عرف میں اس سے متعلق سمجھا جاتا ہو وہ بیع میں داخل ہوگا۔ پانچویں فصل

خیار کے اقسام میں۔ اختیار واپس کر سیکے اختیار کو کہتے ہیں جس کو جائز بولتے ہیں اس واضح ہو کہ اصل بیع کا مقتضا یہ ہے کہ قطعی ہو لیکن سولہ جگہ واپسی کا اختیار ہے (۱) خیار مجلس یہ خیار فقط بیع میں ہوتا ہے اور فریقین کو یہ اختیار حاصل ہے یعنی جب تک اس جلسہ میں موجود ہیں فسخ کر سکتے ہیں چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ بیچنے کے وقت خیار کو ساقط نہ کیا ہو یعنی یہ نہ کہا ہو کہ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ پھر واپس نہ کروں گا اگر ایسا ٹھہر گیا تو واپسی کا اختیار نہیں (۲) واپس کرنا بیع کے بعد ہو کہ بیع سے قبل خیار مجلس نہیں (۳) بائع اور مشتری با اختیار خود متفرق نہ ہوئے ہوں اگر متفرق ہو جائیں تو خیار باقی نہیں۔ لیکن اگر زبردستی ان کو کوئی پرگندہ کر دے تو خیار ساقط نہ ہوگا اگر دونوں میں سے ایک مر جائے تو علیحدہ ہونا کہلائے گا یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے لیکن اگر دونوں میں سے کوئی کو لوٹ نہ ہو جائے تو خیار بنا رہیگا ولی کو اختیار ہے کہ نفع دیکھے تو فسخ کر دے (۴) جو چیز خریدی ہے وہ ان گیارہ رشتہ و اہل سے جو مشتری پر آزاد ہو جاتے ہیں کوئی رشتہ دار نہ ہو کہ اگر ایسے رشتہ دار کو خریدے تو فسخ کا اختیار نہیں اور جن کے نزدیک غلام اپنے نفس کو خرید سکتا ہے اس میں بھی خیار نہ ہوگی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر باپ اپنے مال کو اپنی صغیر اولاد کے واسطے بیع کرے تو خیار ساقط ہے (۲) موضع خیار حیوان یعنی جاندار کی بیع میں خریدار کو معاملہ کے وقت سے تین دن تک پڑانے کا اختیار ہے اور بعض کے نزدیک بائع بھی مختار ہے اگر جانور کی قیمت میں جانور دیا ہے اور اس خیار کی دو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بیع کے وقت خیار کو عاقط نہ کیا ہو اگر کیا ہو تو ساقط ہے (۲) جب تک اس جانور پر تصرف نہیں کیا اسی وقت تک خیار ہے پس اگر تہہ یا اجارہ یا کوئی اور تصرف کر لیا تو خیار ساقط ہے اور اگر ان تین روز کے اندر اس جانور میں خرد بخود کوئی عیب پڑ جائے جس میں خریدار کا کچھ دخل نہ ہو تو وہ علما کے تین قول میں صحیح یہ ہے کہ

قیمت

خیار

خریدار کو اختیار ہے کہ رکھے یا پھیر دے اور رکھے تو بغیر عیب کے اسکے داموں میں کمی پڑے گی اور اگر بلا نقص خریدار کے جانور تین دن کے اندر گم ہو جائے یا مرنے لگا یا مالک کا گیا (۳) موضع خیار شرط یعنی یہ شرط پھیر جائے کہ اگر چاہیں تو پھیر دیں یہ خیار نکاح اور وقف اور طلاق اور ابرا کے سوا کل عقدوں میں ہو سکتی ہے اور خیار شرط کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ شرط لگائی جائے جو اصل بیع کے منافی نہ ہو مثلاً یہ شرط کرے کہ اسکو فروخت نہ کیجھو (۲) وہ شرط خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی شرط کرے کہ اس بروئے کو آزاد نہ کیجھو یا اس کو ٹوٹی سے وطن نہ کرنا یا اگر چوری جائے تو مشتری بائع کو اسکا عوض دے (۳) یہ کہ شرط معلوم اور معین ہو پس اگر کوئی مہول شرط کرے جیسے حاجیوں کا حج سے پلٹنا تو شرط باطل ہے (۴) شرط عقد بیع کے ساتھ کی جائے ورنہ فسخ کا اختیار نہیں (۵) بیع میں کچھ دخل اور تصرف نہ کیا ہو ورنہ خیار جاتی رہے گی اور بیع کے تلف ہو جائے بھی خیار فوت ہوتی ہے اور اگر اس چیز کا مثل ممکن ہو تو مثل یا قیمت کا مطالبہ ہوگا اور خیار شرط بیع میں بائع اور مشتری کی رائے پر ہے اگر ہر ایک شخص بائع اور مشتری سے اپنے لئے یا دوسرے کے لئے کوئی شرط قرار دے جائے اور اگر بیع کے ساتھ ایک سال یا دو سال تک رہنے کی شرط کرے تو صحیح ہے اور خیار شرط میراث کی طرح ورثا کو پہنچتی ہے۔ تتمہ تکالیف شرعیہ قبول شرط اور تعلیق یعنی مشروط اور معلق ہونے کے اعتبار سے چار قسم ہیں (۱) وہ ہیں کہ ان میں سے کوئی چیز ان میں نہیں ہو سکتی وہ خدا اور رسول پر ایمان لانا اسکا اعتقاد کرنا واجبات قطعی کی تصدیق حرام قطعی کی تحریم کا اعتقاد ہونا (۲) وہ جو شرط اور مشروط نہ ہونے کے قابل ہیں جیسے غلام کا آزاد کرنا اور کچھ روپیہ دینے کی شرط کر لینا اور تندر کرنا اور غلام کو مدبر کرنا اور اعتکاف کہ وہ منت اور عہد وغیرہ پر معلق ہو سکتا ہے اور اس میں یہ شرط کر سکتے ہیں کہ جب چاہیں چھوڑ دیں (۳) وہ کام کہ ان میں شرط ہو سکتی ہے مگر کسی شرط پر معلق نہیں ہو سکتی جیسے بیع کرنا یا صلح کرنا اور اجارہ اور رہن ہیں اسوجہ سے کہ انتقال فریقین کی رضامندی کے بعد ہوتا ہے اور رضامندی مصمم ہونے کے بعد ہوتی ہے اور مصمم ہونا تعلیق کے ساتھ پایا جاتا ہے (۴) وہ چیزیں جو تعلیق کے قابل ہیں اور شرط کے قابل نہیں جیسے نماز روزہ کہ عہد یا قسم پر معلق ہو سکتی ہے (۵) موضع خیار تاخیر اور وہ اس طرح پر ہے کہ بائع کل بیعہ کو یا جزو بیعہ کو مشتری کے حوالہ کرے اور مشتری کل قیمت کو یا جزو قیمت کو ادا نہ کرے یا کوئی وعدہ یا ہم نہ پھیرے تو بائع تین روز تک انتظار کرے گا بعد تین روز کے اس کو اختیار ہے انتظار کرے یا بیع کو فسخ کر دے (۵) موضع جو چیزیں ایسی ہیں کہ ایک شب گزر جانے سے خراب ہو جائیں یا ان کی قیمت گھٹ جائے تو ان کی بیع میں بائع رات تک صبر کرے گا اگر مشتری رات تک قیمت لے آیا تو خیر۔ ورنہ بائع کو اختیار ہے کہ اسکے اتھ بیچے یا نہ بیچے اور اگر مشتری سے کچھ نقد دینا پھیرے اور باقی کا وعدہ ہو جائے اور مشتری نقد ادا نہ کرے تو بائع کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کو اختیار ہے اسی طرح پر اگر نفیہ قیمت کو وعدے پر نہ پہنچائے تو اختلاف ہے (۶) موضع خیار رویت

شرط

موضع خیار تاخیر

یعنی بغیر دیکھے بیان کے اور خریدنے اور بعد دیکھنے کے جیسے بیان کیا ہوا اس قسم کی نہ پاوے تو مشتری کو لینے لینے کا اختیار ہے اور اگر کسی قدیال کو دیکھا اور باقی بائع کے بیان پر خرید لیا اور بعد اسکے جیسا کہا تھا ویسا نہ نکلا تو اس صورت میں یا کل واپس کرے یا کل رکھے تفریق نہیں ہو سکتی (۷) موضع خیابار غلبین اور اس سے یہ مراد ہے کہ ایک شخص نے ایک چیز کو خرید لیا فروخت کیا اور بعد اسکے معلوم ہوا کہ اس شے کی قیمت اس وقت میں کم یا زیادہ تھی تو جس پر نقصان واقع ہوا اسکو فسخ بیع کا اختیار ہے مگر اس میں تین شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ ایسا تصرف جس سے واپس کرنے میں وقت پڑے اور اس بیع میں مشتری سے عمل میں نہ آوے جیسے بیچنا یا کھودینا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی بائع کو فسخ کا اختیار ہے اور مشتری کو مجبور کرے گا کہ یا قیمت دے یا اس قسم کی چیز واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں دوسرے خریدار کے پاس سے چیز کو لینے (۲) شرط یہ ہے کہ معاملہ کے وقت نرخ کی خبر نہ ہو کہ اگر اصل نرخ کو جان کر اس نرخ سے کم و زیادہ پر معاملہ کیا جائے تو پھر لینے کا اختیار نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عرف اور عادت کی رو سے کمی یا زیادتی کی مقدار زائد ہو پس اگر تھوڑی سی کمی یا زیادتی ہو جسکو عرف میں کمی اور زیادتی نہ کہیں تو فسخ کا اختیار نہیں (۸) موضع خیابار عیب اور عیب سے یہ مراد ہے کہ بیعہ اپنی اصلی حالت سے کم یا زیادہ ہو اور اسکی اٹھائیں قسمیں ہیں۔ (۱) لونڈی غلام کا دیوانہ ہونا (۲) مبروض ہونا (۳) مجذوم ہونا (۴) قرن یعنی کنیز کے اندام نہانی میں ایسا پردہ ہو کہ جس سے دخول نہ ہو سکے (۵) کب نکلا ہوا یعنی چھاتی اٹھی ہوئی ہو (۶) بھگور ہونا لیکن خوف سے کسی جگہ چھپ جا بھاگنے میں داخل نہیں (۷) غشی ہونا (۸) خسی ہونا گو خسی کی قیمت زیادہ ہوتی ہے (۹) لنگڑا ہونا (۱۰) اندرا کا نا، بھینگا ہونا یا اسکی آنکھوں میں سب کا عارضہ ہونا (۱۱) بہرا ہونا (۱۲) بعضوں کے نزدیک اگر مشتری نے اسلام کی شرط نہیں کی تو لونڈی غلام کا کافر ہونا عیب میں شمار ہے (۱۳) غلام کی پشت زہار پر بالوں کا نہ ہونا (۱۴) کسی حد یا ایسی تعزیر کا مجرم ہو جس میں اسکی جان جائے یا گل دیا جائے یا کوئی اسکا عضو کاٹا جائے (۱۵) سر پر بال نہ ہونے (۱۶) جوانی کی عمر میں حیض کا بند ہونا مگر یہ بعض کے نزدیک عیب میں داخل نہیں۔ (۱۷) تیل میں دستور سے زیادہ تلچھٹ نکلنا (۱۸) کنیز کا حاملہ ہونا (۱۹) بیمار ہونا اگرچہ ایک ہی دن بخار آیا ہو (۲۰) بعضوں کے نزدیک گندہ دہن ہونا (۲۱) بعضوں کے نزدیک غلام و کنیز کا بدکار ہونا (۲۲) سو نہیں جو ان غلام کا پیشاب کر دینا بعض علما اسکو بھی عیب کہتے ہیں (۲۳) سن تین میں غلام لونڈی کا چوری یا خیانت کرنا اور بے تمیز بچہ کا یہ حکم نہیں (۲۴) کھلا بیوقوف ہونا (۲۵) نشہ باز ہونا (۲۶) مال بیہیہ کا بھل ہونا اگرچہ پاک ہو سکے لیکن پاک میں زحمت ہو یا قیمت گھٹ جائے (۲۷) بعض کے نزدیک اگر مشتری معلوم نہ ہو تو غلام کا ختنہ نہ ہونا بھی عیب ہے (۲۸) بائیں ہاتھ سے کام کرنا پس جب مشتری کو ان عیبوں کی خبر ہو تو اسکا فسخ کا اختیار ہے لیکن چار شرط ہیں (۱) یہ کہ اس مال میں مشتری نے تصرف نہ کیا ہو کہ تصرف کے بعد واپس نہیں ہو سکتا البتہ ارش یعنی گھاسے کا مستحق ہے عیب دار اور بے عیب میں جھگڑا

موضع خیابار غلبین

موضع خیابار عیب

قیمت کا فرق ہو (۲) وہ عیب بیع سے قبل کا ہو البتہ چاروں عیب پہلے اگر ایک سال کے اندر بھی پیدا ہو جائیں گے تو مشتری پھر سکتا ہے اگر تصرف نہیں کیا (۳) شرط یہ کہ مشتری کو خریدنے کے وقت علم نہ ہو کہ اگر جان بوجھ کر لیا ہو تو نہیں پھر سکتا ہے اور نہ ارش لے سکتا ہے (۴) بیع کے وقت خیار عیب کو ساقط نہ کیا ہو تفصیلاً خواہ مجملاً اگر ساقط کر چکا ہو تو روا اور ارش دونوں کا مستحق نہیں اور ارش چار مقام پر ثابت ہوتی ہے ایک تو وہی موقع ہے جس کا بیان ہوا یعنی مشتری نے تصرف کر لیا۔ دوسرے یہ کہ مشتری ان رشتہ داروں کو خریدے جن کو غلام نہیں بنا سکتا کہ اس صورت میں پھر نہیں سکتا ہاں عیب کا معاوضہ یعنی ارش لے سکتا ہے (۵) جن جن صورتوں میں مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور فسخ نہ کرے تو ارش لے سکتا ہو (۶) مال میں مشتری کے گھر اگر عیب پڑے لیکن بائع نے وعدہ کر لیا کہ اگر عیب پیدا ہو جائے تو میں گھانا دوں گا (۷) موضع خیار تہلین یعنی دھوکا دینا اور اس سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ایک شخص نے اس شرط پر کیتیر کو بیع کیا کہ اس کی سرخ رنگت اور گھونکر یا لے بال میں اور واقع میں اسکے چہرہ پر سرخاب کا کلفت چڑھا رکھا تھا اور کسی دوسرے کے بال اسکے بالوں میں گوندھ دیئے تھے تو اس صورت میں اگر خریدار کو معلوم نہ تھا بعد میں علم ہوا اس کو اختیار ہوگا کہ بیع فسخ کر دے اسی طرح اگر بھیڑ کا دودھ چڑھا کر فروخت کرے اور بیچنے کے وقت اس بات کا وعدہ کرے کہ یہ اس قدر دودھ دیتی ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ درحقیقت اتنا دودھ نہیں بلکہ چڑھا ہوا دودھ تھا اس صورت میں مشتری کو فسخ کا اختیار ہے لیکن شرط یہ ہے کہ تین دن کے اندر دودھ گھٹ جائے اگر تین دن کے بعد کم ہوگا تو واپس نہیں کر سکتا اور اگر کسی بھیڑی کا تین دن تک دودھ نہ نکالیں اور اسکے بعد وہ اسقدر دودھ دیتے لگے جتنا چڑھانے پر دیا ہے تو آیا بھیڑی مشتری کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ فسخ کا اختیار نہیں اور آیا یہ مسئلہ بھیڑی سے مخصوص ہے یا ہر جانور کا یہی حکم ہے چونکہ حدیث میں بھیڑی کا ذکر ہے اسوجہ سے علماء میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بھیڑی کے سوا گائے بھینس وغیرہ دودھ کے جانوروں کا یہی حکم ہے اور یہی حال گول کے پانی کا اور پن جلی کلبے کے اگر خریداروں کے دکھلانے کو روک کر بیع کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قلاب میں اسقدر پانی نہیں نکلتا تو فسخ کا اختیار حاصل ہے اور خیار تہلین میں راضی ہو جائے اور فسخ نہ کرے تو ارش کا مستحق نہیں الا بکارت کی شرط میں یعنی جب بائع شرط کرے کہ کنیز باکرہ ہے اور بعد اسکے معلوم ہو کہ باکرہ نہیں تو اس صورت میں بنا بر قول مشہور ارش کا مستحق ہے اور واضح رہے کہ فسخ میں یہ شرط نہیں کہ حاکم کے سامنے ہو یا بائع موجود ہو (۱۰) موضع خیار اشتراط اور اس سے یہ مراد ہے کہ جس شرط سے چیز کو فروخت کیا ہے وہ شرط پوری نہ ہو ورنہ اس صورت میں فسخ کا اختیار ہے مثلاً کسی چیز کو اس شرط پر فروخت کرے کہ اگر فلاں میعاد پر قیمت کو ادا نہ کرے تو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوگا (۱۱) موضع خیار شرکت اور وہ یہ ہے کہ بیع میں اس قسم کی اپنی کوئی چیز ملا دے کہ اس سے علیحدہ نہ ہو سکے تو اس صورت میں مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ نہ کرے یا شرکت پر راضی ہو جائے (۱۲) موضع خیار عجز

جس وقت بائع کو یہ گمان ہو کہ میں اس چیز کو دے سکو گا اور بعد اسکے دے نہ سکے مثلاً اس کا کہو تر جس کو بیع کیا ہے وہ ہمیشہ معمولی وقت پر آجاتا تھا اور اتفاق سے نہ گئے تو مشتری کو اختیار ہے بیع فسخ کرے یا اس کا مثل مانگے یا قیمت بازار لے (۱۳) موضع خیار تبعض یعنی بعض بیع کی روکی خیار جب کوئی شخص مثلاً دو غلاموں کو اکٹھا فروخت کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ ان دونوں میں سے ایک غلام کسی اور شخص کا مال ہے تو مشتری کو اختیار ہے کہ دونوں کو فسخ کرے یا ایک غلام کو اس کی قیمت پر جو اس کے حصہ میں پڑے رہنے دے اور دوسرے غلام کی قیمت طلب کرے (۱۴) موضع خیار تلفیس وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو مفلس کے ہاتھ فروخت کرے بعد اسکے حاکم اسکے مال کے قرضہ کی بابت فرق کر لے تو اس صورت میں مال والے کو اختیار ہے کہ اپنا مال واپس کرے یا اور قرض خواہ کے ساتھ رسدی میں شریک ہو (۱۵) موضع خیار تلف جو مال کہ بائع نے فروخت کیا اگر وہ قبضہ سے قبل یا قبضہ کے بعد مدت خیار بائع کے ہاتھ سے یا کسی دوسرے کے سبب سے تلف ہو جائے تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اسی طرح جس مال کو بائع نے فروخت کیا مشتری کے قبضہ کر لینے پہلے غصب ہو جائے اور اس کا پھر آنا ممکن نہ ہو تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور آیا غصب کے زمانہ کا کرایہ مشتری بائع سے لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بائع خود تسلیم میں تاخیر کرے تو تاخیر کے زمانہ کا کرایہ بائع کو دینا پڑے گا (۱۶) موضع خیار جہا الم اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ بیعہ کو بائع نے کسی کو کرایہ دے رکھا ہے اور بیع کے بعد معلوم ہو تو اس صورت میں بھی فسخ کا اختیار ہے اسی طرح اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ جو پتھر زمین میں دفن کئے ہوئے ہوتے ہیں وہ بائع کے ہو کر تھے ہیں تو اسکو فسخ کا اختیار ہے واضح ہو کہ خیار کے اقسام ایک جگہ پر اس کتابت کے سوا دوسری جگہ کمتر نظر آئیں گے۔

خاتمہ احکام کے بیان میں واضح ہو کہ بیع کرنے کے بعد جب قیمت لے چکے تو بیعہ کو مشتری کے حوالہ کرنا لازم ہے اور تسلیم کی صورت مال غیر منقولہ میں مثل مکان اور زمین اور باغ اور درخت کے تخیلہ ہے یعنی خالی کرنا۔

دستبردار ہونا قبض دخل اٹھا لینا اپنا اسباب ہاں سے نکال لینا اپنی کھیتی کو جو پختہ ہو چکی ہے کاٹ کر لیجانا اور جو مال منقولہ ہو اگر وہ وزن اور ناپ کے قابل ہو تو ناپ تول دینا اور اگر جانور ہے تو کھول کر حوالہ کرنا اور باقی چیزوں کو ہاتھ میں دیدینا تسلیم کہلاتا ہے اور بیع کے بعد قبضہ سے پہلے جو مفاد حاصل ہو وہ مشتری کا مال ہے اور بائع کو اختیار ہے کہ بیع کے وقت جس چیز کو چاہے مستثنیٰ کرے البتہ اگر جانور و نکی بیع میں اسکی سری یا کھال کو خارج از بیع قرار دے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) قول بیع کا صحیح ہونا (۲) یہ ہے کہ بیع باطل ہے (۳) یہ کہ اگر وہ حیوان ذبح کے قابل ہے تو صحیح ہے ورنہ باطل ہے (۴) یہ کہ جس حیوان کو ذبح نہ کر سکیں اس میں بائع شریک ہے سری اور چمڑے کی قیمت کا وہ مالک ہے (۵) قول یہ ہے کہ کل حیوان میں بقدر قیمت سری اور چمڑے کے شریک ہے سب قولوں میں دوسرا قول صحیح تر ہے اور محضی نہ رہے کہ ناپنے اور تولنے اور شمار کرنے اور بیچنے کی مزدوری بائع کے ذمہ ہے اور قیمت کے تولنے اور اٹھانے اور شمار کرنے اور خریدنے

کی مزدوری اور مال کے خریدنے اور بیچنے کی اجرت مشتری کے ذمہ ہے بشرطیکہ یہ سب مزدور خود بخود نہ آئے ہوں بائع اور مشتری کے بلائے سے آئے ہوں ورنہ مستحق اجرت کے نہیں ہیں اور دلال ایمن ہے اگر مال اسکے ہاتھ میں بدون افراط و تفریط کے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اور اگر مالک و دلال میں تفریط کی بابت اختلاف پڑے یا مال کی قیمت میں تفسیر کی صورت میں نزاع ہو تو دلال کا قول قسم کے ساتھ مقدم ہوگا۔

دوسرا مطلب رہن کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل گرو کی شرائط۔ واضح ہو کہ قرض کی بابت اطمینان کیواسطے کسی چیز کو گرو کرنا سفر یا غیر سفر جبکہ مشروع ہے اور یہ جو آیت میں سفر کا ذکر آیا ہے تو باعتبار غالب حالت کے ہے کہ اکثر اوقات سفر میں تسک لکھنے والا سیر نہیں آتا تو گرو پر اکتفا کرتے ہیں اور رہن لازم عقد ہے لیکن اسی شخص کی جانب سے لازم ہے جو گرو کرتا ہے بائین معنی کہ رہن کے بعد جب تک روپیہ ادا نہ کرے اسوقت تک رہن مال مرہونہ میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور نہ اسکو مرہون لے سکتا ہے اور گرو کی نو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ گرو کرنے میں بائع عاقل جائز التصرف یعنی اپنے مال میں اسکو تصرف جائز ہو پس بچہ اور دیوانہ کا رہن رکھنا اور جن پر زبردستی کریں اور مست اور یہوش اور مفلس کا رہن کرنا جو بحکم حاکم قرضہ کی بابت اپنے مال میں دست اندازی کرنے سے روکا گیا ہو صحیح نہیں لیکن نابالغ کے ولی کو اختیار ہے کہ اگر مصلحت سمجھے تو کسی چیز کو اس کے لئے رہن لے یا جو قرضہ اسکی ضرورت کے لئے لیا جائے اس کی بابت کوئی شے نابالغ کی رہن کر دے (۲) ایجاب راہنتک علی الدین العَلَّاقِیۃ میں نے اس مال کو تیرے پاس فلاں دین کی بابت رہن کیا (۳) قبول جیسے قُبلت یا جو لفظ اس بات پر دلالت کرے اور قبول کا ایجاب کے بعد بے فاصلہ واقع ہونا چاہئے (۴) ایجاب اور قبول کو زبان سے کہیں اور اگر معذوریوں تو اشارہ کر دینا اور لکھ دینا کافی ہے اور عربی کے سوا دوسری زبان اور ماضی کے سوا دوسرے لفظوں سے بھی جائز ہے (۵) قبضہ میں مالک کی اجازت شرط ہے پس اگر قبضہ ہونے سے پہلے رہن مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا قبضہ دینے سے انکار کرے تو رہن باطل ہو جائیگا اور بعض مجتہدوں کے نزدیک قبضہ شرط نہیں۔ بہر حال قبضہ بنا برہن شرط نہیں پس اگر قبضہ کے بعد مالک تصرف کرے تو گرو باطل نہ ہوگا (۶) قبضہ کے بعد مرہون موجود ہو۔ پس اگر اس کی غیبت میں گرو کریں اور وہ یا اسکا کیل حاضر ہو کر قبضہ نہ کرے تو صحیح نہیں (۷) گرو ایسی چیز ہو کہ اسپر قبضہ کرنا ممکن ہو اور اسکا مالک ہونا درست ہو اور اسکی بیع بھی جائز ہو پس قرض کو گرو رکھنا یا انتفاع کا رہن کرنا جیسے مکان کی سکونت یا غلام کی خدمت یا پرانے مال کو بے مالک کی مرضی کے رہن رکھنا اور شراب اور سور کو گرو کرنا صحیح نہیں۔ بلکہ اگر یہودی مسلمان کے پاس شراب کو رہن کرے (اور وہ کسی یہودی کے پاس اسکو رکھو) تب بھی صحیح نہیں لیکن شیرۃ انگور کا رہن کرنا اور حوق وقت وہ رکھے رکھے جوش کھا کر نشہ لے آئیگا رہن سے نکل جائے گا اور جب مرہون بن جائے گا پھر رہن میں آجائے گا اور جس حالت میں کہ وہ شراب ہو جائے

اسکا مالک اسکو بہادے اور مرتہن اسکو سمیٹ لے تو آیا مرتہن سرکہ ہو جانے پر اسکا مالک ہو جائیگا یا وہی اصل مالک اسکا مالک رہیگا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ہمارے نزدیک اگر سرکہ کی غرض سے جمع کیا ہے تو سمیٹنے والا مالک ہوگا اور اگر شراب کی نیت سے جمع کیا تو مرتہن اسکا مالک نہیں ہو سکتا اسی طرح پزقرآن اور مسلمان غلام کو کافر کے پاس رہن نہیں رکھ سکتے اور بعضے کہتے ہیں کہ جائز ہے لیکن کسی مسلمان کے پاس اسکو امانت کرادے اور کتب دین کا یہود کے پاس رہن کرنا مکروہ ہے اسی طرح کنیز خوبصورت کو شخص بدکار کی پاس رہن کرنا مکروہ ہے اور اگر وہ فاسق اس کنیز کا محرم ہو تو جائز ہے اور آیا جس چیز پر قبضہ نہ کر سکیں جیسے اڑتی چڑیا اور بھاگا ہوا غلام یا پانی کے اندر کی پھلی ان کی گرو ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ اسی طرح پراس لونڈی کے گرو میں اختلاف ہے جس سے مالک اولاد رکھتا ہو مگر اس صورت میں یہ صحیح ہے کہ اسکی قیمت کی بابت اسکو گرو کر سکتے ہیں اور کاتب اور مدبر کی گرو صحیح ہے اور زمین تفت اور مٹا جری کی زمین کو رہن نہیں کر سکتے (۸) رہن اس قرض کی بابت ہو جو واجب الادا ہو چکا ہے پس اس قرض کی بابت جس کو آئندہ دے گا آج رہن نہیں کر سکتا۔ اسی طرح کسی کے جرم کی بابت جو کوئی شخص کسی دوسرے کے اوپر واقع کرے یا زراعت عام اشتہار کی بابت قبل گرفتار کرنے اس غلام کے جس کی بابت وہ اشتہار ہو اور آیا غلام زراعت کی بابت کہہ رہن کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اتنی یہ ہے کہ جائز ہے (۹) اس دین کی بابت گرو ہونا جس کا وصول کرنا اس عین سے ممکن ہو پس اگر کسی شخص کو کسی خاص کام کے لئے نوکر رکھا جائے مثلاً کام کرنے کیلئے تو اس کی بابت کسی چیز کو رہن کرنا صحیح نہیں کیونکہ اگر وہ بھاگ جائے گا تو نہیں ہو سکتا کہ گرو کو بیچ کر دوسرے آدمی کو اس کام کے لئے نوکر رکھیں ہاں اگر کسی شخص سے ایک کام ٹھیکہ کیا جائے مثلاً ایک کپڑا سینے کے واسطے معاملہ ٹھیرے تو اس صورت میں اطمینان کے واسطے کچھ رکھ لینا درست ہے کہ اگر وہ بھاگ جائیگا تو گرو کو بیچ کر دوسرے شخص سے اس کام کو کرا سکتے ہیں۔ دوسری فصل گرو کے احکام میں واضح ہو کہ عقد رہن قابل شرط ہے پس جو شرط کہ اصل رہن کو نہ بگاڑے اس کو اصل رہن میں قرار دیکھتے ہیں جیسے یہ شرط ٹھیر جائے کہ گرو کی عا دل کے پاس امانت رہے یا گرو لینے والا گرو کرنے والے کی طرف گرو کی فروخت میں میعاد کے گزرنے پر وکیل و مختار ہوگا اس شکل میں راہن اسکو وکالت سے معزول نہیں کر سکتا لیکن راہن کی وفات کے بعد یہ وکالت باطل ہو جائے گی اور مرتہن کے انتقال سے باطل نہ ہوگی بلکہ اسکے ورثہ کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اگر رہن میں ایسی شرط لگائی جو شرط عا دل سے نہ ہو جیسے اسکی شرط کرے کہ آمدنی گرو کی مرتہن یادے تو صحیح نہیں اور اگر یہ شرط کرے کہ گرو کی آمدنی بھی گرو رہے تو یہ صحیح ہے اور اگر گرو کرنے کے بعد راہن ایسا کوئی دخل تصرف نہیں کر سکتا جو زراعت سے خارج ہو جیسے بیج ڈالنا سبہ کر دینا یا کنیز مرہونہ سے جماع کرنا اسی طرح مرتہن کو بھی بے مرضی اصل مالک کے دخل و تصرف نہیں پہنچتا اور رہن میں میعاد ڈالنا شرط نہیں البتہ اگر شرط کرے تو لازم ہوگی اور اگر بعد میعاد کے راہن ادائے زراعت میں کوتاہی

کرے اور مرہونہ سے فروخت کر کے زرین کے وصول کا مرہن کو اختیار دیا گیا ہو اور وہ بچکر بقدر اپنے روپیہ کے رکھ کر باقی راہن کے حوالے کر دے اور اگر بچنے کا اختیار نہ ہو تو بے اجازت راہن کے فروخت نہیں کر سکتا پس اگر موجود نہ ہو یا اجازت نہ دے تو حاکم فروخت کر کے زرین ادا کر دیگا اور اگر راہن مرہن کو اجازت دے کر میعاد سے پہلے بیچ ڈالے اور فروخت کر دے تو انقصائے میعاد تک زر قیمت مرہونہ پر تصرف نہیں کر سکتا اور اگر ایسی چیز جس کو قیام کم ہو میعاد دی رہن کی جائے تو ہو سکتا ہے کہ میعاد سے پہلے فروخت کرنے کا اقرار کر لے اور بعض کے نزدیک بغیر شرط بھی مرہن کو اس صورت میں اختیار حاصل ہے اور زر قیمت گڑ میں داخل ہوگا اور مال مرہونہ کا مرہن اس میں ہے اگر اسکی اجازت سے تفصیر نہ ہو اور مال تلف ہو جائے تو وہ ضمان نہیں اور تفصیر ہوئی ہے یا نہیں اس میں اسی کا قول مقدم ہوگا حلف کے ساتھ اور مال کی قیمت اور قرضہ کی مقدار میں راہن کا قول سنا جائے گا اور اگر گرو تلف ہو جائے اور راہن دوسری چیز اس کے عوض میں رکھے تو دوبارہ صیغہ کرنے کی ضرورت نہیں اور جب دو قرض کی بابت دو چیزوں کو گرو کرے تو جب ایک کا روپیہ آجائے تو اس کو دوسرے دین کی بابت نہیں روک سکتا اسی طرح پر جس کے ذمہ دو دین ہوں ایک کھٹا ایک گروی اور وہ زرین کو ادا کرے تو کھٹے روپیہ کی بابت اس چیز کو نہیں روک سکتا اور جس وقت راہن دین کو ادا کر دے تو مرہن کو منصب نہیں ہے کہ وہ گرو کو بیچ ڈالے اور نہ اس بات کا دباؤ ڈال سکتا ہے کہ مرہونہ کے سود دوسرے مال سے دین کو ادا کر دے اگرچہ وہ کر سکتا اور مرہن پر جب نہیں کہ قبل اپنے مال کے وصول پانے کے مرہونہ کو ماضی کر دے اگرچہ کچھری میں طلب کریں اور حاضر کرنے کا خرچ جو کچھ ہو علاوہ زرین کے راہن کے ذمہ ہوگا اور اگر جاندار کو رہن کیا ہو تو خرچ خوراک اس کا راہن کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مر جائے اور بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر چڑھنے کے قابل چیز رہن کی جاوے یا دودھ کا جانور ہو مرہن کو جائز ہے کہ اس پر سوار ہو یا دودھ پئے اور خوراک اسکی اپنے پاس سے خرچ کرے مگر پہلا قول صحیح ہے کہ بے اجازت راہن کے تصرف جائز نہیں اور نفقہ راہن کے ذمہ ہے اگر مرہن خرچ کر بیچا تو راہن سے وصول کر بیگا۔ تبسیر مطلب شفعہ کے بیان میں اور اس سے مراد یہ ہے کہ دو شخص ایک چیز میں شریک ہوں اور ایک شریک اپنے حصہ کو فروخت کرے تو دوسرا شریک اسی قیمت پر اس حصہ کے لینے کا مستحق ہوتا ہے اس میں تیرہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ وہ چیز حسب عادت غیر منقولہ ہو پس مال منقولہ میں شفعہ نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جانور میں بھی شفعہ ہے اور زمین کے ساتھ درخت اور عمارت اور دواب یعنی رہٹ میں بھی شفعہ جاری ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ تقسیم کے قابل ہو پس جو چیز تقسیم نہیں ہو سکتی جیسے چھوٹے چھوٹے جام چھوٹی دوکانیں تنگ راستے یا ایک نہر اس میں شفعہ نہیں ہوگا (۳) وہ چیز غیر تقسیم ہو کہ اگر قبل از بیع تقسیم ہو گئی تو اس میں شفعہ نہیں ہے الا جس صورت میں راستہ میں یا پانی میں شرکت باقی ہو تو اس صورت میں باوجود تقسیم ہونے کے بھی شفعہ پہنچے گا۔ لیکن اگر محض زمین

کو بچن راہ اور نہر کے فروخت کیا تو شفعہ ساقط ہوگا (۴) اس چیز میں دو شخصوں سے زیادہ شریک نہ ہوں اور بعض علماء کے نزدیک حیوان کے سوا اور چیزوں میں اگر دو سے زیادہ شریک ہونگے تو ہر ایک کو شفعہ کا استحقاق ہوگا لیکن حیوان میں اگر دو سے زیادہ شریک ہوں گے تو شفعہ نہیں ہو سکتا (۵) بیع کے ذریعہ سے انتقال ہوا ہو اگر بیع کے سوا میراث یا ہب یا صلح وغیرہ سے وہ حصہ منتقل ہوا ہو تو شریک کو شفعہ نہیں پہنچتا اور بعض علماء کے نزدیک ہب بالعوض میں شفعہ پہنچتا ہے (۶) شفعہ یہودی اور مزدنہ ہو کہ مسلمان مشتری پر یہودی اور مزدنہ کا شفعہ نہیں چلتا اور اگر مشتری کا فرہو اور شفعہ مرتد ہو تو ثبوت شفعہ میں اختلاف ہے اسی طرح اسبات میں اختلاف ہے کہ بیع کے بعد شریک مرتد ہو جائے (۷) یہ ہے کہ دوسرا حصہ وقف نہ ہو کہ اگر وقف ہوگا تو موقوف علیہم کا شفعہ نہیں چلتا اور سید مرتضیٰ رضی اللہ عنہ قائل ہیں کہ اگر وقف ہوگا ایک شخص کے نام تو اسکو شفعہ پہنچتا ہے اور اگر وقف اولادی کو بیع کریں تو شریک کو شفعہ پہنچا (۸) یہ ہے کہ شفعہ نے مشتری سے پہلے خریدا ہو کہ اگر دونوں نے ایک دفعہ خریدا ہے تو ایک دوسرے کا شفعہ نہیں ہو سکتا اسی طرح پر پچھلا خریدار پہلے خریدار پر شفعہ نہیں کر سکتا (۹) یہ ہے کہ شفعہ کو بیع کا علم ہوا اور جس قیمت پر بیع ہوئی اس کو جانتا ہو ورنہ شفعہ کرنا صحیح نہیں ہے (۱۰) قیمت دینے پر قادر ہو پس اگر قیمت پر قادر نہ ہو یا قادر ہو اور قیمت پیش نہ کرے تو شفعہ ساقط ہے اگر یہ بیان کرے کہ قیمت میرے پاس یہاں نہیں ہے دوسری جگہ تہنگاروں کا تو اس کو تین دن کی مہلت دیں گے اور اگر کہے کہ دوسرے شہر میں رزیدہ رکھا ہے تو علاوہ تین روز کے اسقدر مہلت اور ملنی چاہئے جو وہاں سے قیمت کسے کو کافی ہو لیکن مہلت میں مشتری کا ضرر ہو تو شفعہ ساقط ہے (۱۱) شفعہ کرنے سے پہلے وہ چیز مشتری کے پاس تلف نہ ہوگئی ہو کہ اگر تلف ہوگئی تو اس میں شفعہ نہیں (۱۲) فوراً شفعہ کرے کہ اگر کہنے کی خبر نہ اور شفعہ نہ کیا یا اپنا حصہ بھی بیچ ڈالا تو شفعہ ساقط ہے اور اگر غائب ہو یا نابالغ یا دیوانہ یا عیاریا بیہوش یا مہوس ہو تو ان کا شفعہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ جہاں کو خبر ہوگی اسی وقت شفعہ کر سکتے ہیں اور خریدنے میں کچھ نفع ہو تو نابالغ اور دیوانہ کی طرف سے ولی شفعہ کر سکتا ہے (۱۳) یہ کہنا چاہئے کہ میں نے اسکو لیا یہ کہنا جو اسے عقد کے سبب دوسرے عقد کی ضرورت نہیں اور اگر مشتری نے اس چیز میں کچھ تصرف کر لیا ہو مثلاً اس کو بیچ ڈالا ہو تو شفعہ اسکو باطل کر سکتا ہے اور جس کے پاس وہ چیز ہے اس سے لے سکتا ہے۔ لیکن شفعہ کرنے سے پہلے جو آمدنی ہو وہ مشتری کا مال ہے اور اگر مشتری خریدنے سے پہلے بھڑک جائے یا حیب کی وجہ سے واپس کر دے تو شفعہ ساقط نہیں ہوتا اور شفعہ کو اگر عیب کا علم نہ ہو تو وقف نہ ہونے کے بعد اس چیز کے شریک کو واپس کر سکتا ہے لیکن اگر واپس نہ کرے تو نقصان کی بجائے کمی قیمت کا مستحق نہیں لیکن اگر مشتری نے بائع سے کمی کو وصول کیا ہے تو یہ بھی ہو سکتا ہے اور اگر شفعہ اور مشتری میں نزاع ہو اور شفعہ کا یہ قول ہو کہ بیع سے انتقال ہوا ہے اور مشتری ہب یا میراث کے ذریعہ سے منتقل ہونا بیان کرے پس اگر گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو مشتری کا



قول مسموع ہو گا اسی طرح حلف کے ساتھ قیمت کی تعداد میں بھی بنا بر مشہور مشتری کا قول سنا جائیگا اور اگر دونوں طرف سے گواہ گذریں تو مشتری کی جانب شہادت مقدم رہے گی۔ چوتھا مطلب بیع کے توابع میں اور اسکی چند فصلیں ہیں پہلی فصل ان لوگوں کے بیان میں جنکو حاکم شرع ان کے مال سے بوجہ تعلق غیر کے حق کے باحفاظت کی نظر سے بے دخل کر دیتا ہے جس کو حجر کہتے ہیں اور وہ دس قسم کے شخص ہیں (۱) نابالغ کہ وہ بلوغ اور رشد تک اپنے مال سے بے دخل رہتے ہیں اور مردوں کا بلوغ تین چیز سے حاصل ہوتا ہے پانچ برس پورے ہونا یا سیاہ بالوں کا زبا پر نکھنا یا احتلام ہونا اور عورت کا بلوغ موسیٰ ظہار یا احتلام چھ یا نو برس پورے ہونے سے معلوم ہوتا ہے اور رشد کی یہ شناخت ہے کہ ان کا امتحان کیا جائے کہ اپنے مال کو بے جاسر کرتے ہیں یا نہیں (۲) دیولنے اور وہ ہوش کنے تک اپنے مال کا اختیار نہیں رکھتے اور ولی اطفال اور دیوانوں کا باپ اور دادا پر دادا ہوتا ہے اگر باپ اور دادا دونوں زندہ ہوں تو دونوں ولایت میں شریک ہیں۔ اور اگر ان دونوں میں کوئی نہ ہو تو جسکو باپ اور دادا نے وصی اور سرپرست مقرر کیا ہو اور اگر وصی بھی نہ ہو تو حاکم شرع یا جس کو حاکم امین مقرر کر دے (۳) سفیہ یعنی بے عقل اور احمق کہ وہ بھی جب تک سفاہت باقی ہو اپنے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع ہیں اور سفیہوں کے ولی بلوغ تک وہی لوگ ہیں جن کا بیان ہوا۔ اور بلوغ کے بعد حاکم شرع کے سوا کوئی ولی نہیں اور جس شخص کی حماقت متحقق ہو وہ اپنے مال سے بے اختیار خواہ حاکم نے حجر کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن اگر سفاہت زائل ہو جائے تو جب تک حاکم حکم نہ دے با اختیار نہیں ہو سکتے اور بعضے سنی اسکے قائل ہیں کہ جب سفیہ بچپن میں ہو گیا تو اس کو اپنے مال میں تصرف کرنا اختیار ہے اگرچہ سفاہت باقی ہو اور اگر کسی شخص پر سفاہت سے پہلے حج واجب ہو جائے تو وہ سفاہت کے زمانہ میں اپنے حج کو ادا کر سکتا ہے اس طریق سے کہ اس کا راہ خرچ کسی دوسرے کے پاس سپرد کر دیں اور اگر گھر اور بارہا خرچ برابر ہو تو سنی حج بھی کر سکتا ہے اور اگر قسم یا نذر کی مخالفت کرے تو ان کا کفارہ روزوں سے ادا کرے گا (۴) بیمار جو اسی مرض میں انتقال کر جائیں وہ ثلث سے زیادہ کا اپنے مال میں اختیار نہیں رکھتے یعنی مثلاً اگر ان کے پاس تیس اشرفی مال ہو اور وہ کسی کو بخش دیں تو دس اشرفی کے سوا باقی بہہ باطل ہے۔ (۵) جو شخص کوئی چیز فروخت کرے اور ابھی اس شے کو خریدار کے حوالہ نہیں کیا تو قیمت میں تصرف اس کا نافذ نہیں تاؤ فیکہ اس چیز کو خریدار کے حوالے نہ کرے (۶) جس شخص نے کوئی شے خریدی اور ابھی اس کی قیمت ادا نہیں کی تو وہ اسے قیمت تک اس چیز میں تصرف نہیں کر سکتا (۷) جو غلام اپنے آقا کو اپنی قیمت کا روپیہ دینا کر لے تو وہ اپنی کمائی سے خرچ خوراک کے سوا اور کچھ صرف نہیں کر سکتا (۸) مترجہ مسلمان ہو کہ کافر ہو جائے تو وہ بھی دوبارہ مسلمان ہونے تک اپنے مال سے بے اختیار رہے گا (۹) جو شخص اپنا مال گرو کر دے تو اسے دین تک اس مال میں تصرف نہیں کر سکتا (۱۰) منسل یعنی جس کا مالی قرض کی مقدار سے کم ہو تو وہ شخص سوائے اپنے عیال کے خرچ خوراک اور لباس کے اپنے مال

میں تصرف کرنے سے چار شرطوں کے ساتھ بے اختیار رہتے ہیں (۱) بشرط یہ ہے کہ مدعی نے حاکم کے سامنے اپنے قرضہ کو ثابت کر دیا ہو (۲) یہ کہ قرض کی میعاد گزر جائے (۳) یہ کہ مفروض کا مال قرض کی مقدار سے کم ہو (۴) یہ کہ قرضخواہ نے حاکم کو درخواست دی کہ مفروض کا مال قرق کیا جائے ان چاروں شرطوں کے بعد حاکم مفروض کی کل جائداد کو منقولہ ہو یا غیر منقولہ قیمت دوام کے قرضخواہوں پر ان کے قرض کے موافق رقم کی تقسیم کرے گا اور شکل اسکی یہ ہے کہ مفلس یعنی مدیون اور دائیوں کو طلب کرے پہلے رہن کو فروخت کر کے مرہنوں کو دے کہ رہن میں تاؤ فیکہ زر رہن ادا نہ ہو دوسرے قرضخواہوں کو دخل نہیں اور جن لوگوں کی اصل شے موجود ہو ان کو اختیار دے کہ چاہیں اپنی شے لے جائیں اور چاہیں قرضخواہوں کے شریک ہو جائیں پس جن لوگوں پر مفلس نے کوئی خیانت کی ہو انکا حق ادا کرے بعد اس کے اول جائیداد کو فروخت کرے کہ ان کے خرچ خوراک سے بچیں اس کے بعد مال منقولہ کو فروخت کریں پھر زمین کا نیلام کریں اور خدمتگار اور مکان مسکونہ جن کی مفلس کو ضرورت ہے بیع سے منہا رہے گی اور باقی بچے مفلس کا مال کل فروخت کر کے قرض خواہوں کو دیدیا گیا تو قرض خود بخود رفع ہو جائے گی یا حاکم کے حکم پر برطرف ہوگی اس میں اختلاف ہی اقرب یہ ہے کہ تقسیم ہونیکے بعد مزاحمت نہ رہے گی یعنی جب قرض خواہ اس کا تمام مال داسباب لے چکے تو اب ان کو اس بات کا منصب نہیں ہے کہ وہ مفروض پر زور ڈالیں کہ وہ ان کے لئے کما کر لائے اگرچہ وہ پیشہ ور اور صاحب ہنر ہو یا یہ زور ڈالیں کہ جو کوئی اسکو کچھ دے وہ اس کو خواہ مخواہ قبول کرے یا ان کے لئے قرض لے اور مفلس غورتوں پر اس بات کا زور ڈالیں کہ وہ نکاح کر کے زر مہر قرضخواہوں کو دیں اور بعد کل مال کے تقسیم ہو جانے کے جس کتنا بقیہ قرض کے لئے جائز نہیں بلکہ واجب ہے کہ اسقدر مہلت دیں کہ خدا کچھ ثروت اسکو دے اور غنی کر دے۔ دوسری فصل ضمانت کے بیان میں ادراکی تین قسمیں ہیں (۱) مال ضامنی اور اسکی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے صَمْنْتُ یعنی فلاں شخص کے ذمہ جو روپیہ ہے میں اسکا ضامن ہوں یا جو لفظ امر اختا ضامن ہونے پر دلالت کرے اور جب منہ سے کہنے پر قادر ہو تو لکھنا اور اشارہ کافی نہیں اور گونگے کا اشارہ کافی ہے دوسرے دعویدار کا قبول کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اسکی رضامندی کافی ہے منہ سے کہنے کی ضرورت نہیں باقی مدیون کی رضامندی اور نارضامندی کو دخل ہے البتہ اگر اسکی درخواست نہیں تھی تو ضامن مدیون پر زرع ضمانت کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اور اگر مدیون کی درخواست سے ضامن ہوا ہے تو جو اس کی طرف سے دیگا اس سے لے سکتا ہے اور اگر دعویٰ دار کوئی مقدار زر ضمانت میں سے چھوڑ دے تو ضامن اس مقدار کو مدیون سے نہیں لے سکتا ہے اور قبول میں فوریت شرط نہیں ہے تیسری شرط یہ ہے کہ ضامن بالغ و عاقل و ہائے تصرف اور مختار ہو پس طفل اور دیوانہ اور مغیبہ اور بہوش اور بخون اور سوتے اور مجبور کی ضمانت صحیح نہیں۔ چوتھے ضامن آزاد ہو کہ غلام بے اذن آؤ کے ضامن نہیں ہو سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے اور بعد آزادی کے اس سے مواخذہ ہوگا اور آقا کے

اذن سے ضمان ہو سکتا ہے اور ضمانت غلام کی ذات سے متعلق ہوگی آقا کے مال پر پڑے گی۔ اور بعض کے نزدیک آقا کے مال سے متعلق ہوگی۔ (۵) ضمان مال دار ہو یا دعوی دار اس کی ناداری سے واقف ہو لیکن ضمان کا مالدار بننا بشرط نہیں پس اگر ضمانت کے بعد ضمانت منقل ہو جائے تو ضمانت باطل نہ ہوگی (۶) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر ضمانت شرط پر معلق نہ ہو لیکن ادائے مال کو کسی شرط سے مشروط کرے تو صحیح ہے۔ (۷) جس مال کی ضمانت طلب کی جاتی ہے وہ مدیون کے ذمہ واجب الادا ہو، پس اگر ابھی وہ مال مدیون کے ذمہ ثابت نہیں ہوا ہے تو ضمانت صحیح نہیں جیسے اشتہار کے انعام کی ضمانت قبل اس کام کے بجالانے کے جس کی بابت اشتہار ہے یا مال کی کتابت کی ضمانت یا امانت اور تحویل کی ضمانت یا زر شرکت اور مضاربت کی ضمانت اور جب ضمانت کی شرطیں کل متحقق ہو جائیں تو مدیون کے ذمہ سے مطالبہ ضمانت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور ضمانت میعاد دی اور غیر میعاد دی دونوں طرح پر صحیح ہے لیکن موعل میں ضمانت کے انتقال کے بعد زر ضمانت حال یعنی عند الطلب ہو جائے گا اور ضمانت کی طرف ضمانت ہونا اور اس کی طرف سے تیسرے کا ضمانت ہونا اسی طرح پر ضمانت در ضمانت صحیح ہے (۸) قسم حوالہ یعنی اینچ اینچا و حوالے کے ذریعے سے بھی زر مطالبہ ایک شخص کے ذمہ سے دوسرے کے منتقل ہو جاتا ہے اور اس کی چھ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے اَحْلَيْتُكَ بِالْذَّيْنِ الْفُلَانِيَّ عَلَى فُلَانِيٍّ یعنی میں نے تیرے قرضہ کو فلاں شخص کے حوالے کیا دوسرے قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور مالدار پر حوالہ کو قبول کرنا واجب نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں واجب ہے اسباب میں جو حدیثیں وارد ہیں وہ ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہیں تیسرے رضامندی تینوں شخصوں کی شرط ہے یعنی حوالہ کرنے والے کی اور کرانے والی کی اور چہر کیا ہے چوتھے حوالہ کر نیوالے کے ذمہ وہ مطالبہ جس کا حوالہ کرتا ہے ثابت بھی ہو پس جو روپیہ آئندہ قرض لے گا آج اس کا حوالہ صحیح نہیں پانچویں حوالہ کو کسی چیز پر معلق نہ کرے۔ چھٹے تینوں شخص مقدار مطالبہ سے واقف ہوں پس جب شرائط متحقق ہونگے تو محال محیل کے ذمہ سے محال الیہ کے ذمہ منتقل ہو جائے گا اور محال الیہ کو دوسرے پر حوالے کرنا اور اس کو تیسرے پر علیٰ ہذا القیاس ایک سے دوسرے پر ہو سکتا ہے اور رضامندی کیسیا حق غیر جنس سے بھی حوالہ ہو سکتا ہے۔ یعنی اس کے ذمہ پر مثلاً روپیہ چاہتے ہوں اور وہ شرفیوں کو اینچ لے تیسری قسم کفالت یعنی حاضر ضامنی اور اس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے كَفَّالْتُ يَعْنِي میں تیرے لئے کفیل ہوں فلاں کا (۲) دعوی داری کا قبول کرنا اور بعض مجتہد مدیون کی رضامندی بھی شرط جانتے ہیں (۳) مدیون کا معین ہونا پس اگر یہ کہے کہ میں ان دو شخصوں میں سے ایک کا ضمانت ہوں تو صحیح نہیں اسی طرح ضمانت کی مدت کا معین ہونا چاہئے (۴) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے اگر معلق کرے گا تو باطل ہے (۵) کفول حد کی بابت گرفتار نہ ہوا سئلے کہ چہر لازم ہوتی ہے اس کا

ضامن ہونا درست نہیں۔ پس جب یہ شرطیں پائی جائیں تو کفالت صحیح ہے اور کفالت میعاد دی اور بلا میعاد دونوں طرح درست ہے مگر میعاد معین ہووے اور جب کفالت مطلق واقع ہو تو اس سے عند الطلب حاضر کرنا مراد ہوگا اور ضامن جب مضمون عمدہ کو حاضر کر دے بری الذمہ ہو جاتا ہے مگر یہ شرط ہے کہ ایسے جابر کے سامنے حاضر نہ کرے کہ جو اسکو چھڑا دے ورنہ بری نہ ہوگا اور جس شے کی بابت وہ شخص گرفتار تھا اس کے تلف ہونے سے ضامن بری نہیں ہو سکتا اور اگر ضامن اس کے حاضر کرنے سے انکار کرے تو حاکم اسکو قید کرے گا جب تک مجرم کو حاضر نہ کر دے یا اس کے ذمہ مطالبہ ہو اسکو ادا نہ کر دے اور جو کچھ ضامن کو دیون کی بابت دینا پڑے گا وہ اصل سے وصول کرے گا گواہ اسکی درخواست سے ضامن نہ ہوا ہو۔ اور اگر دیون بھاگ جائے یا اس طرح پر چھپ جائے کہ اس کا پتہ نہ لگے تو آیا ضامن کو اس کے ذمہ کا مطالبہ دینا پڑے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ دینا پڑے گا اور مفقود النہر نہیں ہوا تو ضامن کو مہلت ملے گی کہ اس کو حاضر کرے اور جو شخص کسی قرض خواہ کے ہاتھ سے کسی دیندار کو چھڑا دے تو وہ ضامن ہے کہ یا تو اس کو حاضر کرے یا جو کچھ اس کے ذمہ چاہئے اسکو ادا کرے اور اگر دیون مر جائے تو پھر کفالت باقی نہیں رہتی اور اس کے ذمہ کار وہی ہے اسکو دینا نہیں آتا اور اس کے مردے کو حاضر کرنا لازم نہیں البتہ اگر گواہی کی غرض سے ضرورت پڑے تو مردے کو پیش کرنا لازم ہے اگرچہ دفن ہو چکا ہو اور اگر ضامن مر جائے تو آیا اسکے وارثوں پر دیون کا حاضر کرنا لازم ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ تیسری فصل صلح کے بیان میں صلح شارع نے جھگڑا چکانے کے لئے ایک معاملہ قرار دیا ہے اور اس میں تین قسمیں ہیں (۱) اہل کتاب اور مسلمانوں کے بیچ میں جس کا بیان جہاد کے باب میں ہوا (۲) میان بی بی کے درمیان جسکا ذکر طلاق کے ساتھ ہوگا (۳) ان شخصوں کے درمیان جن میں مال کی بابت جھگڑا ہو اور صلح لازمی معاملہ ہے اور اسکی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب کہ میں نے تجھے فلاں دعوے کا اس مقدار پر مصالحت کیا (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جو رضامندی پر دلالت کریں (۳) دونو شخص بالغ عاقل رشید مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور سفیہ اور مست و بیہوش کا صلح کرنا اور زبردستی صلح پر آمادہ ہونا اور جس کو حاکم نے ناداری کے سبب اسے اسکے مال سے بے اختیار کر دیا ہو اس کا مصالحت کرنا یہ سب نادری میں (۴) جس چیز کی بابت صلح ٹھہرے وہ ایسی چیز ہو جس کا عوض ملے سکیں پس اگر عوض نہ ملے سکیں تو صلح درست نہیں مثلاً عورت سے اسکی زوجیت کی بابت نزع ہو کہ اس صورت میں وہ عورت باز دعوے دہینے کے لئے کچھ دینا کرے تو یہ مصالحت صحیح نہیں ہے (۵) صلح کسی عوض کے مقابلہ میں واقع ہو کہ اگر بے عوض ہو تو صحیح نہیں اسی طرح اگر دوسرے کے مال پر صلح ہو تو باطل ہوگی (۶) صلح کے اندر کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنا نہ ٹھہرے کہ ایسی صلح باطل ہے اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو دونوں طرف سے پابندی صلح کی لازم ہوگی یعنی پھر کوئی پھر نہیں سکتا اور صلح برابرہ ایک معاملہ جدا گانہ ہو

اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دوسرے معاملوں کی فرع ہے کبھی بیع کی فرع ہے یعنی جس صورت میں کسی عین کو کسی عوض معلوم کے مقابلہ میں منتقل کریں اور کسی چیز کی عوض کسی منفعت کو منتقل کریں تو اجارہ کی فرع ہے اور اگر بلا عوض کسی عین کا انتقال ہو تو وہ بہ کی فرع ہے اور اسقاط حق کیا جائے تو برابر کی فرع ہے اور اگر کسی منفعت کو بلا عوض مباح کریں تو عاریت کی فرع ہے اور صلح جس طرح اقرار کے ساتھ ہو سکتی ہے انکار و دعویٰ کی صورت میں بھی جائز ہے لیکن صلح سے اس صورت میں اقرار لازم نہیں آتا اور سہی کہتے ہیں کہ انکار کے بعد صلح کرنا اقرار کو مستلزم ہے غرض عین اور منفعت کی بابت عین پر اور منفعت اور عین کی بابت منفعت پر اور دعویٰ کے بھجن اور غیر جنس پر ہر صورت سے صحیح ہے اور جس چیز پر نزع ہو اس کی اصلی قیمت سے کم یا زیادہ مقدار بھی صحیح ہے اور میعاد دی کے بدلے غیر میعاد دی اور غیر میعاد دی کے عوض میعاد دی پر صلح کر سکتے ہیں۔

دسواں باب

اجارہ اور عاریت کے بیان میں اور غضب کے احکام میں اور اس کے لواحق میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں اور اسمین تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل اجارہ کے شرائط میں واضح ہو کہ اجارہ ایک منفعت معلوم کو ایک چیز کے عوض دینے کو کہتے ہیں اور اس کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَجَرْتُكَ هَذَا اِيجْدًا یعنی فلاں زمین کو فلاں مقدار کے اوپر میں نے تم کو اجارہ دیا اور لفظ عاریت اور بیع سے صحیح نہیں اگرچہ اجارہ کا قصد کریں (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جسے رضامندی پائی جائے (۳) موجر اور مستاجر دونوں بالغ و عاقل اور مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور عاقل اور مست و بیہوش اور خفتہ اور مجبور اور مجبور کا اجارہ صحیح نہیں۔ لیکن مجبور ضروری کر سکتا ہے (۴) جس چیز کا اجارہ کرتے ہیں وہ چیز ایسی ہو کہ اس کو دیکھ سکیں یا بیان کر سکیں جس سے شبہ برطرف ہو جائے پس حمام کے کرایہ دینے میں اس کے درجوں کا معائنہ کرنا کہ چھوٹے ہیں یا بڑے ہیں یا مشرح اس کی کیفیت کو اس طرح بیان کرنا کہ کوئی شبہ نہ رہے ضروری ہوگا اسی طرح پر زمین کے ٹھیکہ دینے میں اس کا دیکھنا یا اس کی حالت کو بیان کرنا کہ مزروعہ ہے یا غیر مزروعہ لابد ہے اور میعاد کا معین کرنا بھی ضروری ہے (۵) جس چیز کو کرایہ بھاڑے پر دیتے ہیں یا ٹھیکہ کرتے ہیں۔ وہ چیز ایسی ہے کہ اس سے کوئی آمدنی ہو یا نفع اس سے حاصل کر سکیں اور اصل چیز بنی رہے پس

۱۔ واضح ہو کہ اس باب میں نوکری، مزدوری، ٹھیکہ اور کرایہ وغیرہ کے مسائل مذکور ہیں۔ لیکن اصلاً اجارہ کے معنی ٹھیکہ ہیں یعنی ایک معین کام پر ایک اجرت یعنی ٹھیرانا ۱۱ منجم

درخت میوہ دار کا اجارہ کھانے کے لئے اور لکڑیوں کا اجارہ جلانے کے لئے اور کھانے کی چیز کا کھانے کے لئے کرایہ دینا اور بھڑی کا کرایہ دینا دودھ پینے کو صحیح نہیں۔ لیکن دودھ بھاری کو دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھنا کہیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اور آیا بھیر کو اسی بھیر کے بچہ کے دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھ سکتے ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح ان خوشبودار چیزوں کا سونگھنے کے لئے کرایہ پر چلانا جائز ہے گو وہ سونگھنے سے کم ہو جائے اسی طرح حمام کو بیٹھنے کے لئے کرایہ دینا جائز ہے اور پانی گرنا یہ اس کے ساتھ سمجھا جائے گا اور آیا پانی بھرنے کے لئے کنوئیں کو کرایہ دینا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) جس چیز کو کرایہ دیں اس کا نفع اور آمدنی مستقل ہو اور سب کو سونگھنے کے لئے اور درخت کو اس غرض سے کہ اس کے نیچے بیٹھ کر ایہ دینے میں اختلاف ہے۔ لیکن کپڑا خشک کرنے کے لئے درخت کو کرایہ دیں تو صحیح ہے (۷) جس کام کے لئے کرایہ پردیں وہ کام مباح ہو پس اگر مکانوں کو شراب رکھنے یا بچکانے کے لئے کرایہ پردیں تو صحیح نہیں (۸) کرایہ دینے والا اس منفعت کا مالک ہو پس دوسرے کے مال کو جو اس نے زبردستی دبا لیا یا چھین لیا ہو کرایہ پردینا صحیح نہیں (۹) اس چیز سے وہ فائدہ جس کے لئے اجارہ لیا ہے حاصل ہو سکے پس کسی زمین کو جس میں پانی نہ ہو زراعت کے واسطے ٹھیکہ لینا یا بکری کو بل میں چلانے یا اونٹ کی طرح لادنے کو کرایے پردینا صحیح نہیں (۱۰) اس چیز کے حوالہ کرنے پر کرایہ دینے والا قادر ہو پس جو غلام بھاگ گیا ہو اس کا اجارہ کرنا صحیح نہیں (۱۱) وہ کام جس کے واسطے مزدور لگا یا جاتا ہے شرعاً اور عرفاً درست نہ ہو پس اگر کسی شخص کو دانت کے اکھاڑنے کو جو درد نہیں کرتا اجیر کریں یا حاض کو مسجد میں جھاڑو دینے کو مزدور لگائیں تو صحیح نہ ہو گا۔ لیکن جس دانت میں درد ہے اس کے اکھاڑنے کو اجیر کرنا درست ہے اور کافر قرآن دیکھنے کے لئے کرایہ پر لے یا مسلمان کو خدمت کرنے کے لئے نوکر رکھے صحیح نہیں (۱۲) مستاجر کو اس مزدور سے وہ منفعت حاصل کرنا ممکن ہو پس جس شخص پر پناہ واجب ہو اس کو دوسرے کے حج کے لئے اجیر کرنا صحیح نہیں۔ (۱۳) وہ کام معلوم اور معین ہو جیسے کسی مخصوص شخص کی قبا کا سینا پس اگر مجہول ہو تو صحیح نہیں (۱۴) عوض یعنی کرایہ اور مزدوری معلوم ہو خواہ دیکھنے سے یا بیان کرنے سے اور اگر تولنے اور ہارنے کی چیز ہو تو تول کر یا پکریں اگر مجہول ہو گا تو صحیح نہیں (۱۵) عوض میں عیب نہ ہو کہ اگر عیب ہو گا تو اجیر کو اختیار حاصل ہے کہ فسخ کرے یا نافذ، یا عیب کا عوض لے اور جب یہ شرط جمع ہوں تو اجارہ لازم ہو جائے گا کسی کو فسخ کا مجاز نہ ہو گا۔ البتہ جس صورت میں کہ اصل شے جس کو کرایہ دیا ہے بیکار ہو جائے مثلاً مکان منہدم ہو جائے یا زمین غرقاب ہو جائے یا مزدور بھاگ جائے خواہ قبضہ کے بعد تلف ہو یا قبضہ سے قبل یا جس دانت کے اکھاڑنے کو جراح کو بلا یا ہے اس کا درد رفع ہو جائے تو

اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر موجر یعنی کرایہ دینے والا مستاجر کو یعنی کرایہ لینے والے کو تصرف سے مانع ہو یا قبضہ کرنے سے پہلے وہ شے چھین جائے یا مستاجر مفلس ہو جائے تو اجارہ باطل نہ ہوگا اور آیا موجر اور مستاجر کے انتقال سے اجارہ باطل ہو جائے گا یا نہیں بعض مجتہدوں کے نزدیک باطل ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ باطل نہیں ہوتا خواہ استيفاء منفعت سے پہلے انتقال کریں یا بعد اور بعض کہتے ہیں کہ مستاجر کی موت سے باطل ہوتا ہے۔ موجر کی موت سے باطل نہیں ہوتا اور ہمارے استاد شیخ بہاؤ الدین آملی طاب ثراہ اس مسئلہ میں توقف فرماتے ہیں بوجہ دلیلوں کے تعارض کے اور اگر موجر موقوف علیہ ہو یعنی مال وقف کو جس کا تاحیات مستحق ہو کر کرایہ دے اور انفصالے میعاد و اجارہ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے بعض کے نزدیک باطل نہیں ہوتا اور اقرب یہ ہے کہ باطل ہی اور مستاجر بقیہ اجرت کو موجر کے ورثہ سے لیگا اگر عین مستاجر کو فروخت کر دیں تو اجارہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر مشتری کو اجارہ کی خبر نہ ہوگی تو اس کو اختیار ہوگا کہ فسخ کرے یا امضا اور اگر اجیر معین ہو اور وہ بیمار ہو جائے تو اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر معین نہ ہو یا معین ہو لیکن ذمہ وار نہ ہو تو باطل نہیں ہوگا بلکہ اسپر واجب ہوگا کہ دوسرے شخص کو اس کام کے کرنے کے لئے اپنی طرف سے بھیجے اور بغور معا ملہ ٹھہرنے کے موجر اجرت کا مالک ہوتا ہے اور مستاجر منفعت کا مالک ہے لیکن زرا جرت کا حوالہ کرنا عین کے تسلیم کرنے پر موقوف ہے اور اگر کسی کام پر اجیر ہوتا تو اس کام کے ختم کے بعد اجرت لازم ہو جاتی ہے اور جب موجر عین کو دیکھے اور مستاجر نہ لے تو تسلیم عین صادق آئے گی اور جو وقت اتنا زمانہ جس میں انتقال ممکن تھا گزر جائے اور مستاجر اس شے کو کام میں نہ لائے تو یہ کرایہ اسکے ذمہ ثابت ہو جائے گا اور آیا مزدور کی خوراک اور جانور کا گھاس دانہ کرایہ لینے والے کے ذمہ ہے یا مالک کے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جانور و اس لیے پر اور خود مزدور پر اور زرین اور لگام وغیرہ مہمان ضروری کرایہ دینے والے کے ذمہ ہے اور سنت ہے کہ مزدور کی مزدوری کام میں لگانے سے پہلے ٹھیرالیں اور پسینہ خشک ہونی سے پہلے ادا کر دیں اور اگر کوئی چیز مزدور کے پاس تلف ہو جائے اور اس میں اس کا قصور ہو تو اس کی مزدوری میں اس کو محرم کرنا مکروہ و وصریٰ فصل اس ذکر میں کہ کتنی جگہ اجارہ حرام ہے اور کتنی جگہ مکروہ اور کتنی جگہ جائز ہے پس واضح ہو کہ پندرہ مقام پر اجارہ حرام ہے اور آٹھ جگہ مکروہ اور پندرہ مواضع میں جائز ہے لیکن وہ پندرہ مقام جہاں اجارہ حرام ہے اول شطرنج اور نرد وغیرہ آلات لہو و لعب اور قمار بازی کے بنانے کا اجارہ لینا اور مزدوری کرنا (۲) عروسی کے گانے سوا ہر گانے بجانے کی مزدوری کرنا ناجائز ہے (۳) شراب یا مردار یا سور کے کھانے کے لئے یا لہجہ کیلئے مزدور ہونا۔ لیکن اگر سرکہ بنانے کو شراب لی جائے یا مردار کو بلبو کی وجہ سے محلہ کے باہر گھٹا میں تو ان کی مزدوری جائز ہے اور واضح ہو کہ شراب اور سور کا یہود و نصاریٰ کیلئے بھی لہجہ ناجائز نہیں (۴) واهیات اشعار اور کتب ضلالت کے لکھنے کی اجرت جبکہ بغیر شرعی ضرورت کے لکھائی جائیں

صحیح نہیں اور شرعی ضرورت سے مراد یہ ہے کہ ان کی تردید اور مباحثہ اور مناظرہ کی ضرورت ہو (۵)۔ یہود دو نصاریٰ کو عبادت کے لئے یا شراب خانہ کے واسطے مکان کو کرایہ پر دیں، بلکہ مسلمانوں کو اس کام کے واسطے مکان کرایہ پر دینا باطل ہے (۶)۔ سورا کو چہ گرد سکتے کو کرایہ پر دینا (۷)۔ مرغ کو کرایہ پر دینا کہ نماز کے لئے بیدار کرے (۸)۔ پیشنازی اور مقدمات کے فیصلہ کرنے پر ہجرت اور تنخواہ لینا اور اذان اور میت کے غل اور کفن و دفن پر ہجرت لینا یعنی ہجرت ٹھیکہ اکر ان کاموں کا کرنا البتہ بیت المال سے ان لوگوں کو آذوقہ بطور رزقینہ یا مشاہرہ کے دیا جائے تو اسکا لینا جائز ہے (۹)۔ جو زمین چوتل ہو جائے یعنی اسپر پانی پھر جائے اسکو زراعت کے لئے ٹھیکہ لینا (۱۰)۔ زمین کا اسکی پیداوار کی عوض میں اجارہ کرنا (۱۱)۔ بچہ اور محنت اور سفید اور مفلس کا اجارہ کرنا (۱۲)۔ بجا رکو بادہ پر چھوڑنے کے لئے کرایہ دینا۔ لیکن اگر کوئی شخص سوغات نروالے کے لئے لائے تو جائز ہے (۱۳)۔ مورت اور بت بنانے کی مزدوری (۱۴)۔ قرآن اور مسائل دین ضروری کی تعلیم پر ہجرت دینا (۱۵)۔ واجب الحج کو دوسرے کی نیابت حج کا اجارہ لینا اور وہ آٹھ مقام کہ جہاں اجارہ مکروہ ہے ان میں پہلا مقام یہ ہے کہ مسلمان یہود کی نوکری کرے (۲)۔ مزدوری ٹھیکہ اکر قرآن کا تعلیم کرنا یعنی مقدار واجب سے زیادہ پر بھی مزدوری لینا مکروہ ہے اسی طرح پر مزدوری لیکر قرآن کے عشر و خمس کو سہرا کرنا (۳)۔ مزدوری ٹھیکہ اکر حجامت کرنا یعنی پچھنے لگانا (۴)۔ نجس شے کے پاک کرنے پر مزدوری لینا (۵)۔ یہودہ نوحوں پر مزدوری لینا البتہ سچی نوحہ خوانی پر ہجرت لینا جائز ہے (۶)۔ بچہ جنانے پر مزدوری مقرر کرنا (۷)۔ مزدوری ٹھیکہ اکر ختنہ کرنا (۸)۔ امین آدمی کے سوا دوسرے کے پاس اپنی کنیز کو نوکر رکھنا مزدوری لگانا لیکن وہ پندرہ مقام کہ جہاں اجارہ جائز ہے ان میں اول یہ ہے کہ قرآن کو حفظ کرنے کے لئے یا دیکھنے کے لئے کرایہ پر دیں اسی طرح جملہ کتب دین کا حکم ہے (۲)۔ مباح مضمون کے اشعار کی تعلیم پر اور علم حساب اور خط کے سکھانے پر ہجرت لینا (۳)۔ مباح کام کے لئے اجیر ہونا (۴)۔ مردہ کے حج ادا کرنے پر اجیر ہونا (۵)۔ پل اور مسجد بنانے کی اجرت کرنا (۶)۔ میت کی نماز کا اجارہ لینا (۷)۔ کول اور قلابہ کو کھیتی سیخنے کے لئے ٹھیکہ دینا (۸)۔ زمین کا ٹھیکہ دینا (۹)۔ سنگار کے لئے زیور کرایہ پر دینا (۱۰)۔ روپیہ اور اشرفی کو دیکھنے اور زینت دینے کے لئے کرایہ دینا (۱۱)۔ کپڑا سکھانے کو سایہ میں بیٹھنے کے لئے درخت کو کرایہ پر دینا (۱۲)۔ کھلیان پر دائیں چلانے کو بیل وغیرہ کرایہ پر دینا (۱۳)۔ مسجد بنانے کو کرایہ پر مکان دینا اور نماز پڑھنے کو کپڑا کرایہ پر دینا (۱۴)۔ پانی بھرنے کے لئے کوئیں کو کرایہ پر دینا اور بعض جہتہد اس کو جائز نہیں جانتے۔ (۱۵)۔ بازار و باشہ اور کتے وغیرہ شکاری جانوروں کو کرایہ پر چلانا۔ تیسری فصل اجارہ کے احکام میں واضح ہو کہ متاجرا بین ہے پس اگر وہ چیز جس کا اجارہ لیا ہے تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر عقد کے اندر ضمانت کی شرط کرے تو فاسد ہے لیکن اٹھارہ جگہ ضامن ٹھیکہ جاتا ہے (۱)۔ افراط اور فقر ربط

اجارہ مکروہ

اجارہ جائز

ضامن اجارہ

اور باقی اس میں اختلاف ہے کہ جس دن اس نے تقصیر کی ہے اس دن کے نرخ کے موافق دام دینے پڑینگے یا تلف ہونے کے دن جو نرخ ہوگا تو صحیح یہ ہے کہ روز تلف کے موافق دے گا (۲) اگر کہڑے کو دہوی چھاڑ دے تو ذمہ وار ہے اور اگر کسی کا کپڑا دہو کے میں کسی اور کو دیے تو ضامن ہے (۳) اگر جمال کچھ توڑ دے تو ضامن ہے (۴) ساربان جو چیز تلف کرے اسکا ضامن ہے (۵) ملاح اگر حفظ کشتی میں تقصیر کرے تو ذمہ وار ہے (۶) طبیب (۷) کحال (۸) سالوتری۔ یہ تینوں بھی ضامن ہیں (۹) مزدور اگر اپنی مزدوری کی بابت مال کو روکے اور وہ مال تلف ہو جائے تو یہ دیندار ہے (۱۰) معلم اگر بچوں کو ادب دینے کے لئے اس قدر بارے کہ حاجت کو پہنچے تو ضامن ہے (۱۱) اگر ختنہ کرنے والا سپاری کو کاٹ ڈالے یا ولی کی اجارت بغیر ختنہ کرے اور سرایت ہو جائے یعنی بچہ کو ضرر پہنچے تو ذمہ دار ہے (۱۲) جراح درودا دانت کے عوض لچھے دانت کو اکھاڑ لے تو ضامن ہوگا (۱۳) درزی جو چیز ضائع کرے اس کا ذمہ دار ہے (۱۴) طبایع یعنی باورچی جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۵) جولاہا جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۶) نان بانی اگر روٹی کو جلادے تو ضامن ہے (۱۷) چرواہا اگر سو جائے اور غافل ہو جائے اور تقصیر کرے تو ضامن ہے (۱۸) حامی جو چیز کہ اسکو سونپ دیں اور وہ اسکی حفاظت میں کوتاہی کرے اور وہ شے جاتی رہے تو ذمہ وار ہوگا اور اگر موچرا و مستاجر میں جھگڑا پڑے تو اگر اصل اجارہ کی بابت نزاع ہے تو اجارے کے منکر کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور واپس کرنے میں شے کے مالک کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اور شے کے ہلاک اور تلف کرنے کی بابت تکرار تو مستاجر کا قول حلف کے ساتھ صحیح شمار ہوگا اور کیفیت اذن میں بحث ہو تو قول مالک کا ہے اور اجرت کی مقدار میں قول مستاجر کا ہے اور اجارہ کی میعاد میں بحث ہو تو قول قول موثر کا اور تعدی اور افراط میں نزاع ہو تو مستاجر کہے وہی ٹھیک ہے۔ دوسرا مطلب عاریت یعنی مانگا دینے کے بیان میں اور امانت رکھنے کے ذکر میں اور اس میں دو ضلیں ہیں۔ پہلی فصل عاریت کے بیان میں اور وہ ایک عقد جائز ہے کہ طرفین اسکے فسخ کے مختار ہیں لیکن اگر کسی مسلمان مردہ کو دوسری کی زمین میں دفن کریں تو زمین والا دفن ہونیکے بعد اپنے قول سے پھر نہیں سکتا اس لئے کہ جیتک استخوان خاک نہ ہو جائیں قبر کا کھولنا حرام ہے اور بعض علماء نے ایسے مقامات کو بھی مستثنیٰ کیا ہے جس جگہ واپس کرنے میں مستحیر کو ضرر پہنچے جیسے کشتی کے پیوند کرنے کے لئے تختہ مانگا دیں کہ دریائے اندر واپس نہیں لے سکتا اور عاریت کی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسا لفظ جس سے مانگنا پایا جائے بلکہ اشان بھی کافی ہے (۲) قبول اور وہ دینے پر رضامند ہونا خواہ زبان سے کہے کہ مجھ کو منظور ہے خواہ فعلاً رضامند پائی جائے (۳) دونوں شخص بالغ و عاقل اور جائز المنصرف ہوں پس عاریت دینا طفل اور مجنون کا بے ولی کی اجازت کے اور غلام کا بے آقا کے اذن کے اور سفیدہ کا اور اس شخص کا جس پر جبر کریں

صحیح نہیں ہے (۴) عاریت دینے والا اس شے کا مالک ہو پس مستاجر کا یعنی گراہ دار کا عاریت دینا صحیح
 ہی اور غاصب کی عاریت باطل ہے (۵) عاریت اس چیز کی درست ہے جو باوجود کام میں لینی کے باقی
 رہے جیسے کتا وغیرہ شکاری جانور اور بلی جس کو چوہے پکڑنے کیلئے مانگ لیں اور بجا رح کو مادہ پر
 چھوڑنے کیلئے عاریت لیں باقی کھانا اور میوہ کھانے کے لئے دینا عاریت نہیں کہلاتا البتہ بھیری دودھ
 پینے کے لئے مانگ لیں تو صحیح ہے اور دوسرے دودھ کے جانوروں میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ یہ
 مسئلہ بھیرے مخصوص ہے (۶) جو شخص عاریت لیتا ہے اس کو اس چیز کی عاریت لینے کی اہلیت ہو یعنی اس کو
 عاریت دینا جائز ہو پس اگر کوئی حاجی احرام باندھے ہوئے سامان شکار کا مستعار لے تو صحیح نہیں (۷)
 حرام کار کے لئے مستعار نہ کریں پس شراب بنانے کو مکان مانگا دینا جائز نہیں اسی طرح لونڈی کو جاع
 کہو اسے مانگا دینا جائز نہیں ہاں تحلیل جائز ہے یعنی حلال و مباح کرنا جس کی تشریح باب نکاح میں ہوگی
 اور مکروہ ہے کہ غلام کے ہاں باپ کو اس کی خدمت کیلئے ان کے آقا سے مستعار لیں اور شے مستعار امانت
 شمار ہوتی ہے اگر تلف ہو جائے اور مستغیرہ کا کچھ قصور نہیں تو وہ ضامن نہیں اگرچہ استعمال کرنے سے وہ
 ناقص ہو جائے ہاں اگر ضمانت کی شرط کر لی ہے یا جو چیز مستعار لی ہے وہ طلا اور نفقہ ہو تو تلف ہو نیسے
 دینا آئے گا خواہ روپیہ اشرفی ہو خواہ کوئی اور شے ہو اور اگر تلف ہوئے میں جھگڑا واقع ہو تو مانگنے والے
 کا قول قسم کے ساتھ باور ہوگا اور اگر واپس کرنے میں اختلاف ہو تو مالک کا قول قسم کے ساتھ صحیح گنا جائیگا
 دوسری فصل امانت سوچنے کے بیان میں اور اس کی تین شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس
 طرح عاریت میں بیان ہوا (۳) دونوں بالغ و عاقل و مختار جائز تصرف ہوں اور اگر دونوں میں سے ایک
 شخص بھی نابالغ یا دیوانہ سفیہ یا مست یا بیہوش یا مجبور یا غلام ہو اور اس کے آقا کی اجازت نہ ہو تو امانت
 کرنا صحیح نہیں اور امانت رکھ لینا سنت ہے اور رکھ لینے کے بعد بقدر حفاظت واجب ہے علیٰ ہذا واپس
 کرنا واجب ہے اور واپس کر سنے کے وقت گواہ کر لینا سنت ہے اور امانت کو اپنے مال میں یا دوسرے کے
 مال میں بجنس سے یا غیر جنس سے ملا دینا حرام ہے اور امین تلف ہوئے پر ضامن نہیں البتہ آٹھ صورتوں
 میں ضمانت لازم آتی ہے (۱) تصرف کرنے سے مثلاً اپن لینا (۲) ضائع کرنے سے مثلاً ایسی جگہ رکھ دے
 کہ کوئی ظالم زبردستی لے لے یا مثلاً امانت اس قسم کی چیز ہو کہ گرمی میں دھوپ دینے کی ضرورت ہو اور
 یہ اسے کھول کر نہ دیکھے اور اس وجہ سے وہ چیز خراب ہو جائے تو اس صورت میں امین دیندار ہے (۳)
 مالک کے کہنے سے برخلاف کرے یعنی بے اس کی اجازت کے ایک جگہ سے دوسری جگہ رکھ دے لیکن اگر
 تلف ہونے کے ڈر سے جگہ بدل دے تو مضاائقہ نہیں (۴) بے مرضی مالک کے دوسرے کے پاس امانت
 رکھنا اگرچہ وہ شخص معتبر ہو (۵) امانت کی ضرورت کو رفع نہ کرنا مثلاً جانور کے آب و دانہ کی خبر نہ لینا
 (۶) امانت سے ٹکرا کر جانا (۷) مالک کے مانگنے پر تلافی نہ کرنا (۸) ماریٹنے کا ارادہ کرنا اور جب دونوں میں

حکم
 امانت

کوئی شخص مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا بیہوش ہو جائے یا امین واپس کر دے تو ان صورتوں میں امانت باقی نہیں رہتی اور اگر طرفین میں اختلاف واقع ہو تو امانت کے انکار میں امین کا قول اور قیمت کی مقدار میں مالک کا قول ٹھیک کہلاتا ہے اور اگر امین یہ کہے کہ جس نے مجھ کو سونپا تھا میں نے اسکو دیدیا تو امین کا قول معتبر ہے اور اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ کو دیدیا تو وارث کا قول قسم کے ساتھ حجت ہے۔ تیسرا مطلب غصب اور اسکے لواحق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل غصب کے احکام میں واضح ہو کہ غصب اسے کہتے ہیں کہ کوئی کسی کا مال زبردستی سببہ زوری سے چھین لے پس اگر کوئی شخص کسی کو اسکے مال میں تصرف نہ کرنے دے اور آپ بھی قبضہ نہ کرے تو غاصب نہیں کہلاتا اور تصرف سے مراد مال منقولہ میں رکھنا اٹھانا اور جانور پر چڑھنا اور فرش پر بیٹھنا اور مکان میں داخل ہونا اور مالک کا نکالنا ہے اور غصب کرنیکی حرمت عقل اور قرآن وحدیث اور اجماع سے ثابت ہے اور غاصب کا مال مغضوب پر تصرف کرنا حرام ہے واپس کرنے کے سوا کوئی کام درست نہیں اور واپس کرنا واجب ہے اگرچہ دشوار ہو مثلاً لکڑی عمارت میں لگ گئی ہو یا تختہ کشتی میں جڑیا ہو خواہ غاصب کی چیز خراب ہو جائے البتہ اگر کشتی کے نیچے پرایا تختہ لگا ہو تو کنارے پر پہنچنے سے پہلے اسکا واپس کرنا واجب نہیں اور اگر اصل شے کا واپس کرنا قدرت سے باہر ہو جائے تو اسکا مثل دے اور اگر اس چیز کا مثل نہ ہو تو اعلیٰ درجہ کی قیمت دے اور اگر اصل چیز غاصب کے پاس سے تلف ہو گئی اور عوض دینے سے وہ انکار کرے اور اس حیثیت و بحث میں مثل بھی نایاب ہو جائے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) یہ کہ غصب کے دن سے تلف ہونے کے دن تک جو قیمت زیادہ ہو اس وقت کے موافق دیں (۲) اصل کے تلف ہونے سے نقل کے نایاب ہونے تک جو وقت نرخ تیز ہو اس روز کا حساب ہوگا (۳) غصب کرنیکے وقت سے مثل کے نایاب ہونے تک جس دن قیمت اعلیٰ ہو اس روز کے بموجب دے (۴) غصب کے دن سے دینے کے روز تک جو قیمت اعلیٰ ہو وہ دینی ہوگی (۵) اقتباس کے دن کی قیمت دینی پڑیگی اور اگر غاصب کے پاس اس شے میں کچھ فزائش ہو جائے خواہ منضعل ہو جیسے انڈے بچے یا متصل یعنی فربہ ہو جائے یا مثل اسکے تو غاصب پر واجب ہے کہ نفع سمیت واپس کرے اور اگر غاصب اصل شے نہ دے بلکہ عوض دے تو مالک عوض کا مالک ہو جائیگا اور غاصب اصل کا مالک نہ ہوگا اور اگر غاصب گیہوں اور جو کو بوندے تو اس بھیتی کا مالک بیج واللہ ہے اور اگر غاصب ایسا کام کرے کہ جس سے مال مغضوب کی قیمت بڑھ جائے مثلاً انج کو لپو اکڑا کر لے یا پر لے غلام کو کوئی ہنر سکھا دے تب بھی غاصب کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ وہ آٹا اور غلام بجنہ دینے پڑیں گے اور غاصب کے تصرف سے قیمت میں نقصان آجائے تو غاصب کو اصل کے ساتھ حرجانہ بھی دینا پڑے گا اور اگر غاصب مال مغضوب کو اسی قیمت کی چیز میں یا اس سے اعلیٰ درجہ کی شے میں ملا دے تو مالک کا شر یک ہو جائے گا اور اس صورت میں اگر مالک کا حق اعلیٰ درجہ سے ادا کرے تو اسکو لے لینا چاہئے اور اگر کم درجہ سے ملا دے تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی چیز کو حرجانہ کے ساتھ واپس لے یا ویسی ہی دوسری چیز طلب کرے اور اگر مالک اسہنے حق کی برابر قیمت

لینے پر راضی ہو جائے تو غاصب پر دینا واجب ہے اور اگر اپنے حق سے زیادہ مانگے تو دینا حرام ہے اور اگر مال مضمون کو غاصب نے دوسری جنس میں ملا دیا تو یہ سمجھنا چاہئے کہ اس نے پرانی شے کو تلف کر دیا پس اسکو اسی قسم کی چیز اور دینی پڑے گی اور اگر جو اور گہیوں کو ملا دیا تو اس کو انلاف نہیں کہتے بلکہ غاصب پر بار ڈالا جائیگا کہ وہ ان کو جن مین کر علیحدہ کر دے اگرچہ اسکو وقت اٹھانی پڑے مگر کرنا پڑے گا اور اگر پرانے سوت سے اپنا کپڑا اسی لیوے تو ادھیڑ کر سوت کا واپس کرنا واجب ہے اور اگر ادھیڑنے سے سوت کے خراب ہونیکا ڈر ہے تو قیمت دے اسی طرح پر اگر جاندار کے زخموں کو پرانے تاگوں سے ٹانگے دیدیں تو اگر اس حیوان کی جان کا خوف نہ ہو تو ادھیڑ دے اور خوف ہو تو قیمت دے لیکن اگر وہ جانور مر جائے تو آیا ٹانگے کھو لکر ڈورہ نکالنا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی کسی کی لونڈی کو چھین کر اس سے مقاربت کرے اور وہ کنیز باکرہ ہو اور غاصب جاہل مسلم ہو تو کنیز کو مع مہر مثل کے واپس کرے یا دسواں حصہ قیمت کا دے اور اگر کنیز باکرہ نہ ہو تو بیسواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں قیمت کا دسواں حصہ اور جو اسکی قیمت میں ازالہ بکارت سے فرق پڑا ہے ان دونوں میں جو چیز زائد ہو وہ دینی پڑے گی اور اگر انگلی سے بکارت کو توڑ دیا تو بکارت کی قیمت اور کنیز واپس کرے اور اگر انگلی سے ازالہ بکارت کر کے دخول کر دے تو بکارت کی قیمت دے اور مہر مثل یا قیمت کا دسواں حصہ اور کنیز واپس کرے اور جتنے روز اس کنیز کو رکھا ہے اس قدر دنوں کی اجرت معمولی دے اور اگر اس صورت میں کنیز حاملہ بھی ہو جائے تو فرزند غاصب کو دیا جائیگا اور اس بچہ کے دام جو پیدائش کے دن ہوتے ہیں اس کے مالک کو دینے پڑیں گے مع اس تاوان کے جو کنیز کی قیمت میں ہوا ہے اور اگر جس زمانہ میں یہ کنیز غاصب سے حاملہ تھی کسی شخص نے اس کے پیٹ پر صدمہ پہنچا کر اسقاط حمل کر دیا تو غاصب اس شخص سے آزاد حمل کی دیت لیگا اور مالک غاصب سے حمل مملوک کی دیت چاہے گا اور اگر دخول کے وقت کنیز اور غاصب دونو واقف ہوں پس اگر زنا ناجبر کیا ہے تو مالک کنیز کنیز اور اسکا مہر اور فرزند اور حرجہ نقصان قیمت کا اور اجرت غصب کے زمانہ کی غاصب سے لینے کا مستحق ہے اور غاصب کے اوپر جد جاری ہوگی اور اگر کنیز نے رضامندی سے دخول کرایا تو دو کو سزا ملے گی اور مہر کے ثبوت میں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص کسی کی کنیز کو کسی کے ہاتھ بیچ ڈالے اور خریدار کو اس بات کا علم ہو تو وہ بھی غاصب ہے اور اگر کسی کے ترکہ زبردستی چھین کر اپنی یا کسی دوسرے کی بکری پر چھوڑ دے تو بچہ کا مالک وہی شخص ہے جس کی بکری ہے لیکن غاصب اس ترکہ مالک کو اجرت یا ارش یعنی قیمت کا لگھاٹا بھر دے گا اور اگر کسی کی زمین کو غصب کر کے جوت لے تو مالک کو اختیار ہے کہ اسکی کھڑی کھیتی کو اجاڑ دے اگرچہ کٹاؤ پر آگئی ہو اور اگر کوئی شخص غصبی مال کو فروخت کرے تو مالک کی اجازت پر بیع موقوف رہیگی اور خریدار عین اور منفعت کا نامن ہے اور اگر جان بو بھکر خرید کیا تو واجب ہے کہ اس شے کو مالک کے حوالہ کرے اور قیمت کا دعویٰ

غاصب سے نہیں کر سکتا اور مالک اختیار ہے کہ غاصب پر دعویٰ کرے یا مشتری پر پس اگر وہ غاصب پر دعویٰ کرے تو غاصب خریدار پر دعویٰ کرے گی کہ اس نے جان بوجھ کر غصب کا مال خریدا ہے اور اگر مشتری نے دوسرے کے ہاتھ بیچا والا اور اس نے تیسرے کے ہاتھ اسی طرح جتنی جگہ فروخت ہوئی ہے سب کے سب ضامن ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس سے چاہے وصول کرے اور چونکہ غلام ناک کا ن کاٹنے سے آزاد ہو جاتا ہے پس اگر غاصب کسی کے غلام کو چھین کر ناک کا ن کاٹ ڈالے تو مالک غلام کی قیمت غاصب سے بھر لے گا اور اگر شراب کو غصب کیا اور وہ غاصب کے یہاں آکر سہ پہلے بن گئی تو آیا غاصب دیندار ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ غاصب کتنی جگہ ضامن ہے واضح ہو کہ غاصب عین اور منفعت کا بارہ جگہ ضامن ہے۔ اول جب کسی غلام کا ریگہ کو چھین لے تو اس غلام کا اور اس کی کمائی کا ضامن ہے اور اگر وہ کئی کام جاتا ہو تو سب سے اعلیٰ کام کی آمدنی کا ذمہ دار ہے (۲) جب کسی باکرہ لونڈی کو چھین لے اور اس سے وطی کرے تو کنیز کا اور اسکے مہر کا اور قیمت کے دسویں حصہ کا دیندار ہے اور اگر کنواری نہ ہو تو قیمت کا بیسواں حصہ لازم ہوگا (۳) جب شکاری کتے کو یا ریوڑ کے کتے کو یا کھیت کے کتے کو یا بلخ کے رکھوالے کتے کو یا گھر کے نگہبان کتے کو غصب کرے تو ان کا اور ان کی منفعت کا دیندار ہے (۴) مدرسہ اور سرائے کو غصب کر لے اور طالب علم اور مسافروں کو وہاں نہ آنے دے تو ان مقامات کا اور ان کے محاصل کا ضامن ہے (۵) جبکہ تیل کو چھین کر اس قدر پکائے کہ وہ کم ہو جائے تو اصل سے جو بچ رہا ہے وہ اور جعفر کی ہوئی ان دونوں کا ضامن ہے (۶) میوہ کا غصب کر لینا کہ اس میں میوہ کا اور اس کی قیمت کا جو غصب کے دن ہو ضامن ہے (۷) جو شخص کسی کے غلام کو چھین کر خصی کر لیوے تو وہ غلام اور غلام کے خصیوں کی قیمت کا ضامن ہے (۸) جو شخص سونے اور چاندی کو چھین کر کچھ چیز گھڑا لیوے تو وہ بہ نرخ بازار و سیاہی سونا چاندی ادا کرے اور اگر ان کی مثل ملنا قبضہ سے باہر ہو تو موافق بھجوا دیا ورنہ ان کی قیمت کا ذمہ دار ہے اور واجب ہے کہ گھڑی گھڑائی شے مالک کو دے پس اگر توڑ دیا تو بنوائی بھی اس کے ذمہ ہوگی (۹) جو کوئی شیرہ انگور کو چھین لے اور وہ غاصب کے پاس شراب ہو جائے تو غاصب اس شیرہ کی قیمت کا ضامن ہے اور یا شراب بھی مالک کے حوالے کرے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ شراب بھی مالک کا حق ہے اور اگر شراب مالک کو دے دے اور وہ اس کے پاس سرکہ ہو جائے تو آیا اس کے مثل کا واپس کرنا غاصب پر لازم آئے گا یا نہیں اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور اگر غاصب کے پاس سرکہ ہو جائے اور سرکہ کی قیمت شیرہ سے کم ہو تو سرکہ اور کمی کے دام مالک کو دے (۱۰) کسی چیز کو چھین کر اس سے کم قیمت چیزیں ملا لینا غاصب کو اس کی قیمت کا ضامن بنا دیتا ہے (۱۱) کسی آزاد بچہ کو بھگا لیجائے اور وہ غاصب کے پاس تلف ہو جائے تو غاصب اس کی دیت کا ضامن ہے (۱۲) جو یہودی یا نصرانی باعلان شراب نہ پیتا ہو اگر اس کی شراب کوئی چھین لیوے تو شراب کا ضامن ہے۔ تیسری فصل

ضمانت کے اسباب میں واضح ہو کہ ضمانت کے چوتھے سبب میں اڑتیں اور اجارہ اور عاریت اور غصب میں بیان ہوئے اور چھپیں امر جو باقی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے (۱) کسی کے مال کو ضائع کر دینا اور اگر غلام کسی کے مال کو ضائع کر دے تو غلام کی گردن پر دین ہوگا آزاد ہونے کے بعد ادا کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اسکی کمائی سے دے (۲) کسی چیز کے تلف ہونے کا سبب ہونا مثلاً دوسری جگہ میں لوگوں کے گرنے کیواسطے کنواں کھودے یا ایسی چیزیں جنہ پاؤں رپے رستہ میں ڈال دے تو جو نقصان ہوگا اس کا یہ ضامن ہے (۳) اپنی ضرورت سے زیادہ اپنی زمین میں پانی بھرے کہ جس سے دوسروں کو ضرر پہنچے (۴) اپنی ملک میں بغیر حاجت پانی روکے لیکن جانتا ہے کہ دوسروں کو ضرر پہنچے گا (۵) اپنی کھیتی کو آگ لگا دینا جس حالت میں یہ جانتا تھا کہ دوسروں کے کھیتوں کا نقصان ہوگا (۶) مشک کا دہانہ کھول دے یا گھی تیل شہد وغیرہ جس برتن میں ہوں ان کا منہ کھول دے اور وہ چیزیں بہہ جائیں یا دھوپ سے پگھل کر زمین میں اتر جائیں یا بخش ہو جائیں (۷) جس مکان میں قیدی ہو اس کا دروازہ کھول دے اور قیدی بھاگ جائے (۸) کسی چیز کو بیچ فاسد کیو جہ یا کسی دوسرے فاسد معاملہ کے ذریعہ سے تصرف کرنا (۹) اپنے جانور کو چھوڑ دے اور وہ کسی کو نقصان پہنچائے (۱۰) جب دلال محافظت میں قصور کرے (۱۱) مرتہن گروی چیز کی نگہبانی نہ کرے (۱۲) باغبان اور مالی اور کاشتکار کھیت کی محافظت میں کوتاہی کریں (۱۳) ایک شریک دوسرے شریک کی اجازت سے زیادہ شرکت کے مال میں دست اندازی کرے یا نگہبانی میں کوتاہی کرے (۱۴) مضارب یعنی جان کر محنت کا شریک مال میں افراط یا تفریط کرے تو تلف ہونے پر ضامن ہے (۱۵) بے عذر شرعی وکیل اپنے موکل کو اس کا مال نہ دے پھر وہ تلف ہو جائے (۱۶) موکل کی اجازت سے زیادہ وکیل دست اندازی کرے (۱۷) پڑی چیز کا پاس نہ والا اسکی حفاظت میں یا اسکی تملیک میں خطا اور تقصیر کرے یا کسی کے پتہ و نشان دینے پر حواسے کرے اور حاکم سے اجازت نہ لی ہو اور بعد گواہوں سے معلوم ہو کہ جو لے گیا ہے یہ مال اس کا نہ تھا (۱۸) نکاح کرانے میں جو شخص کسی کے ساتھ دہو کے بازی کرے وہ مہر کا ضامن ہے (۱۹) عورت کے قبضہ ہونے سے پہلے زرمہر اگر خاوند کے پاس سے تلف ہو جائے تو شوہر ضامن ہے کہ مطالبہ کے وقت سے تلف کیوقت تک جہن قیمت اعلیٰ ہو اسے موافق ادا کرے (۲۰) نافرمانہ دار عورت کا شوہر اسکو اتنا مارے کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائیں یا مری جائے تو ضامن ہے (۲۱) بڑی سوکن چھوٹی سوکن کو جو ابھی دودھ پیتی ہو اپنا دودھ پلا کر میاں کا نکاح بگاڑ دے (۲۲) جسوقت وہ چیز جس کو عورت خلع کی عوض میں دینی کرے تلف ہو جائے تو وہ اسے عوض کی ضمانت ہے (۲۳) جو شخص کسی جانور سے بے فعلی کرے اس کو اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دینی ہوگی (۲۴) خونہا انسان کا اور اس کے اعضا کی قیمت اور نقصان کا حرجانہ جن کا بیان اس کتاب کے آخر میں ہوگا۔ ملزم کے ذمہ لازم ہوگا (۲۵) جو شخص کسی حیوان حرام یا حلال کو مار ڈالے اگر اس کا مردہ بھی

قیمتی ہے تو زندہ اور مردہ میں جو فرق پڑے وہ دینا ہوگا اور اگر مردہ کی کچھ قیمت نہ ہو تو زندہ کی قیمت کا
 کا ضامن ہے (۲۶) اگر کسی کا جانور دن کو یا رات کو کسی کی کھیتی وغیرہ کو نقصان پہنچائے اور جانور کے
 مالک کی غفلت ہو تو خرچہ کا ضامن ہے۔ چوتھا مطلب توابع کے بیان میں اور اس میں چند تفصیلات ہیں
 پہلی فصل مزارعت یعنی کاشتکاری کے بیان میں اور اس کی شکل یہ ہے کہ زمین کو زراعت کر لے اور
 جمل میں حصہ دار ہووے اور اس کی نوشرطیں ہیں (۱) اجاب جیسے زراعت کی یعنی میں نے تجھ کو زمین جو تھے
 کو دی اس وعدے پر کہ پیداوار سے تجھ کو فلاں حصہ ملے گا (۲) قبول یعنی جس لفظ سے رضامندی پائی
 جائے ایسا کوئی لفظ کہے (۳) دونوں بالغ اور عاقل ہوں کہ بچے اور سٹری کا معاملہ صحیح نہیں (۴)
 جائز انصرفت ہوں کہ مفلس یا مست یا بیہوش یا دیوانہ یا سوتا ہو یا غاصب ہو تو معاملہ صحیح نہیں (۵) زراعت
 کی مدت فصل یا سال یا ہینوں سے معین کرے (۶) اس زمین سے نفع حاصل ہونا ممکن ہو پس اگر
 کھیت کے سر نہ رہا یا کنواں یا تالاب بند ہو تو کاشتکار کو اختیار ہے چاہے جوئے چاہے چھوڑ دے
 اسی طرح پہاگر فصل کے بیج میں پانی قطع ہو جائے تو مزارع کو اختیار ہے پس اگر وہ چھوڑ دے تو تابع
 ملک کی مزدوری سے گا (۷) کاشتکار کا حاصل میں کوئی حصہ نہ ہو تو وہ اجیر کہلاتا ہے (۸) حصہ کی مقدار
 معین ہو یا میں معنی کہ نصف ہے یا چوتھائی وغیرہ پس اگر شرح نہ کھولیں تو صحیح نہیں ہے (۹)
 حاصل شاملات ہو کہ اگر اپنا اپنا حصہ علیحدہ ہو تو صحیح نہیں اور اگر وہ ہے کہ مالک مزارع سے حصہ کے
 علاوہ کچھ نقدی لے اور نقدی کے سوا اور چیز سے تو کراہت نہیں اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو
 مزارعت لازم ہو جائے گی کسی کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا ہاں دونو رضامندی سے الگ ہو جائیں تو بہرہ
 دوسری بات ہے اور دونوں میں کسی کے مرنے سے یہ معاملہ باطل نہیں ہوتا اور جب مزارعت کا معاملہ
 مطلق واقع ہو تو مزارع کو اختیار ہے جس قسم کی چیز چاہے ہوئے اور اگر زمیندار کسی جنس کو معین کرے تو اس
 کے سوا دوسری جنس نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں اگر کاشتکار زمیندار کے خلاف کرے گا کہ جس میں
 زمیندار کو ضرر پہنچے تو زمیندار کو اختیار ہے کہ مزارعت کو توڑ دے یا باقی رکھے پس اگر فسخ کرے تو معمولی
 لگان پائے گا اور اگر معاملہ بنا رکھے تو گھائے کا مستحق ہوگا اور زمین کا خرچ اور سرکاری روپیہ
 مالک زمین کے ذمہ ہے۔ ہاں اگر مالک شرط کر لے کہ کسان دے تو یہ دوسری بات ہے اور اگر مالک
 زمین شرط کرے کہ میری زمین اور تیرا بیج اور بیل اور جو تنابو نا تو یہ شکل بھی جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ
 اگر معاملہ مطلق ہو یعنی کچھ تفصیل نہ ہو تو بیج مزارع کو دینا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ایسی صورت

ملہ واضح ہو کہ مزارعت کے لفظی معنی ملکہ کھیتی کرنا ہے اور شرط اس لفظ سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اس شرط کے ساتھ زمین
 دیں کہ وہ محنت کی عوض میں پیداوار زمین سے کسی حصہ مخصوص کا کن یا بنائی کی رو سے مستحق ہووے اور ہندوستان میں یہ
 معاہدہ کئی قسم پر ہوتا ہے اور کئی نام سے پکارا جاتا ہے اور یہ معاملہ ایک قسم کی شرکت ہے مثل مندرجہ کے فاقہ۔ مترجم ۱۱

میں مزارعت باطل ہے اور اگر باہم یہ ٹھہر جائے کہ بیج دونوں کے ذمہ ہوگا تو بھی جائز ہے خواہ حصہ میں برابر کے شریک ہوں یا کم کے اور زیادہ کے اور خواہ بیج دونوں کے ذمہ برابر ہو یا زیادہ اور کم اور جس صورت میں مزارعت فاسد ہو جائے گی تو کھیتی اس کا مال شمار ہوگی جس کا بیج ہے اور اس کو زمین کا معمولی محصول دینا پڑے گا اور یہ بات جائز ہے کہ مالک کسان سے تخمینہ کی رو سے یعنی کنکوت کے ذریعہ سے اپنا حصہ لے لے مگر کسان پر اس بات کا قبول کرنا واجب نہیں ہے پس اگر اس نے مان لیا تو اس کو وہ محصول اس وقت دینا آئے گا جس صورت میں ارضی اور سماوی آفات سے زراعت محفوظ رہے اور اگر کھیتی بالکل تباہ ہو جائے تو اسکے ذمہ کچھ نہیں اسی طرح ایسی صورت میں مالک کو دینا نہ آئے گا اور اگر تخمینہ سے پیداوار کسی قدر بڑھ جائے تو وہ مقدار حلال و مباح ہے اور اگر باہم نزاع ہو کسان کا دعوے ہو کہ زمین مجھ کو عاریتاً دی تھی اور مالک دعوے کرے کہ جو تے کو دی تھی مانگی نہیں دی۔ خواہ کچی کا دعوے کرے یا پکی کا تو مالک کا قول اصل ہے اور وہ مزارع کے قسم کے کھانے پر معمولی ضبطی کا مستحق ہوگا بشرطیکہ ضبطی کی مقدار معمولی اسکے دعوے سے زائد نہ ہو۔ لیکن اگر کہے کہ اس نے یہ زمین زبردستی جوت لی ہے تو اس صورت میں حلف کرنے کے بعد معمولی لگان اور زمین خراب ہوئی ہو تو اس کا نقصان لے گا اور کھیتی کو اجاڑ دینے کا اختیار ہوگا۔

فصل مساقات کے بیان میں یعنی حصہ معین پر باغبانی اور رکھوال کرنا اور اس کی دس شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے ساقیتک علی الشجاری جس کے لفظی معنی یہ ہیں کہ میں نے تجھ کو فلاں حصہ پر بیخانی کو یہ باغ دیا اور اصل مطلب یہ ہے کہ باغ کی آمدنی سے حصہ معین کے اوپر باغ کی غور و پرداخت کرنے کا معاہدہ کیا (۲) شرط قبول کرنا جس لفظ سے ہو (۳) یہ کہ دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مدت معین ہو اور ایسی مدت ہو کہ جس میں بہار غالباً آجاتی ہو۔ پس اگر ایسی میعاد ڈالے کہ جس میں پھل حاصل نہ ہو تو اس میوہ سے باغبان کو اس صورت میں کچھ نہ ملے گا اور اگر پھل پیدا ہو جائے لیکن اس میعاد میں توڑنے کے قابل نہ ہو تو اس صورت میں باغبان میوہ کا شریک ہے۔ اور آیا بہار ختم ہونے تک اس کو کام کرنا پڑے گا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ اس پر جبر نہیں کر سکتے (۶) حصہ باغبان کا معین ہو کہ اگر معین نہ ہوگا تو صحیح نہیں اور اگر مالک حصہ کے علاوہ کچھ نقدی بھی ٹھہرائے تو کچھ کڑا مت ہے اور نقدی کے سوا کچھ اور لینا ٹھہرے تو مکروہ نہیں ہے (۷) خدمت کے بدلے میوے میں حصہ ٹھہرائے پس اگر میوے کیساتھ اصل درختوں میں شریک قرار دیا جائے تو مساقات نہیں ہیں۔ (۸) یہ کہ درخت موجود ہوں پس اگر پتھر اور پودے ہوں یا یہ ٹھہرے کہ درخت لگائے اور شریک

بَابُ مَسَاقَاتِ

سلہ واضح ہو کہ رکھوال ایک اجرت معین پر آدمی طلب کرنا باب الاجارہ کا مسئلہ ہے اور چونکہ چالان اجرت کی صورت میں اجارہ صحیح نہیں لہذا جو معاملے بحکم شرع شریعت صحیح ٹھہرے وہ مستثنیٰ ہو کر بالاستقلال مضاربت اور مزارعت اور مساقات اور جالہ وغیرہ نام سے بیان کئے جاتے ہیں ۱۲ مترجم

رہے تو معاملہ صحیح نہیں (۹) کام کرنا پس اگر کچھ کام باقی نہ ہو مثلاً میوہ پک چکا ہو تو مساقات صحیح نہیں (۱۰) جن درختوں پر رکھوالا بٹھائے تو وہ درخت میوے کے ہوں پس منہدی اور توت وغیرہ میں جن کی پتی کام آتی ہے اختلاف ہے بعض مجتہد جائز جانتے ہیں اور جب یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو مساقات لازم ہو جائے گی کسی شخص کو اس معاملہ سے پھر ناجائز ہوگا البتہ دونوں رضامندی سے معاملہ کو فسخ کر دیں تو خیر اور جب مساقات کے وقت کچھ تفصیل نہ کی جائے تو جس کام پر میوے کی درستی موقوف ہو وہ سب باغبان کے ہوں گے اور باقی خرچ مالک کے ذمہ اور جو چیز خاص باہم ٹھہر جائے اس کا ذکر نہیں اور جو مزدور اپنی مزدوری کے لئے باغبان لگائے گا ان کا خرچ باغبان کے ذمہ ہے اور جو وقت میوہ نمودار ہو جائے باغبان اپنے حصہ کا اسی وقت سے مالک ہے اور مساقات کسی وجہ سے باطل ٹھہرے تو مالک کو لازم ہے کہ باغبان کی محنت اور اجرت دیدے اور جب باغبان کام کرنے سے انکار کرے یا بھاگ جائے اور کوئی اس کے بدلے بخوشی کام کرنے پر آمادہ نہ ہو تو اس صورت میں اگر حاکم کسی کو باغبان کے مال سے یا بیت المال سے کچھ دے کر اس کا نائب مقرر کرے تو مالک کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں اور اگر ایسا نہ بن پڑے تو مالک کو اختیار ہے اور باغبان این ہے اگر وہ کسی چیز کے تلف کا دعوے کرے یا خیانت کا منکر ہو یا تقصیر کا انکار کرے تو اس کا قول صحیح شمار ہوگا اور مالک کو اختیار ہے کہ کوئی این اپنی طرف سے نگہبان مقرر کرے مگر اس کی مزدوری اور تنخواہ مالک کو دینی پڑے گی اور اگر دوسرا آدمی مقرر کرنے پر بھی باغبان کی نگہبانی نہ ہو سکے تو آپا اسکو مالک نکال سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے۔ تیسری فصل شرکت کے بیان میں واضح ہو کہ شرکت کے چار سبب ہیں (۱) میراث (۲) خرید کے ذریعہ سے (۳) دو مجلس چیزوں کے مل جانے کی وجہ سے کہ جدا نہ ہو سکیں خواہ آپ ملایا ہو یا خواہ کسی سبب مل جائیں (۴) چند شخصوں کا ملکر ایک چیز کو جمع کرنا اور شرکت کی صورتیں بھی چار ہیں (۱) شرکت مالی (۲) شرکت اعمالی یعنی ملکر ایک چیز پیدا کریں (۳) شرکت مفاد منہ یعنی دو شخص باہم یہ ٹھہرائیں کہ جو کچھ کمائیں وہ بھی دونوں کا اور جو ذنڈ با چھپ پڑے اس میں بھی شریک رہیں (۴) شرکت وجوہ یعنی دو مفلس آدمی کچھ مال

شرکت

۱۔ اور وجوہ جہالت اجرت رکھوال یعنی نعوی بھی ہے درست نہیں ۲۔ اسی طرح گلاب وغیرہ میں جن کے پھول کام آتے ہیں اختلاف ہے ۳۔ بعض محققین نے لکھا ہے کہ شرکت وجوہ کی چند تفسیریں ہیں مشہور تفسیر یہ ہے کہ دو نادار آدمی جنکا بازار میں اعتبار ہو یا ہم یہ ٹھہرائیں کہ اپنے اپنے اعتبار پر کچھ مال بازار سے خرید کر ناداروں اور اس سے جو نفع حاصل ہوا اس میں دونوں شریک رہیں اور بقولے رودار داد پار خرید کر لائے اور گناہم کے حوالے کرے اور نفع میں دونوں ساجھی ہوں بقولے اسکی صورت یہ ہے کہ مفلس ساکھ والا اور مالدار گناہم دونوں شریک ہوں گناہم کا مال اور رودار کی محنت اور صاحب مال کے قبضہ میں رہے اور نفع میں شریک اور بقولے اس کی شکل یہ ہے کہ با دو تخت آدمی بے وقت کے مال کو فروخت کرے اور نفع میں شریک رہیں ۱۲ منترجم

ادبار خریدیں اور نفع اور نقصان میں شریک رہیں یا مفلس آدمی مالدار کے اسباب کو فائدے سے فروخت کرے کہ نفع میں شریک رہے ان چاروں صورتوں میں شرکت مالی کے سوا کل شرکت کی قسمیں ہمارے مذہب میں غیر معتبر ہیں اور شرکت کی دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دونوں بالغ اور عاقل ہوں (۲) با اختیار ہوں (۳) (۴) ايجاب یعنی اشتراکنا وغیرہ لفظوں سے بیان کریں کہ ہم شریک ہوئے (۵) قبول یعنی ایسا لفظ بولے جس سے رضامندی معلوم ہو (۶) مال کی جنس اور مقدار کا معین ہونا کہ لاعلمی میں صحیح نہیں اور دونوں کا مال ایک جنس کا ہو کہ جمیع ملائیکہ بعد تمیزت ہو (۷) مال موجود ہو کہ اگر دوسری جگہ ہو یا کسی کے ذمہ دین ہو تو صحیح نہیں (۸) اپنے مال کی مقدار کے موافق رمدی منافع میں شریک ہوں اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اگر کسی زیادتی پر معاملہ ٹھیرے تو جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زیادتی اس شخص کے واسطے ٹھیرے جو جان کے محنت کرے تو صحیح ہے (۹) شرکت کی مبادی قرار نہ دیں اس لئے کہ یہ عقود جائز ہیں سے ہے ہر وقت تقسیم کرنا اختیار حاصل ہے (۱۰) یہ ہے کہ ایک دوسرے کو خرید و فروخت کا اختیار دے کہ شامات کے مال میں کوئی شخص بغیر دوسرے کی اجازت کے دست اندازی نہیں کر سکتا اور اجازت پر بھی شریک کی رائے سے تجاوز نہیں کر سکتا ورنہ ضامن ہوگا اور تین جگہ ساٹھ ٹوٹ جاتا ہے ایک تو شریک کی درخواست پر دوسرے شریک کے دیوانہ ہو جائیے تیسرے انتقال کر نیے اور ہر ایک شریک دوسرے شریک کے مال کا امانت دار ہے پس اگر بغیر کسی تقصیر کے تلف ہو جائے تو شریک ذمہ دار نہیں اور تلف ہو نیے بارے میں اسکا قول صحیح شمار ہوگا اگر ڈوبنے کا دعویٰ کرے یا اور کسی ظاہری سبب کا حوالہ دے اور اسی طرح اگر شریک خیانت اور تقصیر کا انکار کرے تو اسکا قول قبول نہ ہوگا اسی طرح جس مال کو شریک اپنی ذات خاص کیلئے خریدنا یا دوکان کیلئے لینا بیان کرے اس میں اسکا قول سمیع ہے غرض جو کچھ اپنی نیت ظاہر کرے اسی پر عمل ہوگا چوتھی فصل مضارب کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے کو تجارت کرنے کیلئے ایک حصہ چین پر حوالہ کرے اور اسکی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ايجاب یعنی اسی عبارت بولنا جس سے مضارب کرنا پایا جائے (۲) قبول یعنی جو لفظ رضامندی پر دلیل ہو (۳) دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مال دینے والا اس مال کا مالک ہو یا کارندہ یا ولی ہو (۶) کچھ مال دینا دے، نقد روپیہ دے اگر اسباب دیگا تو مضارب صحیح نہیں (۸) سرمایہ کی مقدار معلوم ہو اور آیا دیکھ لینا کافی ہے یا نہیں آپس میں اختلاف ہے (۹) سرمایہ روپیہ یا اشرفی یا چاندی سونے کی سریاں یا پیسے یا کھوٹا روپیہ جس کا چلن چھوٹ گیا ہو دینا صحیح نہیں اسی طرح زر قرضہ پر مضارب کرنا صحیح نہیں (۱۰) سرمایہ عامل کے ہاتھ میں رہے پس اگر مالک شرط کرے کہ روپیہ میرے پاس رہے گا تو مضارب صحیح نہیں اور اگر دونوں کے قبضہ میں رہے تو صحت میں بھی اختلاف ہے (۱۱) روپیہ سے کچھ کام کرنا اس لئے کہ حصہ منافع میں سے کام کے عوض دیا جاتا ہے اور کام سے وہ کام مراد ہے جس کو مالک کیا کرتا ہے جیسے اسباب کا پھیلانا، تہ کرنا، خریدنا، بیچنا رکھنا اٹھانا، صندوق میں رکھنا، نکالنا اور جو ان کی مثل ہیں (۱۲) وہ کام جس پر معاہدہ ٹھیرے جو پار

ہو پس تجارت کے سوا دوسرے کام پر مضاربت صحیح نہیں (۱۳) نفع عامل اور مالک سے مخصوص ہو پس اگر یہ کہے کہ کچھ فائدہ فلاں کو دیجو تو صحیح نہیں ہاں اگر مالک اپنے غلام کے واسطے کچھ دینا ٹھیلے تو صحیح ہے (۱۴) نفع میں دونوں شریک ہوں پس اگر مالک سے یا عامل سے نفع مخصوص ہو تو مضاربت صحیح نہیں (۱۵) حصہ کی مقدار معلوم ہو کہ مثلاً نصف ہے یا تہائی یا چوتھائی اور اگر یہ کہے کہ نفع سے سو روپیہ مجھے دوں گا تو یہ مقرر کرنا صحیح نہیں اور عقد مضاربت جائز عقد ہے یعنی اختیاری معاملہ ہے جب تک کہ چاہیں رکھیں اور جب چاہیں توڑ دیں چاہے اس میں کل مال کے دام ہو گئے ہیں یا کچھ سودا باقی ہو پس اگر اسباب موجود ہو اور فائدہ ظاہر ہو تو عامل کو بیچنے کا اختیار ہے اور اگر مالک خارج ہو تو حاکم زبردستی بکو اسے گا۔ اور مضاربت دونوں سے ایک کے مرنے سے یا دیوانہ ہونے سے فسخ ہو جاتی ہے اور جو شرط صحیح شرعی مالک قائم کرے نافذ ہے مثلاً یہ ٹھیلے کہ مال کو لے کر باہر نہ جائے یا فلاں شخص سے مال خرید کرے لیکن اگر یہ شرط کرے کہ عامل تلف اور گھاسے کا ذمہ دار ہو تو صحیح نہیں یا کسی میعاد کی شرط کرے تو وہ بھی معتبر نہیں اور عامل کا خرچ خوراک باہر کا اصل مال سے نکلے گا اور عامل وکیل شمار ہوگا تمام کاروبار اس کے جن میں نفع کی امید اور مالک کی رضامندی معلوم ہو صحیح شمار ہوں گے بشرطیکہ گھاسے سے اور نرخ بازار سے کمی پر فروخت نہ کرے اور جب نفع ظاہر ہوگا تو پیکار اپنے حصہ کا مالک ہو جائے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نقد دام ہونے پر مالک ہوگا اور پیکار میں ہے اس کا قول بایہ کی مقدار میں اور تلف اور نقصان اور نفع کی مقدار میں مقبول ہے اور مالک کا قول ذیل کی باتوں میں مقبول ہوگا۔ مال واپس دیا یا نہیں اس میں تکرار ہو یا ادب یا بیچنے کی اجازت تھی یا نہیں اور پیکاری کا حصہ کیا ٹھیلے یا تھا یا چھوٹے فصل وکالت کے بیان میں اور اس میں چند موقوف ہیں پہلا وکالت کی شرائط ہیں اور وہ دس ہیں (۱) ایجاب یعنی وہ لفظ جس سے نائب و مختار کرنا پایا جاتا ہے (۲) قبول اور اس کی دو قسمیں ہیں قولی اور فعلی، قولی یعنی ایسا لفظ کہنا کہ جس سے رضامندی معلوم ہو مثلاً قلت کہنا اور فعلی قبول یہ کہ ایجاب کے بعد اس کام کو کرنے لگے اور ایجاب کے بعد قبول کا فوراً ہونا شرط نہیں ہے پس غائب کو وکیل کر سکتے ہیں (۳) دیوانہ بالغ و عاقل و با اختیار ہوں کہ بچہ اور دیوانہ اور سفیہ کا وکیل ہونا اور وکیل کرنا صحیح نہیں ہے لیکن ولی ان کی طرف سے وکیل کر سکتا ہے اور جس کسی کو زبردستی وکیل کرنے پر مجبور کریں اور جو نشہ اور زہر میں ہوں ان کا وکیل کرنا صحیح نہیں اور مفلس مال کی بابت وکیل نہیں کر سکتا لیکن ان معاملات میں جو مال سے متعلق نہیں جیسے طلاق خلع ان میں وکیل کر سکتا ہے اور جس چیز میں آقا کی اجازت شرط ہے اس میں غلام کسی کو وکیل نہیں کر سکتا لیکن طلاق وغیرہ جہاں وہ خود مختار ہے وہاں وکیل کر سکتا ہے اور غلام مکاتب بھی وکیل کر سکتے کا مختار ہے دم شرط ہے کہ نکاح اور بیع اور شکار میں وکالت ہو تو وکیل احرام سے نہ ہو ورنہ اسکی وکالت صحیح نہ ہوگی (۵) جو شخص

شرائط وکالت

اعتکاف میں بیٹھا ہو وہ خرید و فروخت کا وکیل نہیں ہو سکتا (۶) وکالت کسی شرط متوقع پر معلق نہ ہو کہ اگر کسی شرط متوقع پر موقوف ہوگی جیسے مسافر کا آنا اور آفتاب کا نکلنا تو صحیح نہ ہوگی۔ لیکن اگر یہ شرط کرے کہ بعد اتنے عرصہ کے تصرف کرنا تو جائز ہے (۷) جن میں وکیل کرتا ہے وہ چیز اس کے قبضہ اور اختیار میں ہو پس پلئے مال کے بیچنے کو وکیل کرنا یا جس مال کو خریدے گا اس کی بابت یا جس عورت سے نکاح کرے اسکی طلاق دینے کو ابھی سے وکیل کرنا صحیح نہیں (۸) جس چیز کی بابت کسی کو وکیل کرتا ہے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکتا ہو۔ پس اگر شراب کی خرید و فروخت کے لئے مسلمان کسی کو وکیل کرے تو صحیح نہیں (۹) وہ چیز وکالت کے قابل ہو کہ اگر نیابت کے قابل نہ ہوگی تو صحیح نہ ہوگی پس زندگی میں اپنی نماز کے لئے کسی کو نائب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) کام معین ہو اگر غیر معین ہو مثلاً غلام خریدنے کو وکیل کرے اور یہ نہ بیان کرے کہ کیسا غلام ہو تو صحیح نہیں پس جب یہ شرطیں متحقق ہو چکیں تو وکالت صحیح ہوگی اور وکالت اختیاری معاملہ ہے اور بارہ مقام پر نسخ ہو جاتا ہے جب موکل وکیل کو موقوف کرے تو وقت اطلاع سے وکیل کی وکالت نافذ نہ ہوگی البتہ اگر راہن نے مرتن کو رہن کی فروخت کا میعاد کے گزرنے پر مختار کیا ہو تو یہ وکالت موکل کے باطل کرنے سے باطل نہیں ہوتی (۲) وکیل وکالت کا منکر ہو جائے (۳) وکیل اور موکل کے انتقال کرنے سے (۴) دیوانہ ہونے سے گو جن کا دورہ ہوتا ہو (۵) بیہوش ہو جانے سے (۶) جس نے مالیات میں کسی کو وکیل کیا ہو وہ شخص قرض یا سفاہت کی وجہ سے اپنے مال سے بے اختیار کیا جائے تو وکیل کی وکالت بھی بیکار ہو جائے گی البتہ غیر مالیات میں باقی رہے گی یعنی طلاق وغیرہ میں (۷) موکل غلام ہو جائے یعنی کافر عربی نے کسی کو وکیل کیا ہو اور بعد اسکے مسلمان اسکو گرفتار کر کے بردہ بنالیں تو اس صورت میں وہ وکالت باقی نہ رہے گی (۸) جس صورت میں موکل اس کام کو اصالۃً خود کرے (۹) وکیل خائن ہو جائے (۱۰) جس غلام کو آفانے وکیل کیا تھا وہ مفور ہو جائے (۱۱) جس غلام کی فروخت کا وکیل کیا تھا وہ تلف ہو جائے (۱۲) موکل ایسا فعل کرے جو وکالت کے منافی ہو مثلاً جس غلام کے فروخت کرنے کو مختار کیا تھا اسکو آزاد کرے اور وکیل پر لازم ہے کہ جس بات کا موکل نے اختیار دیا ہو اسی پر اکتفا کرے اگر اس سے تجاوز کیا اور شے تلف ہو جائے تو ضمان ہے اور جب بلا تشریح کسی چیز کے بیچ کرنے کو وکیل کیا ہو تو اس کا مقتضایہ ہے کہ جو قیمت اٹھے اس پر فروخت کر دے بشرطیکہ اس قیمت سے زیادہ دینے والا کوئی نہ ہو اور آیا اس صورت میں بغیر دام لئے مال کو وکیل خریدار کے حوالہ کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز نہیں اور جو شخص خرید و فروخت کا وکیل ہو وہ اس چیز کو بیچ سکتا ہے اسی طرح پر جب کو دوسرا شخص ایک عورت تلاش کرنے کو وکیل کرے وہ وکیل اپنی بیٹی کا اس سے نکاح نہیں کر سکتا اسی طرح پر بلا اجازت موکل کے وکیل کو وکیل کرنے کا اختیار نہیں

البتہ اگر وکیل ذی غرت آدمی ہو یا وہ کام حمایت طلب ہو یا مالک کی اجازت ہو تو وکالت در وکالت جائز ہے اور اگر موکل نے وکیل کے لئے کسی خاص شخص کو وکیل معین کر دیا تو دوسرا وکیل موکل کا وکیل ہے۔ وکیل اول کے انتقال یا معزول ہونے سے اس کی وکالت باطل نہیں ہوتی۔ لیکن اگر وکیل نے باختیار خود کسی کو وکیل کیا ہو اور مالک کی اجازت ہو تو یہ وکیل وکیل اول کی وفات یا برطرفی سے بیکار ہو جائیگا وکیل امین ہے اگر کوئی چیز بے تعدی اور تقصیر کے اس سے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اگرچہ کچھ محنتاً نہ ٹھہرا ہو اور تقصیر اور تعدی کے ساتھ وکالت باطل نہیں ہوتی اور اگر وکیل بیان کرے کہ مجھ کو قوتی کی خبر نہیں پہنچی یا میں نے تقریظ نہیں کی یا موکل کے حکم کے خلاف نہیں کیا یا دعوے کرے کہ مال تلف ہو گیا تو ان سب صورتوں میں اس کا قول قابل قبول ہے۔ دوسرا موقوف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت صحیح نہیں اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) وضو اور غسل اور تیمم البتہ جب خود قادر نہ ہو تو دوسرے شخص سے کرا سکتا ہے (۲) نماز طواف کے سوا زندگی کی حالت میں کل واجب نمازوں میں نیابت نہیں ہو سکتی (۳) تاحیات واجب روزہ میں (۴) اعکاف واجب میں (۵) حج واجب میں اور اگر کوئی بالدار کیہ جاسے عاجز ہو تو وہ نائب بھیج سکتا ہے (۶) قسم کھانا مفت کرنا ان میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی (۷) غضب کرنا کہ اس میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی آٹھویں میراث کہ کوئی شخص دوسرے کے عوض وارث نہیں بن سکتا (۹) شب خوابی بی بی کے پاس جانا (۱۰) ظہار میں یعنی کوئی کسی کے عوض اس کی بی بی کو ماں کہے تو ظہار نہیں ہو سکتا (۱۱) ایلا یعنی بی بی کے پاس جانیلی قسم کھانا (۱۲) میاں بی بی کا لعان کرنا جس کا بیان ہوگا (۱۳) رضاع کہ جب ایک عورت دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھی جائے تو دوسری عورت اس کی عوض دودھ نہیں پلا سکتی (۱۴) عدت پوری کرنے میں (۱۵) قسامہ میں (۱۶) جنایت میں (۱۷) پڑی چیز کا اٹھانا اور ایندھن گھاس کا جمع کرنا (۱۸) گواہی دینا البتہ شہادت علی الشہادت کہ اس صورت میں حاکم اس کی جانب سے نائب کر سکتا ہے تیسرا موقوف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت ہو سکتی ہے اور وہ اڑیس کام ہیں (۱) زکوٰۃ و خمس کا نکالنا اور خیرات کی تقسیم (۲) خرید و فروخت میں نائب ہو اگرچہ منیب احرام باندہ ہے (۳) قیمت کا وصول کرنا (۴) رہن کرنا اور رہن رکھنا (۵) صلح (۶) حوالہ (۷) ضمانت (۸) شرکت (۹) مضاربت (۱۰) مزراحت (۱۱) مساقات (۱۲) وکالت (۱۳) عاریت (۱۴) امانت (۱۵) شفع (۱۶) اجارہ (۱۷) ایلا اور لا دعویٰ (۱۸) نکاح محرم کے نکاح کے سوا کہ جو کوئی شخص احرام باندہ ہے ہوا اس کی طرف سے نکاح کی وکالت بھیج نہیں (۱۹) مہر کا طے کرنا (۲۰) خلع (۲۱) طلاق کے رجوع میں (۲۲) طلاق دینے میں (۲۳) جعالہ (۲۴) ہبہ اور وقف (۲۵) قسامہ (۲۶) خونہیا وصول کرنے میں (۲۷) ترکہ اور وصیت وغیرہ حقوق پر دخل لینا (۲۸) چیز کا بانہ سنا اور وصول کرنا (۲۹) جب تک فرض یعنی نہ ہو تو جہاد میں نیابت ہو سکتی ہے (۳۰) قسریان کے فوج کرنے میں (۳۱) دربار کا کرنا۔

نیابت عامہ

نیابت خاصہ

اقسام وکالت

(۳۴) حدود وکالت کا ثابت کرنا (۳۳) تیر اندازی اور گھوڑ دوڑ میں (۳۴) غلام کو آزاد کرنے میں اور وکالت اور مدبر بنانے میں (۳۵) مرافعہ اور مالش (۳۶) دعوئے کرنے میں (۳۷) دعوئے کاثبوت پیش کرنا (۳۸) جو طواف نہ آیا رمی کو قبول جائے وہ کسی کو اپنا نائب کرے جو مختصا موقوف وکالت کے اقسام میں اور وہ تین ہیں (۱) حرام جیسے کوئی ذمی کسی مسلمان یا ذمی کی طرف سے وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے یا کسی مسلمان کی طرف سے شراب، سور وغیرہ حرام چیز کو فروخت کرنا اگرچہ وکیل نصرانی ہو (۲) مکروہ جیسے کوئی مسلمان کسی ذمی کا وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے اور بعض مجتہد اسکو بھی حرام جانتے ہیں (۳) جائز اور وہ سات قسم ہیں (۱) حاضر کی جانب سے طلاق کا وکیل ہونا اور بعض اسکو باطل جانتے ہیں (۲) حاکم کی اجازت سے سفیہ کا وکیل ہونا (۳) نکاح اور طلاق کے واسطے عورت کسی کی طرف سے وکیل ہو (۴) فاسق اپنے بیٹا بیٹی کی جانب سے نکاح میں وکیل ہو (۵) غلام آقا کی جانب سے کسی کا وکیل بنے (۶) کافر کی وکالت (۷) مفلس کا وکیل ہونا اور سنت ہے کہ وکیل معاملہ داں واقف کار ہو اور جس زبان میں گفتگو کرنی پڑے اسکو جانتا ہو اور جب موکل اپنی شے طلب کرے تو وکیل پر واجب ہے کہ تسلیم کرے بشرطیکہ تسلیم کرنا ممکن ہو اور اگر اسوقت نہ دے اور پھر وہ شے تلف ہوگئی تو دیندار غیرے کا اور اگر گواہ کرنے کی غرض سے تاخیر کرے تو مضائقہ نہیں کہ دیتے وقت گواہ کرنا واجب ہے بے گواہوں کے دینا صحیح نہیں لیکن اگر امانت رکھنے میں وکیل ہو تو گواہوں کی ضرورت نہیں اور وکیل کو موکل کا مال بے اطلاع کے خود خرید لینا یا اپنی بیٹی کو اس سے بیاہ دینا حرام ہے اور مالدار اور ذی عزت آدمی کو سنت ہے کہ اصالتاً دعوئے رجوع نہ کرے اور وکیل کی معرفت رجوع کرے اور وکالت کاثبوت و وجیز سے ہونا ہے یا تو موکل خود حاکم کے سامنے اقرار کرے یا دو گواہ عادل گواہی دیں اور جب وکیل کو اپنی برطرفی کا علم ہو جائے اگرچہ ایک عادل کے بیان سے علم حاصل ہو تو آپ کو معزول جانے چنانچہ ہشام بن سالم کی روایت میں وارد ہوا ہے چھٹی فصل گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی کے بیان میں اور اسکی سترہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب اور قبول کرنے والے بالغ عاقل فاعل مختار ہوں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سابقہ ایک قسم کا جعالہ ہے اس میں قبول کی ضرورت نہیں (۲) جس جانور پر سابقہ کریں وہ گھوڑا اور اونٹ اور خچر اور گدھا اور ہاتھی ہیں ان کے سوا اور جانوروں پر باریت نہیں اور آیا کبوتر اور شاطر اور کشتی کرنا اور کشتی چلانا اور مگدر اور نال انجانا اگر بغیر شرط کریں تو جائز ہے یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے بعض عالم کشتی کرنے کو جب کچھ شرط نہ لگائیں جائز ٹھہراتے ہیں (۳) جو چیز جیتے پر دینی ٹھہرے اسکی مقدار معلوم ہونی چاہئے دکھلاویں یا بیان کر دیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسوقت نہ دیں پھر دینا ٹھہرے خواہ کوئی وعدہ کریں یا بلا ميعاد ہو اور وہ شے ان دونوں شخصوں کا مال ہو جن میں شرط ٹھہری ہے یا ایک جانب سے یا کسی خیر کی جانب سے یا سرکاری خزانے سے ہو (۴) دونوں گھوڑے اور تیر وغیرہ چیسندہ بن میں باریت ٹھہرے ان کا مشاہدہ ہو کر معین ہو جانا چاہئے باقی سوار اور تیر اندازوں کا معین ہونا

گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی

لازم نہیں (۵) دونو جانور برابر ہوں ایک ضعیف ایک قوی نہ ہو دونو پر جیتنے کا احتمال ہو سکے ایسے ہوں
 (۶) دونوں ایک جنس کے ہوں پس گھوڑے کے ساتھ خچر کی بازی لگانا صحیح نہیں لیکن دونو کا ایک قسم ہونا
 ضرور نہیں عربی کے ساتھ یا بکو کو بگا سکتے ہیں (۷) دونو ایک ساتھ دوڑیں آگے پیچھے روانہ ہوں گے تو
 صحیح نہیں۔ لیکن اگر آگے پیچھے کھڑے ہوں اور اپنے اپنے مقام سے ساتھ دوڑیں تو ہو سکتا ہے (۸) شرط
 کا مستحق وہ سوار ہے جو دونوں شرط لگانے والوں میں سے آگے نکل جائے یا مثل کہ جوان کے ساتھ دوڑ
 پڑے انکے سوا دوسرے کو دینا صحیح نہیں (۹) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے عدد تیر پھینکے جائیں گے اور محاطہ
 اور مبادرت میں اختلاف ہے (۱۰) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے تیر نشانہ پر لگے شرط ہیں مثلاً یہ کہیں کہ جو
 شخص کہ میں تیر میں پانچ تیر نشانہ پر لگائے وہ شخص بازی جیت لے گا (۱۱) تیر لگانے کی کیفیت معلوم ہونی
 چاہئے کہ آیا تیر نشانہ سے پار ہونا شرط ہے یا نشانہ پر لگنا یا نشانہ کے آگے جا پڑنا بھی کافی ہے یا نشانہ تک
 پہنچ جائے۔ کسی طرح پر ہو اور اگر مطلق ہو گا تو شش اخیر مراد لی جائے گی (۱۲) دونو تیر انداز کا رگیری وغیرہ
 سب باتوں میں مساوی ہوں اور عدد میں برابر تیر پھینکیں (۱۳) مشاہدے کے ذریعہ سے نشانہ یا چاند ماری
 کی مقدار سے واقف ہوں کیونکہ نشانہ اکثر مختلف ہوتا ہے (۱۴) اندازہ کی مقدار معین ہو ورنہ صحیح نہیں (۱۵)
 نشانہ پر لگانے سے بازی لیجانا بخیرے دور پھینکنے کی بازی بڑھنا ہے تو پس اگر یہ کہیں کہ جس کا تیر زیادہ دور
 جائے جیت اسکے نام ہے تو صحیح نہیں (۱۶) میدان کی ابتداء اور انتہا مقرر ہو جائے اگر بھول رہے گی تو صحیح
 نہیں (۱۷) نشانہ پر تیر پھینچنا ممکن ہو پس اگر ممکن نہ ہو مثلاً پانچ سو باؤں کے فاصلہ سے تیر لگائیں صحیح نہیں۔
 ساتویں فصل تیر اندازی کی ہار جیت کی قسموں میں ورورہ تین ہیں (۱) مبادرت اور وہ یہ ہے کہ کل میں تیر
 پھینکنے پھیریں اور اسمیں یہ قرار پائے کہ جو شخص برابر پانچ تیر لگائے تو وہ سابق اور وہی شرط کا مستحق ہے
 پس ایک ان میں سے اول کے دس تیروں میں سے پانچ تیر لگائے اور دوسرا پانچ تیر لگا دے اب وہی ہے اور پورا کرنا
 اس صورت میں لازم نہیں (۲) محاطہ یعنی جس میں برابر ہیں اسکے شمار سے گرا تے ہائیں مثلاً یہ قرار پاسے
 کہ جو شخص منجملہ میں تیر کے پانچ نشانہ پر پہنچا دے وہ بازی لے جائیگا پس دونوں کے پانچ پانچ تیر نشانہ پر
 پہنچ جائیں تو اس صورت میں تیر لگانے میں گے جتنک بیسوں تیر پورے ہوں (۳) مضافہ یعنی یہ کہیں
 کہ منجملہ میں جس کے تیر زیادہ نشانہ پر پڑیں بازی اس کے ہاتھ ہے ایک یا دو بائیں اور تیر اندازی
 تیر انداز کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے اور آگے دوڑ سوار کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے یا اس
 کا وارث دوڑائے گا اس میں اختلاف ہے۔ آٹھویں فصل جعالہ کے بیان میں اس سے مراد ہے
 کہ کوئی شخص کسی جانور یا آدمی وغیرہ کسی چیز کے لانے پر یا کسی کام کے کرنے پر کسی شے کے دینے کا
 اقرار کرے کہ جو اساکرے گا میں اسکو یہ دوں گا اس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسے لفظ
 بولے جس سے معاملہ مذکور سمجھا جائے (۲) قبول لیکن جعالہ میں لفظی قبول شرط نہیں فعلی قبول یعنی اس کام

کے کرنے پر مستعد ہونا کافی ہے (۳) اشتہار دینے والا بالغ و عاقل خود مختار ہو (۴) جو کرنے کھڑا ہو اس
 وہ کام بن پڑنا ممکن ہو (۵) وہ کام ایسا ہو کہ جس کے لئے اجارہ کرنا یعنی مزدور لگانا درست ہو اور عمل اور
 انعام کو معین کرنا شرط نہیں پس اگر یہ کہہ دے کہ جو شخص میرے غلام کو جو بھاگ گیا ہے پکڑ لائے آدھے کا
 مالک ہے یا اس کو پہرے دیں گا تو جائز ہے لیکن اگر اجرت کو معین کر دے تو اس کی مقدار کو ظاہر کرنا ضروری ہے
 پس اگر مشرح نہ ہو تو معمولی مزدوری دینی پڑے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ شہر کے شہر سے پکڑ لائے تو ایک
 مثقال سونا دینا پڑے گا دوسرے شہر سے لادے تو چار مثقال اور سنا اس قول کی ایک حدیث ضعیف ہے اور
 مشہور اور صحیح یہ ہے کہ معمولی اجرت ملے گی اور جب لاکر اس چیز کو سونپ دے گا اسی وقت اجرت کا مستحق
 ہو جائیگا۔ اور اگر مالک کے دروازے پر پہنچا دے اور وہ بھاگ جاوے تو اجرت کا مستحق نہیں اور اگر تسلیم
 کرنے سے پہلے مر جائے تو بعض کے نزدیک پھر بھی اجرت کا مستحق ہے اور اگر کوئی شخص بے مالک کے
 اعلان اور اشتہار کے اس کی چیز لادے تو اجرت کا مستحق نہیں اور مالک تک اس کا پہنچا دینا اس پر لازم ہوگا
 اور اگر اعلان دینے پر دو شخص ملکر لائیں تو اس انعام کے وہ دو مستحق ہیں لیکن اگر مالک کچھ تفصیل
 کرے تو اس کے موافق ملے گا اور اگر انعام کی مقدار میں یا جنس میں محجکڑا پڑ جائے تو دو نو قسم کھائیں
 بعد اس کے معمولی اجرت اور مقدار دعویٰ میں جو چیز کم ہوگی وہ ثابت ہوگی اگر مالک کا بیان اجرت
 معمولی سے زیادہ مقدار کا ہو تو وہی مقدار ملے گی اور اگر اصل جہالہ میں اختلاف ہو تو مالک کا قول مقدم
 نہیں فصل لفظ کے بیان میں یعنی ایسی بڑی ہوئی چیز کا اٹھانا کہ اگر نہ اٹھائیں تو وہ صنایع
 ہو جائے اور اس کی تین قسم ہیں (۱) لقیط جس کو نبی و از ملقو ط بھی کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ
 بچہ ہے کہ جس کا کوئی والی وارث اور نگہبان نہ ہو کہ اگر اس کا کوئی ایسا رشتہ دار یا مربی ہو کہ جس پر
 حاکم اس کی خوراک کی بابت دباؤ ڈال سکے جیسے باپ دادا اور آقا تو اس پر ورش کا دباؤ ڈالاجائیگا
 اور اٹھانا لقیط کا واجب کفائی ہے جبکہ اس کے تلف ہونے کا خوف ہو اور بعض مجتہد سنت جانتے
 ہیں اور اگر ایک بچہ کی بابت کئی شخصوں میں تکرار ہو تو جس نے پہلے اٹھایا ہے وہ مستحق ہے اور اگر
 ایک دفعہ سب پہنچے تو شہر کا باشندہ گاؤں والے سے اولے سے اولے ہے اور گاؤں والا جنگلی سے مقدم اور
 مالدار نادار سے اولیٰ ہے اور ثابت العدالت جہول الحال سے مقدم ہے اور اگر کل اٹھانے والے
 ایک ہی قسم کے ہوں تو جس کے نام پر قرعہ نکلے وہ بچہ اس کو ملے گا اور اٹھانیولے میں تین شرطیں ہونی
 چاہئیں (۱) بالغ و عاقل (۲) آزاد ہو کہ غلام بڑن آقا کی اجازت کے اٹھا نہیں سکتا ہاں اگر
 غلام کے سوا اور شخص وہاں نہ ہو اور بچہ کے تلف ہونے کا خیال ہو تو اس صورت میں غلام پر واجب
 ہے کہ اس کو اٹھا لے (۳) مسلمان ہو جس حال میں کہ لقیط مسلمان زادہ ہو یعنی دارالسلام میں ملے یا دار
 الحرب میں ملے اور ہاں مسلمان رہتے ہوں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مسلمان ہونا شرط نہیں کہ مقصود

بچہ کی حفاظت ہے اور وہ کافر سے بھی حاصل ہو اور بعض کے نزدیک عدالت شرط ہے اور خرچ اس بچہ کا اگر مالدار ہے تو اسکے مال سے ہوگا اور محتاج ہو تو حاکم وقت دے گا اور اگر حاکم نہیں تو مسلمانوں پر اس کا خرچ خوراک واجب ہے اور اگر مسلمان نہ ہوں یا نہ دیں تو جس نے اٹھایا ہے وہ اپنے پاس سے خرچ کریگا اور اسکو اختیار ہے کہ قرض کے طور پر اس کا خرچ اٹھائے اور بعض کے نزدیک اس بچے نہیں لے سکتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر بچہ غلام ہے اور خرچ کرنے والے کو ضرورت ہو تو حاکم کی اجازت سے اسکو فروخت کر سکتا ہے اور اگر غیر سے مدد مل سکے اور اٹھائیوالا اپنے پاس سے اٹھائے تو اس صورت میں خرچ کو وصول نہیں کر سکتا اور اٹھائیوالا بچہ کے مال سے بے حکم حاکم اپنا خرچ نہیں لے سکتا ہے۔ لیکن اگر محتاج ہو تو خرچ نہیں اور خرچ معمولی کی مقدار کی بابت میں اٹھانے والے کا قول معتبر ہے۔ اسی طرح اصل خرچ کرنے اور نہ کرنے کے باب میں اور تقصیر ہونے اور نہ ہونے میں اسی کا قول مسموع ہے اور اگر بچہ تلف ہو جائے اور اٹھانے والے نے محافظت میں کوتاہی نہ کی ہو تو وہ ضامن نہیں اور اگر کوئی دعوے کرے کہ بچہ میرا ہے اور اپنے دعوے کو ثابت کر دے تو وہ بچہ اسکا کہلائے گا اور اگر جوان ہو کر وہ بچہ انکار کرے تو اسکا اعتبار نہیں اور اسکا عاقلہ امام ہوگا جب کوئی اور وارث حتیٰ کہ ضامن جبریرہ بھی نہ ہو پس قتل خطا میں امام کو دیت دینی پڑے گی اور وہ آزاد شمار ہوگا کہ اگر کوئی اسکی غلامی کا مدعی نہ ہو کیونکہ اصلاً ہر شخص آزاد شمار ہوتا ہے اور اگر کوئی غلام اسکو مار ڈالے تو وہ غلام اس کے عوض میں قتل ہوگا اور اگر کوئی آزاد اسکو مار ڈالے تو اس خیال سے کہ شاید وہ بچہ غلام ہو تو اس آزاد کو قتل نہیں کر سکتے اور اگر کوئی اسکو زخمی کرے تو جوان ہونے کے بعد اسکو اختیار ہے کہ زخم کی عوض زخم لگائے یا دیت لے دوسری قسم حیوان ہے جسکو ضالہ کہتے ہیں یعنی وہ حیوان جو یوں ہی پھرتا ہو کسی کے قبضہ میں نہ ہو اور اسکو پکڑ کر حفاظت نہ کریں تو ضائع ہو جائے پس ایسے حیوان کا پکڑنا مکروہ ہے احادیث سے جو مانعت پائی جاتی ہے اسکا مطلب یہی ہے کہ اٹھائیوالا ملکیت کے قصدر سے نہ اٹھاوے کہ اس قصدر سے پکڑنا حرام ہے اور شیخ طوسی علیہ الرحمۃ نے مبوط میں لکھا ہے کہ حیوان کا پکڑنا حاکم سے مخصوص ہے اور جو حیوان جنگل میں ہو اور اس حالت پر ہو کہ اگر اسکی خبر نہ لیں تو تلف ہو جائے اسپر قبضہ کرنا سنت ہے اور آبادی میں ہو تو حرام ہے اور ذمہ دار ہے اور خرچ خوراک کا دعویدار نہیں ہو سکتا البتہ بھیڑ کو پکڑ سکتے ہیں اور اختیار ہے امانتاً اپنے پاس رکھے اور حاکم کے حوالے کرے اور اس صورت میں تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر کوئی بھیڑ ایسے میدان میں ملے جہاں پانی نہ ملے تو اسکو ذبح کر کے کھا لینا حلال ہی البتہ اگر مالک کو معلوم ہو جائے تو قیمت دینی پڑے گی اور گائے بیل اور اونٹ اگر تندرست ہو یا ایسی جگہ ہو کہ اسکو گھاس اور پانی مل سکے تو ان کو نہیں پکڑ سکتے اگر پکڑیں گے تو ذمہ دار ہونگے اور بینک مالک یا حاکم کو سپرد نہ کرے بری نہیں ہو سکتا اور اگر چھوڑ دے گا تب بھی بری الذمہ نہیں اور گدھے کو جنگل میں جہاں

پانی نہ ہو اگر پائیں تو کپڑے کے ہیں۔ کیونکہ اس کو پانی کی برداشت نہیں اور بعض عالم اسکے پکڑنے کو بھی منع کرتے ہیں اور سنگ شکاری اور سنگ گلہ اور جو کتا محافظ باغ اور زراعت ہو ان کو کپڑے کے ہیں اور ایک سال مہر پکڑنے کے بعد اسے کام لینا درست ہے اور اگر مالک ان کا آجائے تو قیمت متعارف دینی آئیگی اور اگر کوئی بچہ یا کوئی مجنون کسی جانور کو کپڑے لائے تو وہی سال بھر تک نہ مارنے کے بعد اگر بچہ کا فائدہ دیکھے تو رہنے دے اور قیمت کا دین دار ہے اور خوراک لاوارث جانور کی اگر بادشاہ نہ ہو تو پکڑنے والے کے ذمہ ہے اور مالک کے لئے پر اس سے وصول کیے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس جانور کی حفاظت لایا والے کے ذمہ ہے اور حفاظت خوراک بغیر ہو نہیں سکتی تو خوراک بھی واجب ٹھہری پس مالک سے دعوے نہیں کر سکتا۔ تیسری قسم بے جان چیز جو نقطہ کہتے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ کھوئی چیز کو جو کوئی اٹھا دے مالک کو دینے کی غرض سے اٹھا رکھے اور اٹھانا پڑی چیز کا مکروہ ہے اگرچہ آدمی اپنے آپ کو معتمد جانتا ہو ہاں اگر خیال ہو کہ یہ شے تلف ہو جائے گی تو اس صورت میں اٹھانا مکروہ نہیں اور اگر اپنے آپ پر اعتبار نہ ہو تو اٹھانا حرام ہے اور حرم مکہ میں جو چیز پڑی ہو اس کے اٹھانے والے میں عدالت شرط ہے فاسق کو اٹھانا حرام ہے اور عادل کو اختیار ہے اپنے پاس رکھے یا حاکم کے سپرد کر دے اور اگر فاسق اٹھا لے تو حاکم اس سے لے گا یا کسی دوسرے کو اس کا شریک حال کر لے گا ایک برس تک یا بعد اس کے وہ فاسق اگر تھک کا قصد کرے تو حاکم اس سے لے لے گا اور ایک سال کے بعد بغیر ضمانت لئے اسکو دیدیگا اور حرم مکہ کے سوا دوسری جگہ جو سونا چاندی جواہرات پڑے پائیں اور آبادی میں نہ ہوں اور اسلام کا مسکہ بھی ان پر نہ ہو یعنی مکہ یا بادشاہ اسلام کا نام اسپر نہ لکھا ہو تو اس شخص کا حق ہے جس نے اسکو اٹھایا اور اگر اسلام کی علامت اس میں پانی چلے یا آبادی میں ہو اور اس کا مالک معلوم نہ ہو مشہور قول یہ ہے کہ اگر ایک درہم سے زیادہ ہے تو ایک سال تک اعلان کرنا واجب ہے بعد اسے اگر تصرف کرنا چاہے تو کرے اور اگر اس کا مالک آگیا تو اسکو دینی پڑے گی اور جو چیز مسلمانوں کی بستیوں میں کسی شخص کے گھر یا زمین میں ملے تو مالک زمین کو خبر کرے اگر وہ بیان کرے کہ میرا مال ہے تو اسکو دیدے اور گواہ اور قسم دینے کی ضرورت نہیں اور اگر کہے کہ میرا مال نہیں تو اگر اسلام کی علامت اسپر نہیں ہے تو اس شخص کا ہے جس کو وہ ملا اور اگر اسلام کا اثر اسپر ہے تو لفظ کے احکام اسپر جاری ہوں گے اور یہاں تک جو احکام بیان ہوئے یہ بلا د اسلام کے احکام تھے بلا و کفر یعنی کافروں کی بستیوں کا یہ حکم ہے کہ جو چیز کسی کو ملے آبادی میں خواہ دیر یا میں سونا ہو خواہ چاندی اسلام کی نشانی اس پر ہو خواہ نہ ہو وہ ہانے والے کا حق ہے اور جو چیز سونا یا چاندی یا جواہرات جانور کے پیٹ میں سے نکلے وہ مالک جانور کا مال ہے اور اگر اس نے اس کو کسی سے خرید لیا ہے تو اسکو اطلاع کرے اور اگر وہ کہے کہ میرا مال نہیں تو جس نے پایا ہے اسی کا حق ہے اگر اسلام کا نشان اسپر نہ ہو اور اگر ہو تو ایک سال تعریف واجب ہوگی لیکن

جو چیز حرم مکہ کے باہر ملے بدون ایک سال تعریف کرنے کے اسکے مالک نہیں ہو سکتے اگرچہ ایک درہم کم ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر حرم مکہ میں بھی بے سکے کے درہم ملین تو بدون تعریف کے پانیولے کا مال ہو اور اگر غلام کسی جانور یا مال کو پاوے اور ایک سال تعریف کے بعد تلف کر دے تو اسکی ذات سے ضمانت متعلق ہوگی آزاد ہونے کے بعد دیگیا۔ تتمہ لفظ کے چار حکم ہیں ایک واجب اور وہ تعریف ہے یعنی جس نے اٹھایا ہے اور خود اسکا نوکر چاکر اسکا اطلاع دے اس طرح پر کہ اول روز تمام روز پھر ہر روز ایک دو مرتبہ پھر ہفتہ میں ایک مرتبہ پھر ہر مہینے میں ایک مرتبہ اسی طرح سال بھر تک ایسے مقامات پر جہاں آدمی جمع ہوتے ہوں یعنی بازاروں میں اور مسجدوں کے دروازوں پر اور اسی قسم کے دوسرے موقعوں پر صبح اور شام کو عید کے دن اور جمعہ کے دن اور قافلہ کے شہر میں آنے کے وقت پکارا کرے اور پکارنے میں اسکی جنس سے مطلع کرے کہ سونا ہے یا چاندی اور اگر پردیس میں ملے تو تعریف کرنے کے بعد اپنے شہر میں لیجا سکتا ہے اور بقیہ سال کی تعریف کو وہاں پورا کر دے اور اگر جنگل میں ملے تو اختیار ہے جس جگہ چاہے بیان کرے اور جو چیز باقی رہے اسکی قیمت لگا کر اپنے پاس رکھنے یا دوسروں کے ہاتھ بیچ دے اور اسکی قیمت کو رکھ چھوڑے باقی کسی بات کا ذمہ دار نہیں اور اگر اس مال میں کچھ افزائش ہو جائے خواہ منفصل ہو جیسے اٹھسے بچے اور خواہ متصل جیسے فرہی تیار لی نو سال بھر کے اندر اصل مالک کا حق ہے اور ایک سال بھر کے بعد ملقط یعنی پلے والے کا اگر وہ چاہے تو حق ہوگا (۲) حکم ضمانت ہے یعنی ملکیت کا قصد کرے یا حفاظت میں غفلت ہو اور بدون اسکے ضامن نہیں این ہے (۳) حکم مالک ہونا اور وہ سال بھر تعریف کرنے کے بعد ملک کے قصد کرنے پر حاصل ہوتا ہو (۴) اصل مالک کو واپس دینا اور وہ واجب ہے جس صورت میں دو گواہ عادل گواہی دیں اور ایک گواہ سے ثابت نہیں ہو سکتا اور تہ اور نشان دینا بھی کافی نہیں اگرچہ اسکی راست گوئی کا گمان ہو اس صورت میں دینا جائز ہے اور اگر نہ دے تو حاکم اس پر جبر نہیں کر سکتا اور اگر نہ دینے پر دیدیا اور پھر گواہوں نے بیان کیا کہ اس کا مال نہ تھا تو مالک اصل کو چھین سکتا ہے اور اگر اصل شے تلف ہو جائے تو دونوں میں سے جس پر چاہے دعوے کرے اور اگر مینے والے پر دعوے کیا تو وہ لینے والے پر دعوے کرے گی بشرطیکہ اس نے دیتے وقت اسکی ملکیت کا اقرار نہ کیا ہو ورنہ اس پر دعوے نہیں کر سکتا اور اگر دونو اس پر گواہ پیش کریں اور یہ پہلے کو دیکھا ہے اور دو شہادتیں برابر درجہ کی ہوں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر نکلے اس کو دو دینے پس اگر دوسرے کا نام نکلے تو پہلے سے لے لیں گے اور اگر تلف ہو گئی ہو تو اگر دیے والے نے حاکم کے حکم سے دی تھی تو وہ بری الذمہ ہے اور اگر خود دیر سے تو ذمہ دار ہے۔ تنکماہ انقاط یعنی پڑی چیز کے اٹھانے کی پانچ قسمیں ہیں پہلی قسم واجب وہ ایسے بچہ کا اٹھانا ہے کہ اگر نہ اٹھائیں تو تلف ہو جائے اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں (۲) قسم حرام اور وہ اس صورت میں ہے کہ اٹھانے والا جانتا ہے کہ مجھ سے خیانت واقع ہو جائے گی یا اٹھانے والا فاسق ہو اور لفظ حرام شے ہو (۳)

قسم سنت ہے اور وہ ایسے مال کا اٹھانا ہے کہ نہ اٹھائیں تو ضائع ہو جائے (۴)، قسم مکروہ اور اسکی چند قسمیں ہیں (۱) مطلق اٹھانا دوسرے فاسق کا اٹھانا حرم مکہ کے باہر تیسرے مال اور حیوان کا اٹھانا۔ چوتھے ایسی چیز کا اٹھانا جس کی قیمت کم ہو اور منفعت زیادہ جیسے لاشی، کھوٹا، جوتا، کھڑاؤں، لوٹا، چابک وغیرہ اور بعض مجتہد تغلیں اور آفتابہ اور تازیانہ کے اٹھانے کو حرام جانتے ہیں (۵) جو چیز ایک درہم سے مالیت میں کم ہو اور حرم میں پڑی ہو اسکا اٹھانا۔ (۶) قسم اور وہ ایک درہم سے کم مالیت کی چیز حرم کے باہر اٹھالینا اور وہ حکم جو اٹھانے پر واجب ہیں اول حفاظت دوسرے گواہ کر لینا بچہ کے اٹھالینے میں اور جو چیز سنت ہے وہ بھی دو ہیں (۱) گواہ کرنا مال اور حیوان کے اٹھانے وقت (۲) گواہ کو اس چیز کے اوصاف سے مطلع کرنا تاکہ گواہی کا فائدہ حاصل ہو اور جو کام اسپر مکروہ ہے وہ مسجد میں پکارنا ہے اور صاحب مال پر جو چیز واجب ہے وہ یہ ہے کہ جب پانی بولے نے جو کچھ پایا تھا دے دیا تو یہ لے لے لے اور اگر پانی بولے نے ملکیت کا قصد کر کے اس میں تصرف کیا اور اسوجہ سے وہ چیز خراب ہو گئی اور وہ گھائے سمیت پیش کرے تو اسکو قبول کرنا واجب ہے۔ دسویں فصل احیائے اموات میں یعنی افتادہ زمینوں کا مزرعہ اور مرداس سے وہ زمین ہے کہ کوئی اسپر قابض نہ ہو پیکا رٹھی ہو اسوجہ سے کہ نہ پانی نہیں رہا یا پانی میں ڈوب گئیں اور اس قسم کی زمین مال امام ہے پس اگر کوئی مسلمان ان افتادہ زمینوں کو مزرعہ بنائے وہ شخص سات شرطوں سے اس زمین کا مالک ہوگا (۱) اذن امام اور غنیمت کے زمانہ میں جو شخص انکو درست کر لے وہ دوسروں سے اولے ہے جب تک عمارت یعنی جوتارہ باقی ہو (۲) وہ زمین کسی مسلمان کا یا ایسے شخص کا جس سے امام نے صلح کی ہے مال نہ ہو پس اگر بخر کسی کی ملک ہے تو بے مالک کے اذن کے اسکا جوتنا صحیح نہیں اور اگر مالک مفقود ہو اور کوئی شخص اسکو جوت لے تو مالک کے پیدا ہونے تک دوسروں سے وہ اولی ہے اور اگر پھر افتادہ ہو جائے اور کوئی دوسرا شخص اسکو اٹھا لیوے تو یہ دوسرا اور وکی بہ نسبت اولی ہے (۳) افتادہ زمین کا اٹھانے جوتنے والا مسلمان ہو اگر ذمی امام کی اجازت سے اٹھا لیوے تو اس میں اختلاف ہے (۴) جو شخص افتادہ زمین کے اٹھانے کا ارادہ رکھتا ہو اسکو چاہئے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ جسے عرف اور دستور کے موافق کہنے میں آئے کہ فلا نے نے فلاں زمین کو احیا کیا یعنی اٹھا لیا پس بارہ لگا دینا یا اینٹ پتھر سے صاف کرنا یا ڈول باندھنا کافی نہیں کہ ان سے ملکیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ استحقاق اور اولویت نکلتی ہے اور اگر وہ زمین اس سے دوسرے پر منتقل ہو جائے وہ دوسرا اس سے اولی ہو جائے گا اور ایسی زمین کا بیع کرنا بیع نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باڑ کرنا وغیرہ جن چیزوں کا بیان ہوا ان سب سے ملکیت پیدا ہو جاتی ہے (۵) افتادہ زمین جائے عبادت نہ ہو جیسے عرفات اور مشعر اور منی کی زمین (۶) اس زمین کو رسول اللہ نے کسی خاص مساحت کیلئے بخر نہ رکھ چھوڑا ہو جیسے بقیع کی زمین کو کہ مہاجرین کا نخلستان تھا

افتادہ زمین کا استعمال زراعت

زکوٰۃ اور جزیہ کے جانوروں کی چرائی کیلئے حضرت نے اسکو افتادہ کر رکھا تھا اور یہی حکم ان زمینوں کا ہے جن کو حضرت نے کسی مخصوص جماعت سے مقاطعہ کر دیا ہو جیسے زمین عقیق کو کسی معاوضہ پر بلال ابن عمارت کے ساتھ آپ نے قطع کیا تھا اور خلافت عمر تک کسی نے دست اندازی نہیں کی عمر نے اس جاگیر کو ضبط کیا (۷) وہ زمین کسی عمارت کا حریم یعنی متعلقات سے نہ ہوا سو جہ سے کہ ہر چیز زمین مباح میں ایک حریم رکھتی ہے یعنی کچھ زمین اس کے متعلق کہلاتی ہے اور حریم کی کئی قسمیں ہیں (۱) مکان کا حریم اور اس سے مراد اسقدر زمین ہے جس میں اسکا گھوڑا ڈالا جاتا ہے اور برف کے ملک میں برف پھینکا جاتا ہے اور آب چک اور راستہ (۲) دیوار کا حریم اور اس سے مراد اسقدر زمین ہے جس میں منہدم ہونے کی حالت میں اس زمین کی مٹی گرتی ہے (۳) شہر کا حریم اور اس سے مراد حوالی یعنی شہر کا گورہ ہے جہاں پر اس بستی والے جمع ہوتے ہیں یا گھوڑے دوڑاتے ہیں اور کھات یا کھڑا ڈالتے ہیں اور اس بستی کے جانور چرتے ہیں (۴) نہر کا حریم وہ اس قدر جگہ کا نام ہے جہاں تک ریگ صفائی کے وقت اس نہر کا ریت ڈالا جائے اور دونوں طرف کی پتیاں جس پر راہ چلیں (۵) اس کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں کو پانی پلاتے ہوں اسکی پیمائش چالیس چالیس ہاتھ تک ہے پس دوسرا شخص اپنے اونٹوں کے لئے چالیس ہاتھ کے اندر دوسرا کنواں نہیں کھود سکتا اور بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ جناب رسالت پناہ صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے زمانہ میں کنوئیں کا حریم پچاس ہاتھ تھا اور اسلام میں پچیس ہاتھ ہے (۶) زراعت کے کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں سے پانی کھینچتے ہیں اور اسکی مقدار ساٹھ ہاتھ ہے (۷) چشمہ کا حریم جس کو ہندی میں پال کہتے ہیں اور وہ نرم زمین میں سزا ہوا تھا اور یہی زمین پانچ سو ہاتھ تک ہے پس ایک تال کی پال میں کوئی اور شخص دوسرا تال نہیں بنوا سکتا اور بعض احادیث میں قنات یعنی اس نہری کی حریم جسکو کنوؤں سے ولایت میں نکالتے ہیں اسی قدر دارد ہے (۸) راہ کی حریم اور وہ افتادہ زمین میں بڑک کے دو طرفہ سات ہاتھ ہے اور یہ تمام حریم افتادہ زمین میں ہوتے ہیں آباد زمین میں حریم نہیں۔ گیارہویں فصل

ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں اور وہ پانچ قسم کی چیزیں ہیں (۱) راستے اور فائدہ ان کا چلنا ہے اور بیٹھنا ہے اس صورت میں کہ راہگیروں کا حرج نہ ہو اور اگر خرید و فروخت کے لئے بیٹھے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر راہ وسیع ہے اور آنے جانے والوں کا حرج نہیں ہوتا تو بیٹھنا جائز ہوگا ورنہ درست نہیں اور جب وہاں سے اٹھے اور اس کا اسباب وہاں موجود ہو تو دوسرا شخص وہاں نہیں بیٹھ سکتا۔ لیکن اگر اس نے اپنا سامان اٹھالیا اور پھر اسی جگہ پر اگر بیٹھنے کا ارادہ رکھتا ہو تو آیا اس کا حق باقی رہے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جب اٹھ گیا تو کوئی حق اس کا باقی نہیں رہا اور اگر کوئی شخص راہ میں قفلہ بنانا چاہے تو درست نہیں اور اگر پوریہ وغیرہ سے راستہ میں سایہ کرے تو اگر راہ گیروں کا ضرر نہیں تو جائز ہے اور اگر دو آدمی ایک ساتھ ایک جگہ میں بیٹھنا چاہیں تو

وہ چیزیں جن میں مسلمان شریک ہیں

اقرب یہ ہے کہ قرعہ ڈالیں جس کے نام پر قرعہ نکل آوے وہ مقدم ہے اور راستہ کے دو طرفہ جگہ میں جو افتادہ زمین کے حکم میں ہے اگر کوئی کچھ بنا ناچاہے تو بشرطیکہ راہ گیروں کو اذیت نہ پہنچے اختیار رکھتا ہے لیکن کوچہ خاص میں بدون اجازت کوچہ والوں کے کچھ ایجاد نہیں ہو سکتا دوسری قسم مسجدیں ہیں اور قائمہ ان کا معنوم ہے پس جو شخص کسی جگہ میں اپنا قبضہ کر لے وہ دوسروں سے اولیٰ ہے اور جب وہ اٹھ گیا اگرچہ پوشو کر کے گیا ہو اور دوسرا وہاں آ بیٹھا تو دوسرا مستحق ہے ہاں اگر پہلے نمازی کی کوئی شے رکھی ہو تو اسکا حق باقی ہے تب یہی قسم وقت عام جیسے سرائے اور مدرسہ اور قائمہ ان کا طلبہ کا رہنا اور مسافروں کا اترنا ہے پس جو شخص ایک حجرے میں فروکش ہو جائے اگر وہاں کے ٹھہرنے کی لیاقت رکھتا ہو تو جب تک وہ اس حجرے میں ہے دوسروں سے اولیٰ ہے اسکا نکالنا جائز نہیں گو زیادہ عرصہ تک قیام کرے بشرطیکہ واقف نے کوئی میعاد قیام کی مقرر نہ کی ہو ورنہ بعد از نقصانے میت معلوم کے اسکو اٹھا سکتے ہیں اسی طرح پر جب واقف نے تحصیل علم کی قید لگائی ہو اور یہ شخص تحصیل علم میں مشغول نہ ہو اس کو وہاں سے نکال سکتے ہیں اور طالب علم اور مسافر کو انگریز یہ ہے کہ تا بقائے استحقاق دوسرے کو اس حجرے میں شریک نہ کرے اور جب چھوڑ کر چلا گیا تو پھر اس کا حق اس حجرے سے جاتا رہا اور اسکا اسباب موجود ہو تو حق رہیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے چوتھی قسم معدن و کان ہے اور اس کی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ کان ہیں جو ظاہر ہوں اور ان میں کچھ ہرج نہیں ہوتا جیسے نمک اور روغن نطفہ یعنی مٹی کا تیل اور قیر اور موم یا مٹی اور سرسہ اور یا قوت کی کانیں کہ ان میں تمام مسلمان شریک ہیں اور بعض مجتہدان کو امام سے مخصوص جانتے ہیں اور اگر کوئی شخص ان میں سے کسی قدر اٹھالے تو اسکو روک نہیں سکتے جب تک اسکی حاجت پوری نہ ہو دوسرا نہیں لے سکتا اور اگر چند آدمی دفعتاً جائیں اور سب کو کافی نہ ہو قرعہ ڈالیں اور یہ بھی امکان ہے کہ حصہ رسد بانٹ لیں اور یہ بھی خیال ہے کہ ضرورت والا اوروں سے مقدم ہو اور اگر نمک کی کان کی برابر افتادہ زمین میں گڑھا کھود کر تحصیل کا پانی اس گڑھ میں لے آویں اور وہ نمک بن جائے تو وہ نمک انہیں کا حق ہے جنہوں نے پتہ بیکری ہے باقی آدمی اس میں شریک نہیں دوسری قسم اندر دنیٰ کانیں جو خرچ اور تہذیب سے برآمد کی جاتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوسہ اور تانبہ اور رانگ اور بلور اور فیروزے کی کانیں یہ بھی تمام مسلمانوں کا حق ہے اور بعض مجتہدان کو بھی حق امام جانتے ہیں پس اگر نمایاں ہوں اور کوئی شخص ان کا احیا کرے تو وہ مالک شمار ہوگا اور اگر ظاہر نہ ہو تو جس شخص نے ان کو پیدا کیا ہے احیا کرنے سے وہ مالک ہو جائے گا اگر اسکی ملک میں سب یا زمین افتادہ میں ہو اور اگر معدن ایسی زمین میں ہو جسکو بانٹنے نے احیا کیا تھا تو خواہ ظاہر ہو یا پوشیدہ احیا کرنے والے سے متعلق است اور اسکی ملک ہے لیکن اگر احیا راستہ پہلے نمایاں ہو تو اسکی ملک نہیں اور اگر کنواں کھودا جائے اور اسکے اندر کان ہو تو وہ بھی بالاشتراك سب مسلمانوں کا حق ہے پانچویں قسم بانی اور اسکی چھ قسم ہیں (۱) قسم وہ پانی ہے جو کسی برتن یا حوض یا تالاب

میں ہو وہ اس شخص کا مال ہے جس کا وہ برتن یا حوض ہو اگر اس سے زمین مباح میں جس کا بیان دسویں فصل میں گذرا بنایا ہو اور اس پانی کی خرید و فروخت جائز ہے (۳) قسم کنوئیں کا پانی جو اپنی زمین میں یا زمین مباح میں ہو کھودا ہو کہ اس صورت میں کنوئیں والا اس پانی کا مالک ہے بغیر اس کی رضامندی کے کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا بیچنا تول کر یا بیعنا سے اس کو جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور کل کنوئیں کا پانی فروخت کرنا جائز نہیں اس لئے کہ تسلیم اس کی دشواری ہے اور پرانے کنوئیں کو جو بند ہو گیا ہو جو شخص صاف کرے وہی مالک ہے اور اگر کوئی شخص زمین مباح میں رفع ضرورت کے واسطے کنواں بنائے اور ملکیت کا قصد نہ رکھتا ہو تو جب تک وہ شخص وہاں موجود ہے دوسروں سے اس لئے ہے اور جب وہ چھوڑ کر چلا جائے تو جو شخص سب سے پہلے اس جھیسے پر قابض ہو جائے وہ اولیٰ ہے اور یہ کنواں کسی سے مخصوص نہیں ہوگا اور کوئی شخص اپنی زمین میں کنواں کھودے تو اپنے مہسایہ کو کنواں کھودنے سے منع نہیں کر سکتا اگرچہ وہ ان کے کنوئیں سے زیادہ گہرا کھودے اور اگرچہ اس کے کنوئیں کا پانی اس کے کنوئیں سے مل جائے تیسری قسم اگر نالاب اور سوت کا پانی اور مینہ کا اور کاریز کا پانی جو زمین مباح میں ہوں کہ وہ بھی سب مسلمانوں کا حق ہے کسی خاص سے مخصوص نہیں۔ ہاں جس قدر پانی کوئی شخص بھر لے جائے وہ اس کا مال ہے (۴) بڑی ندیوں کا پانی جیسے فرات اور دجلہ کہ اس میں بھی مسلمانوں کی شرکت ہی (۵) چھوٹے چھوٹے نالوں کا پانی جو کسی کی ملک نہ ہوں اسمیں بھی سب حقدار ہیں اور اگر اس کا پانی گھٹ جائے اور سب کو وفاد کرے تو پہلے اس کو دیں گے جو موہنہ کے نزدیک ہو پس اگر گھٹتی کو دینا چاہے تو جس میں نخل کا ٹہمہ ڈوب جائے اس قدر پانی اس کو دیں گے اور اگر باغ کو پانی دے تو ٹخنوں تک اور کھجوروں کے لئے پنڈلی تک پانی دیا جائے گا بعد اس کے آگے چلتا کریں گے اس جماعت کیلئے جو ان سے نیچے ہیں اور مقدار مذکور کی بھرائی سے پہلے آگے کو چلتا کرنا اور والوں پر واجب نہیں اگرچہ یہ نیچے والوں کو کچھ نہ پہنچے پس اگر اوپر والوں سے کچھ نہ بیگے تو باقی لوگوں کا کچھ حق نہیں (۶) نہر کا پانی جو ندی سے یا کسی حویل سے یا کسی دوسرے مباح پانی سے کاٹ کر لائے ہوں تو وہ کھودنے والوں کا مال ہے اور جس جس نے اس نہر کے کھودنے میں کام کیا ہو وہ سب اسے خرچ اور محنت کی مقدار کے موافق شریک ہوں گے اور اگر سب کو پانی کفایت نہ کرے تو حصہ رسد تقسیم کر لیں۔

گیارہواں باب

نکاح اور متعہ اور تحلیل اور نکاح میں کے بیان میں اور اسمیں ایک مقدمہ اور تین طلب اور ایک خاتمہ ہے مقدمہ نکاح کی فضیلت اور اسکے اقسام کے بیان میں واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت کے باب میں بہت

سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں چونکہ ان کل کے ذکر کی اس مختصر کتاب میں گنجائش نہیں لہذا ہم تین حدیثوں پر اکتفا کرتے ہیں انما بحملہ ائمہ معصومین علیہ السلام سے منقول ہے کہ اسلام کے بعد مسلمان کے حق میں اس صاحبہ بی بی سے بہتر کوئی فائدہ کی چیز نہیں جو کہ شوہر کو دیکھ کر خوشحال ہو اور اس کے پیچھے اس کی عزت و مال کا خیال رکھے۔ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ دو رکعت نماز عہال دار کی عذاب یعنی مجرد کی ستر رکعت نماز سے افضل ہے۔ تیسری حدیث یہ ہے کہ جو لوگ رنڈوے مریں وہ تمام مردوں میں بدتر ہیں اور باعتبار آدمی کی حالت کے مرد ہو تو وہ عورت، نکاح، پانچ قسم پر ہے اول واجب یعنی جن وقت انسان کو رغبت ہو اور مجرد رہنے سے بد فعلی کا ڈر ہو دوسرے سنت ہے اس حالت میں کہ زنا کا خوف نہ ہو اور مرد نان نفقہ اور مہر پر قادر ہو۔ تیسرے حرام اس کی مثال یہ ہے کہ آزاد شخص کے گھر میں چار آزاد عورتیں یا دو لونڈیاں منکوحہ ہوں یا غلام چار کنیز یا دو آزاد عورتیں رکھتا ہو اور ان سے زیادہ عقد میں لانا چاہتا ہے یا مسلمان عورت کا فرسے اور شیعہ سنی سے نکاح کرے یا شوہر دار عورت دوسرا عقد کرے چوتھے مکر وہ اور یہ اس وقت کہ نفس راغب نہیں اور مردوں کی کپڑا دینے سے بھی عاجز ہو لیکن اکثر مجتہد اسی حالت میں بھی عقد کو مکروہ نہیں جانتے۔ پانچویں مباح وہ ان چاروں صورتوں کے ماسواہر صورت ہے اور منکوحہ کے لحاظ سے بھی نکاح کی پانچ قسم ہیں اول یہ ہے کہ اس عورت سے نکاح کرنا واجب ہو اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آزاد عورت یا کنیز ایسی ہو کہ اگر اس سے عقد نہ کریں تو خوف زنا ہو (۲) وہ عورتیں جن سے نکاح کرنا سنت ہے یہ رشتہ دار عورتیں ہیں کہ صلہ رحم کی نظر سے ان سے عقد کرنا مسنون ہے (۳) وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے وہ ایسی عورتیں ہیں جو رضاع یعنی دودہ یا کسی سبب سے حرام ہوں جیسے یہود و نصاریٰ کے سوا سب کا فر عورتیں اسی طرح کل عورتوں سے نکاح کرنا جن میں یقیناً اپنی ماں یا بہن وغیرہ ایسی عورت جس سے نکاح حرام ہے ملی ہوئی ہے لیکن یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہوں گی (۴) وہ عورتیں جن سے عقد مکروہ ہے وہ سفید یعنی بے عقل عورتیں اور غنیم یعنی بائج عورتیں جن سے اولاد ہونے کی امید نہ ہو اسی طرح وہ عورت جس کی ماں کی شرمگاہ کو دوسری نظر سے دیکھا (۵) وہ عورتیں ہیں جن سے عقد مباح ہے اور وہ چاروں اقسام مذکورہ بالا کے ماعدہ ہر قسم کی عورتیں ہیں اور خود نکاح کی شرع میں تین قسمیں ہیں (۱) وہ نکاح جس میں ایک دوسرے کا وارث ہوتا ہے اسکو نکاح دائمی کہتے ہیں (۲) وہ ہے جس میں میراث نہیں ہوتی اسکو نکاح متعہ کہتے ہیں (۳) لونڈی سے نکاح کرنا اور اس کی تین صورتیں ہیں (۱) غیر کی لونڈی سے نکاح کرنا (۲) غیر کی لونڈی پر بذریعہ تحلیل متصرف ہونا (۳) بیع کے ذریعہ سے اپنی کنیز پر تصرف کرنا کہ وہ حلال ہے۔ پہلا مطلب نکاح متعہ کے بیان میں واضح ہو کہ متعہ کا حلال ہونا شیعوں کے نزدیک اجماعی ہے اور مشروع ہونا متعہ کا قرآن و احادیث فریقین سے ثابت ہے اور اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں

کہ منہ اول مشروع اور حلال تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ لیکن جو حدیثیں آیت منہ کی ناسخ قرار دیتے ہیں وہ باہم معارض اور ایک دوسرے کے خلاف ہیں اور دوسرے بادشاہ عمر کا قول کہ دو منہ پیغمبر خدا کے وقت میں حلال تھے اور میں منع کرنا ہوں صاف دلالت کرتا ہے کہ منسوخ نہیں ہوا باقی خود بادشاہ عمر کے قول سے قرآن کی آیت منسوخ سمجھنا معقول نہیں اگر خلیفہ نے اپنے اجتہاد یعنی رائے سے منع کیا تو اجتہاد رض یعنی حکم کے مقابل میں خطا ہے اور اگر بطریق روایت ان کا یہ کلام تھا تو اس کے عہد حکومت تک تمام مسلمان کس طرح پر اس مسئلہ سے بے خبر رہتے اور صحیح ترمذی میں کہ صحاح ستہ سے ہے منقول ہے کہ ایک شخص نے اس بادشاہ کے بڑے بیٹے عبداللہ سے پوچھا کہ تیرے باپ نے منہ کو منع کیا اس نے کہا کہ میرے باپ نے منع کیا مگر رسول خدا نے حکم دیا اور جس کام کو حضرت نے کیا ہوا اس کو میرے باپ کے کہنے سے ترک نہیں کر سکتے اور منہ کی تین صورتیں ہیں (۱) سنت جیسے مومنہ عقیقہ سے منہ کرنا (۲) حرام جیسے بت پرست اور دشمن اہلبیت عورت سے منہ کرنا یا شیعہ عورت سنی مرد سے منہ کر کے (۳) مکروہ جیسے فاحشہ بدکار عورت سے یا کنواری سے بدولن اسکے باپ کی اجازت کے منہ کرنا اور نکاح منہ کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَلْمَعْتَلُکَ یَا مَعْتَلُکَ یعنی عورت کہے میں نے تجھ سے میعاد کی نکاح کیا یا منہ کیا لیکن یہ عبارت اس صورت میں ہے کہ عورت و مرد خود صیغہ پڑھیں اور اگر طرفین سے وکیل صیغہ پڑھیں تو عورت کا وکیل یوں کہے مَنَعْتُ مَوَکَلَتِي مِنْ قَبْلِکَ مَوَکَلَتِي ط دوسری صورت میں (۲) مدت جیسے قبلت پہلی صورت میں اور قَبْلَتُ مَوَکَلَتِي دوسری صورت میں (۳) مدت کا ذکر کرنا کہ جس میں کمی زیادتی کا احتمال نہ رہے پس اگر مدت کا ذکر صیغہ میں نہ جائے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ عقد باطل ہے اور بعض کے نزدیک نکاح دوام ہو جائے گا (۴) مہر کا ذکر نہ ہو تو عقد باطل ہے اور نکاح دائمی میں ایسا نہیں ہے اس میں اگر مہر کا ذکر نہ آئے تو بھی عقد صحیح ہوتا ہے اور مہر کی مقدار کمی اور زیادتی میں کوئی مقرر نہیں۔ ہاں بعض عالم کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم نہ ہونا چاہئے (۵) یہ ہے کہ عورت مسلمان ہو اور اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوسہ میں اشکال ہے (۶) اگر زن کتابیہ سے منہ کرے تو اسکو شراب اور سورہ بلکہ کل حرام باتوں سے ممانعت کرے اور عقد منہ میں ہر جائز بات کی شرط ہو سکتی ہے مثلاً شرط کرے کہ رات کو تیرے پاس آؤنگا یا ایک مرتبہ صحبت کرنا یا دو مرتبہ جانا قرار پائے۔ لیکن مقدار

لے خلیفہ عربی میں ان بادشاہوں کو کہتے ہیں جو رسول اللہ کے بعد کے بعد دیگرے ہوتے رہے ہیں اور ان کو سلطان اور امام بھی کہتے ہیں اور حاکم شرع بھی کہلاتے ہیں مگر ہمارے مذہب میں سوائے دوازدہ امام علیہم السلام کے کوئی شخص خلیفہ اور سلطان اور امیر المومنین اور حاکم شرع نہیں البتہ مجتہد جامع الشرائط نائب امام اسکو حاکم شرع مانتا دیکھتے ہیں اسکو یاد رکھنا چاہئے فقہ میں جابجا کام آئیگا۔ ۱۰ مترجم۔ ۱۱۔ صیغہ منہ عورت کہے مَنَعْتُکَ الی کَذَا عَلٰی کَذَا۔ ۱۔ اول کذا کی جگہ میعاد کو ذکر کرے دوسرے کذا کی عوض مہر کو پس فوراً مرد جواب میں کہے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور عربی نہ جانے تو یہ عبارت ہندی میں کہے کہ میں نے آج سے فلاں وقت کا تجھ سے منہ کیا اسقدر مہر پر مرد کہے میں نے قبول کیا ۱۲ مترجم

اسوقت کی رو سے محدود ہوا سوائے کہ اگر مقاربت کے واسطے متعہ کرے اور کوئی میعاد گھڑی گھنٹہ کی رو سے معین نہ ہوگی تو متعہ باطل ہے اور متعہ میں طلاق کی حاجت نہیں بلکہ مدت کے ختم ہونے پر خود مفارقت ہو جاتی ہے اور متعہ میں نان و نفقہ واجب نہیں اور نہ میراث پہنچتی ہے اور اگر باہم وراثت ہونے کی شرط کر لیں تو اسمیں اختلاف ہے اور لعان اور ایلاء متعہ میں نہیں ہوتے جیسا کہ نکاح دائمی میں ہوتے ہیں چنانچہ اسکا بیان آگے آئیگا اور ایامتعہ میں ظہار ہے یعنی ممنوعہ بی بی کو ماں کہہ دے تو کچھ اثر رکھتا ہے جیسے نکاح میں ہوتا ہے یا کچھ مضرت نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور جس جگہ نکاح میں گواہ سنت ہیں متعہ میں سنت نہیں۔ ہاں اگر تہمت کا ڈر ہو تو گواہ کر لینا سنت ہے اور اگر عورت کی حالت مشتبہ ہو تو اس سے دریافت کر لینا سنت ہے اور آیا چار عورت سے زیادہ متعہ میں جمع ہو سکتی ہیں یا نکاح کی طرح چار سے زیادہ حرام ہیں اولیٰ یہ ہے کہ چار سے زیادہ جمع نہ کریں۔ دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم عقدہ اور وہ عیر کی کنیز سے مخصوص ہے اور آیا آزاد آدمی کسی کی لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے بعض کے نزدیک دو شرط ہے جائز ہے ایک تو یہ ہے کہ نہ کرنے میں زنا کا خطرہ ہے دوسرے یہ کہ ناداری کے سبب سے آزاد عورت کے نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو اور اس کنیز کی اولاد اگر شوہر آزاد سے ہے تو آزاد ہوگی اور اگر لونڈی کا مالک شرط کرے کہ اولاد کا مالک میں ہو گا تو آیا اس شرط سے وہ اولاد غلام ہو جائیگی یا نہیں اسمیں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ غلام ہوگی اور عقدہ کنیز کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس طرح اوپر گذرا (۳) مالک کا اذن کہ غلام و کنیز کا عقدہ بے پوچھے میاں کے گراہیو سے اسکی رضامندی پر موقوف رہے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ باطل ہو جائیگا اور اس صورت میں اگر جانکر ایسا کیا تو جو اولاد پیدا ہوگی اگرچہ آزاد سے پیدا ہو غلام ہوگی (۴) اپنی آزادی بی بی کی اجازت پس اگر بغیر اس کی رضامندی کے کسی کی لونڈی سے نکاح کرے تو جائز نہیں گو بی بی مجنون یا طربیا یا بچی ہو (۵) یہ بھی کہ آزاد آدمی دو کنیز سے زیادہ ایک دفعہ عقد میں نہ لے لے اور بعض ایک سے زیادہ کی اجازت نہیں دیتے (۶) غلام چار کنیز سے زیادہ عقد میں نہ لے دوسری قسم مالک ہونا کہ آقا و کنیز سے بلا عقد مقاربت درست ہے بلکہ عقد اور طلاق صحیح نہیں ہو سکتی اور اگر اپنی بی بی کو خریدے تو نکاح فاسد ہو جائیگا ہاں وہ مالک کی وجہ سے حلال ہو جائیگی اور اس قسم میں کوئی حصہ نہیں جہر قدر چاہئے اس قدر کنیز و نکاح تصرف میں لاسکتا ہے پس مالک کے ذریعہ سے ہزار لونڈیوں کو تصرف کر سکتا ہے بخلاف عقد کے کہ اس میں چار کی حد معین ہے اور جب آقا اپنی لونڈی کو دوسرے سے

لے یا مدت بخش دیتے سے ۱۲ مترجم

لے اور اس سے اجازت دے کہ بلا ضرورت کے نہ دے اس باب میں کافی جرئی حدیثیں وارد ہیں گو مباح ہے خصوصاً ثواب کی نظر سے علیٰ اختلاف اس صورت عینہ سے اور واضح ہے کہ ایامتعہ نکاح سے نفیلت میں کم مرتبہ ہے لیکن ایسا سنت کے ثواب لے اسکو بڑا و یا عید کا نکاح ثانی یہ وہ فی زمانہ نکاح اول سے چھوٹا یا فہم ۱۲ مترجم

بیاد دے تو پھر اسکو اس کنیز پر تصرف کرنا جب تک وہ اپنے شوہر سے طلاق یا فسخ یا وفات سے علیحدہ نہ ہو جائے اور عدالت پوری نہ کر لے درست نہیں اور اگر اپنی کنیز کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو ان میں سے بے طلاق بھی تصرف کر سکتا ہے اور سنت ہے کہ جب آقا اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو بطلانِ عہد غلام کی طرف سے کچھ اسکو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں اور اگر غلام یا کنیز کو فروخت کر دے تو اسکو کو اختیار ہے کہ ان کے نکاح کو توڑ دے یا بنا رکھے اور جب آقا اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ دن کو اپنے میاں کی خدمت کرے گی اور شب کو اپنے شوہر کے پاس رہے گی اور آقا کو لازم ہے کہ شب کو اس کو مہلت دے اور اگر آقا سفر میں اس لونڈی کو ساتھ لے جانا چاہے اور اس کا شوہر بھی ساتھ چلے کو آوارہ ہو تو آقا اسکو روک نہیں سکتا اور دو لونڈیوں سے ایک دفعہ ہمبستر ہو سکتے ہیں۔ بخلاتِ دوا آزاد غورتوں کے کہ ان کے ساتھ ایک وقت میں ہمبستر ہونا مکروہ ہے اسی طرح لونڈی کے ساتھ اس حالت میں کہ کوئی کچھ دیکھ رہا ہو مقاربت کر سکتے ہیں اور بدکار کنیز اور زنا کار سے وطی جائز ہے اور کنیز کے بچے میں منی کا باہر گرنا بھی جائز ہے اور مشترکہ کنیز سے کوئی شریک وطی نہیں کر سکتا اور شریک کے مباح اور حلال کرنے پر وطی کرنے میں اختلاف ہے۔ تیسری قسم اباحت اور تحلیل یعنی حلال و مباح کرنا اپنی کنیز کو دوسرے شخص پر اور یہ مسئلہ فرقہ شیعہ میں ہے باقی فرقہ غالباً اس کے منکر ہیں اور اس بات میں علمائے شیعہ میں اختلاف ہے کہ تحلیل نکاح میں داخل ہے یا ملک میں۔ سید مرتضیٰ نکاح میں داخل جانتے ہیں اور تحلیل کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے احلال وطی امتی یعنی میں نے تجھ پر اپنی کنیز سے ہمبستر ہونا حلال کیا اور آیا بلفظ اباحت بھی جائز ہے یعنی میں نے اس سے وطی کرنا تجھ پر مباح کیا اسمیں اختلاف ہے (۲) قبول بلفظ قبلت (۳) تحلیل کرنے والا اس لونڈی کا مالک ہو پس پر اپنی لونڈی کو حلال کرنا جائز نہیں (۴) مالک دیوانہ اور طفل و مست اور بیہوش اور وہ شخص نہ ہو جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو (۵) جس پر وطی کو حلال کیا جائے وہ شخص اس بات کے قابل ہو جس مسلمان لونڈی کو کا فر شخص پر مباح کر دینا یا شیعہ کنیز کو سنی پر حلال کرنا جائز نہیں (۶) کنیز شوہر دار نہ ہو اور جب بشرطیں پوری ہوں تو جوں ہی مالک نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس کنیز سے وطی کرنا حلال کیا اسی وقت وطی کرنا حلال ہو جائیگا اور مدت معین ہونا شرط نہیں بلکہ مالک کی اجازت پر اکتفا کرنا چاہئے پس اس نے اگر بوسہ لینا یا کام کرنا حلال کیا تو دخول جائز نہیں ہاں دخول حلال کیا تو بوسہ حلال ہوگا لیکن خدمت لینا حلال نہ ہوگا اور اس کنیز سے جو اولاد پیدا ہوگی اگر باپ آزاد ہے اور اناکس نے ان کی ملکیت کا وعدہ بھی نہیں لیا تو وہ آزاد ہے۔ تیسرا مطلب نکاح دائمی اور اس کے مقدمات اور شرائط ہیں اور اس میں تیرہ فضاء ہیں۔ پہلی فصل نکاح کے مقدمات میں واضح ہو کہ انھیں امر نکاح سے متعلق ہیں ایک راجب چونتیس منست آٹھ حرام چھبیس مکروہ ہیں واجب بیہے کہ جب کوئی مومن جو قادرِ نافع لفظ پر ہو درخواست کرے

تو قبول کرنا واجب ہے گو نسب میں برابر نہ ہو اور اس صورت میں اگر ولی اجازت نہ دیکے تو گنہگار ہو گا۔ اور وہ چوتیس امر جو سنت ہیں ان میں پہلا امر عقد سے پہلے خواستگاری کرنا (۲) عقد سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا (۳) استخارہ کرنا (۴) استخارہ کے بعد دعلے منقول پڑھنا (۵) دو رکعت نماز حاجت بجالانا (۶) خدا سے مراد پوری ہونے کی دعا کرنا (۷) کنواری عورت سے عقد کرنا (۸) ایسی عورت سے پیغام دینا جو بائجنہ نہ ہو یعنی ایسے خاندان میں شادی کرنا جس گھرانے کی لڑکیاں غالباً بائجنہ نہ ہوں (۹) اصالت والی عورت کی درخواست کرنا جس کے ماں باپ مومن اور صالح ہوں (۱۰) اس عورت کو پسند کرنا جو حسین ہو اور مہر اس کا کم ہو لیکن فطرح کے سبب پسند نہ کریں (۱۱) اپنے یگانوں میں رشتہ کرنا کہ سلسلہ رحم عمل میں آئے اور سستی اس میں اختلاف کرتے ہیں وہ عزیز صل میں شادی کرنا کہ وہ جانتے ہیں (۱۲) مومنہ کی درخواست کرنا اگرچہ سنی عورت سے بھی عقد جائز ہے (۱۳) باعلان عقد کرنا (۱۴) عقد پر گواہ کرنا (۱۵) عقد سے پہلے خطبہ پڑھنا جس میں خدا کی تعریف اور رسول اور آئمہ پر درود و سلام اور اقل درجہ احمد شد کہنا ہے اور بعض سنی خطبہ کو واجب جانتے ہیں (۱۶) رات کے وقت عقد کرنا برخلاف سنیوں کے کہ وہ عصر کے وقت سنت جانتے ہیں (۱۷) جس عورت سے محج کر نیکا ارادہ ہو اسکے ہاتھ اور منہ کو دیکھنا کھڑکی کو دیکھنے خواہ بیٹھی کو (۱۸) ولیمہ کرنا یعنی کچھ مومنوں کو ایک دن یا دو دن تک کھانا کھلانا اور بعض سنی ولیمہ کو واجب جانتے ہیں اور سنت ہے کہ ولیمہ دن کے وقت ہو (۱۹) جب کوئی مومن شادی کی محفل میں طلب کرے تو وہاں جانا اور کھانا سنت ہے اگرچہ سنی روزہ کی نیت کئے ہوئے ہو خصوصاً جس صورت میں نہ کھانیسے کھانیولے کے مال کے نقصان کا خیال ہو لیکن شادی کی محفل میں منہیات شرعیہ ہوں تو جانا جرم ہے ہاں اگر منع کر کے نہ جائے یا ایسا شخص ہو جس کے جانے سے وہ باتیں موقوف ہو جائیں تو جانا منع نہیں ہے اور اگر لاعلمی میں چلا جائے اور اٹھ سکے تو اٹھنا واجب ہے اور اگر مجبور ہو تو بیٹھے رہنے میں گنہگار نہ ہو گا اور اگر اس مجلس میں تصویر ذی روح کی ہوں تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قالین اور فرش پر کھینچی ہوں تو جانا جائز ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ اگر گائیکہ پر ہوں تب بھی مضائقہ نہیں اور اگر دفعۃً دو جگہ سے بلاوا آوے تو جس کا مکان قریب ہو اس کے یہاں جاوے (۲۰) کنواری لڑکی اپنے باپ کی اجازت سے عقد کرے (۲۱) اگر باپ نہ ہو تو بڑے بھائی کو اختیار ہے (۲۲) اگر دو بھائی اپنی بہن کا عقد دو جگہ تجویز کریں تو لڑکی بڑے بھائی کے عقد کو اختیار کرے (۲۳) دو رکعت نماز مقاربت سے پہلے میاں بیوی دو نو پڑھیں (۲۴) وہ دعا جو اس نماز کے بعد منقول ہے اسے پڑھیں (۲۵) حاضرین سے التماس کریں کہ وہ ان کے دعا کرنے کے وقت آمین کہیں (۲۶) دخول سے پہلے دلہن کو قبلہ رو بٹھلا کر اس کے ماتھے پر ہاتھ رکھ کر دعلے منقول پڑھیں اور خدا سے دعا کریں کہ نیک صلح ہاتھ پاؤں سے درست فرزند عطا فرمائے

لہ بشرطیکہ نامہ یعنی دشمن اہلیت اور خارجی فرستے نہ ہو ۱۲ مترجم ستہ ولیمہ کا وقت زفاف کی صبح کو اور عقد کے بعد ۱۱

اور وہاں کے پاؤں سے جوتی نکال کر اس کے پاؤں دھو کر اس پانی کو مکان کے چاروں کونوں میں ڈال دے (۲۷) رات کے وقت زفات ہو (۲۸) بی بی کے پاس جلیکے وقت اور فایغ ہو نیکیے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے (۲۹) دو لو با وضو ہوں (۳۰) اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دے اگر وہ خواستگار ہو (۳۱) اگر کثیر خریدنے کے وقت حاملہ اور حمل کو چوتھا مہینہ ہو اور اس سے خریدار مہتر ہو وے تو منی کو فرج کے باہر گرا دے (۳۲) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہو تو دخول سے پہلے طے کر لیں (۳۳) ایک عورت کے زیادہ عقد میں نہ لائے (۳۴) جماع کے وقت آنکھ بند رکھنا اور وہ آنکھ امر جو حرام ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ جب کسی شخص نے ایک جگہ درخواست کی اور وہ منظور ہو گئی تو دوسرے شخص کو درخواست دینا حرام ہے اور بعض مجتہد اسکو مکروہ جانتے ہیں (۲) عورت پر پیغام ڈالنا جو عدہ رجید میں ہو مہر اعتہ درخواست کرے یا کناشہ اور عدہ وفات میں ہر احتیاط پیغام دینا حرام ہے کناشہ حرام نہیں (۳) اگر کوئی عورت کسی شخص سے کہے کہ تو میرا نکاح کسی شخص سے کر دے اور وہ شخص اس کا نکاح اپنے ساتھ کہے تو یہ امر حرام ہے (۴) حج کا احرام باندھ کر نکاح کرنا (۵) مسلمان عورت کو کافر سے بیاہ دینا (۶) مومنہ عورت کا عقد سنی مرد سے کرنا اور بعض اسکو مکروہ جانتے ہیں (۷) جس حالت میں مالک کی ناراضی معلوم ہو اس صورت میں اس شے کو لوٹنا جو وہاں پہنچا کر گئے ہیں (۸) کافر عورت سے نکاح کرنا اور وہ بھیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر ناداری کے خیال سے نکاح سے باز رہنا (۲) مال اور جمال کی وجہ سے عقد کرنا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مال اور جمال کی غرض سے نکاح کرے وہ اس سے محرم رہتا ہے اور اگر اصلی غرض اس کی نکاح کرنے سے سنت پیغمبر کی تعمیل ہے تو حق تعالیٰ اس کے مال اور جمال دونوں میں برکت دیگا (۳) قمر در مقرب میں نکاح کرنا (۴) تحت الشعاع یعنی اخیر کی تین تاریخوں میں عقد کرنا (۵) بے بسم اللہ دخول کرنا (۶) دونوں سے زیادہ بیاہ کا کھانا کرنا (۷) جماع کے وقت فرج کو دیکھنا اور فرج کے اندر نظر ڈالنا زیادہ مکروہ ہے بعض عالم اسکو مکروہ جانتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ جو فرزند اس جماع سے پیدا ہوگا اندھا پیدا ہوگا (۸) ذکر خراکے سوا جماع کے وقت باتیں کرنا خصوصاً مرد کا بولنا حدیث میں آیا ہے کہ جماع کے وقت باتیں کرنا بوجھ کو نکا پیدا ہوتا ہے (۹) شادی کا کھانا مخصوص مالداروں کو کھلانا ہاں اگر میر فقیر سے پہلے تو مضائقہ نہیں (۱۰) کفار کی محفل شادی میں شریک ہونا (۱۱) عروسی کے پھانڈ کو جس صورت میں مالک کی رہنمائی و ناراضی کی کا حال معلوم نہ ہو لوٹنا (۱۲) فاسق خاص حکم شراب خوار اور سنی ضعیف التذہب مرد سے مومن عورت کا نکاح کرنا (۱۳) کر دن اور جشن سے نکاح کرنا مگر کوئی قوم کی عورت سے اس سے مستثنیٰ ہے (۱۴) احمق اور بوقوف عورتوں سے نکاح کرنا (۱۵) فاحشہ عورتوں سے نکاح

اور وہاں کے پاؤں سے جوتی نکال کر اس کے پاؤں دھو کر اس پانی کو مکان کے چاروں کونوں میں ڈال دے

کرنا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مال اور جمال کی غرض سے نکاح کرے وہ اس سے محرم رہتا ہے اور اگر اصلی غرض اس کی نکاح کرنے سے سنت پیغمبر کی تعمیل ہے تو حق تعالیٰ اس کے مال اور جمال دونوں میں برکت دیگا

کرنا اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱۶) مٹرن اور لڑاکا اور حاسد اور بدخواہ اور باغی عورتوں سے نکاح کرنا (۱۷) جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اس سے صاف صاف کہنا کہ میں ایسا جماع کروں گا کہ تو راضی ہو جائے گی یا مجھے میں کہے کہ بہت سے آدمی تجھے خوش کر سکتے ہیں (۱۸) اپنی دانی بنانی اور تاکھلائی سے نکاح کرنا اور بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۹) اپنی دانی کی بیٹی سے نکاح کرنا (۲۰) اپنی باند زنا یعنی باپ کی جو رو کی بیٹی سے جو اس کے باپ کے بعد دوسرے شوہر سے پیدا ہوئی ہو نکاح کرنا (۲۱) اپنی ماں کی سوت سے یعنی اپنی ماں کے دوسرے خاوند کی جوڑ سے عقد کرنا (۲۲) کواری لڑکی سے بغیر مرضی اس کے باپ کے نکاح کرنا (۲۳) بعض علماء کے قول کی رو سے جو رو کو طلاق بائن دے کر فوراً اسکی بہن سے نکاح کرنا (۲۴) بی بی کو اس کے عزیزوں کی بیمار پرسی اور ماتم پرسی سے منع کرنا (۲۵) بے مرضی عورت کے عزل کرنا یعنی نطفہ فرج کے باہر گرانا اور بعض اس کو حرام جانتے ہیں۔ بہر تقدیر جب ایسا عمل کرے تو نطفہ کی دیت یعنی دس مثقال سونابی بی کو دے لیکن ممنوعہ اور کنیز اور لڑاکا اور بڑبیا اور باغیہ اور بچہ والی عورت کے بلا اجازت یعنی رضاعت کے زمانہ میں عزل جائز ہے (۲۶) ایک وقت میں دو زوجہ کے ساتھ ہمبستر ہونا البتہ دو کنیزوں کے ساتھ لیٹ سکتا ہے دوسری فصل نکاح کی شرطوں کے بیان میں اور وہ سولہ ہیں (۱) ایجاب جیسے زَوْجَتُكَ یعنی عورت مرد سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا (۲) قبول مثلاً قَبِلْتُ النِّكَاحَ یعنی مرد کہے کہ میں نے نکاح کو قبول کیا اور فقط قبلت کہنا بھی کافی ہے اگر ایجاب اور قبول لفظ نکاح اور تزویج میں موافق نہ ہوں تو کچھ حرج نہیں اور ایجاب قبول سے مقدم ہو یہ بھی ضرور نہیں اور اگر دونوں کی طرف سے وکیل ہوں تو عورت کا وکیل کہے زوجت موکلتی من موکلت یعنی میں نے اپنی موکلہ کو تیرے موکل سے تزویج کیا اور مرد کا وکیل کہے قبلت لموکل یعنی میں نے اپنے موکل کیلئے قبول کیا (۳) ایجاب و قبول جس طرح بیان ہوا دو توافقی کے صیغے سے ادا کئے جائیں پس اگر مضارع کا صیغہ بولیں یعنی میں نکاح کرتا ہوں یا کر ونگا تو جائز نہیں لیکن اگر امر کا صیغہ کہیں یعنی تو مجھ سے نکاح کر تو بعض عالم جائز جانتے ہیں (۴) لفظ ماضی سے انشاء کا یعنی نکاح کے واقعہ کر نیکا قصد کریں گذشتہ کا بیان مقصود نہ ہو (۵) ممکن ہو تو ایجاب و قبول کو عربی میں کہیں اور عربی نہ جانتے ہوں تو اپنی بولی میں بھی صحیح ہے (۶) ایجاب و قبول کو منہ سے کہیں پس اگر باوجود قدرت اشارہ سے نکاح کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اشارہ کافی ہے (۷) عقد کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے ورنہ صحیح نہ ہوگا لیکن اگر عقد میں کسی جائز بات کی شرط کر لیں تو درست ہے (۸) ایجاب و قبول بے فاصلہ ایک جلسہ میں واقع ہوں اگر دو جلسوں میں یا کچھ فاصلہ دے کر واقع کریں گو جزئی فاصلہ ہو تو عقد صحیح نہیں۔ لیکن اگر درمیان میں مکھانی کا فاصلہ ہو جائے تو مضائقہ نہیں (۹) مرد اور عورت دونوں بالغ ہوں اگر کم سن ہوں گے تو بے ولی کی اجازت

ان کا عقد صحیح نہیں (۱۰) دونوں عاقل ہوں کہ دیوانوں کا عقد بے اذن ولی کے نہیں ہو سکتا (۱۱) نشہ اور نیند اور بیہوشی میں بیعت نہ کیجئے ورنہ صحیح نہیں گو بعد میں راضی ہو جائیں (۱۲) دونوں مسلمان ہوں کہ اگر دونوں میں سے ایک بھی کافر ہوگا یا مردی ہوگا اور عورت شیعہ ہوگی تو عقد صحیح نہیں (۱۳) دونوں آزاد ہوں کہ غلام لونڈی کا عقد بے اذن آقا کے صحیح نہیں (۱۴) عورت ان عورتوں میں سے نہ ہو جن سے نکاح حرام ہے (۱۵) عقد کے وقت عورت معین ہو پس اگر ولی منجملہ اپنی دو بیٹیوں کے بلا تصریح ایک بیٹی کا عقد کرے تو صحیح نہیں۔ (۱۶) وکیل موکل کے خلاف نہ کرے مثلاً عورت نے کسی شخص کو پانچ سو درہم نہر پر نکاح کر نیکو وکیل کیا اور وہ دو سو درہم پر عقد کر دے تو بعض کے نزدیک صحیح نہیں اور آیا شوہر کا نان نفقہ اور مہر پر قادر ہونا شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط نہیں اور اگر عقد کے بعد روٹی کپڑا دینے سے عاجز ہو جائے تو عورت کو بالاتفاق نکاح کے توڑنے کا اختیار نہیں تیسری فصل ان لوگوں کے بیان میں جو عقد کے ولی ہیں اور وہ تین قسم کے شخص ہیں (۱) باپ اور دادا کہ یہ نابالغ کے ولی ہیں ان کے ہوتے دوسرے کو اختیار نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ باپ کے فوت ہونے پر دادا ولی ہے یا باپ کی زندگی میں اقرب یہ ہے کہ وہ ولی ہے اگرچہ باپ زندہ ہو اور اگر باپ دادا کسی کو وصی کر دیں تو آیا وصی کو بھی نکاح کا اختیار ہے یا نہیں آپس میں بھی اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اسکو نکاح کی ولایت ہے اور اگر طفل بالغ ہونے پر دست عقل نکلا تو وصی بوقت ضرورت اسکا نکاح فسخ کر سکتا ہے اور بلوغ اور عقل کے بعد صغیر اور دیوانہ اپنے نکاح کو جو ولی نے کیا ہی فسخ نہیں کر سکتے چار مقام کے سوا (۱) یہ کہ مجنس سے امکا عقد نہ کیا ہو (۲) کسی بیچھے سے نکاح کر دیں (۳) عیب دار عورت سے نکاح کر دیں (۴) لڑکے کا عقد کنیز سے اور لڑکی کا نکاح غلام سے کر دیں کہ اس صورت میں بھی بعض مجتہدوں کے نزدیک بلوغ کے بعد فسخ کا اختیار ہے خصوصاً ان مجتہدین کے نزدیک جو لونڈی غلام سے نکاح کرنے میں خوف زنا کی شرط لگاتے ہیں اور بوقت باپ اور دادا جدا جدا عقد کریں جس نے پہلے واقع کیا اسکا کیا ہوا صحیح ہے ورنہ اگر دونوں ایک وقت میں عقد کریں تو دادا کا عقد کیا ہوا مقدم ہے اور چار سبب سے باپ دادا کی ولایت ساقط ہو جاتی ہے ایک تو یہ ہے کہ وہ دونوں کسی کے غلام ہوں کہ غلام اپنے آقا کے حکم بغیر ولی نہیں ہو سکتا (۲) ناقص العقل ہوں (۳) کافر ہوں اور بچہ مسلمان ہو کہ کافر کی ولایت مسلمان فرزند پر نہیں ہے ہاں کافر اولاد پر ولی ہوگا (۴) احرام کی حالت میں خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا محرم عقد واقع نہیں کر سکتا اور ان چار صورتوں میں باپ دادا کی جگہ امام ولی ہوگا (۲) جماعت اولیا عقد کے آقا ہیں آقا کو اپنے غلام کنیز کے نکاح کی ولایت حاصل ہے اگر لونڈی غلام راضی نہ ہوں تب بھی وہی ان کا نکاح کر سکتے ہیں اور آقا کے ہوتے نہ غلام کو اختیار ہے نہ کسی دوسرے کو تیسری جماعت حکام شرع ہیں جن صورت میں باپ اور دادا موجود نہ ہوں یا بچہ بالغ ہو مہر بے عقل بنکے کہ اس صورت میں بھی حاکم ولی ہے اگرچہ باپ دادا موجود ہوں اسی طرح پر

امام اسکا بھی دلی ہے جو شخص بالغ ہو کر دیوانہ ہو جائے پس اگر ضرورت جالتے تو اسکا نکاح کر سکتا ہے۔
چوتھی فصل ان عورتوں کے بیان میں جو مردوں پر حرام ہیں ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ عورتیں ہیں جن سے کبھی نکاح نہیں ہو سکتا یہ بھی دو صنف ہیں اول وہ عورتیں جو قرابت کی وجہ سے حرام ہیں اور کسی وقت میں حلال نہیں ہوتیں اور یہ سات قسم کی عورتیں ہیں اول ماں اور نانی اور پر نانی اور دادی اور پردادی اور پرنیک (۲) بیٹی (۳) پوتیاں اور تواسیاں نیچے تک (۴) بہنیں حقیقی یا سوتیلی یا ماں جانی (۵) بھانجیاں بھتیجیاں اور ان کی نسل (۶) اپنی بھوپھی اور باپ کی بھوپنی اور ماں کی بھوپنی اور دادا نانا کی بھوپنی اور دادی نانی کی بھوپھی اسی طرح اور پرنیک جبکہ ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں اور بھوپھی کی بھوپھی کبھی حرام نہیں بھی ہوتی (۷) اپنی خالہ اور ماں باپ کی خالہ اسی طرح اور پرنیک ان کو بھی ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں لیکن خالہ کی خالہ ضرور نہیں کہ حرام ہو اور عورتوں پر بھی سات قسم کے مرد حرام ہیں (۱) باپ۔ دادا پردادا اور نانا۔ پرنانا اور پرنیک (۲) بیٹا (۳) پوتا اور نانی کسی طبقہ کے ہوں (۴) بھائی سگا ہو یا سوتیلی یا ماں جانی (۵) بھتیجا اور بھانجا اور ان کی اولاد جن کو پوتہ اور تواسیہ کہتے ہیں (۶) اپنا چچا اور باپ اور ماں اور دادا، نانا کا چچا اسی طرح اور پرنیک جن کو ہم لوگ دادا نانا بولتے ہیں (۷) اپنا ماموں اور ماں باپ کے ماموں دادا نانا کے ماموں اسی طرح اور پرنیک جن کو ہمارے یہاں دادا نانا کہتے ہیں۔ دوسری صنف وہ عورتیں جو کسی سبب سے حرام ہو جاتی ہیں اور پھر کبھی ان سے نکاح جائز نہیں ہوتا اور وہ پندرہ قسم ہیں (۱) زوجہ کی ماں اور اس کی دادی، نانی اور پرنیک جن کو دو یا ساس یا نینا ساس کہتے ہیں اس میں منکوحہ اور ممنوعہ اور حوان کے حکم میں گنی جاتی ہیں سب برابر ہیں اور ان کی رضاعی یعنی دودھ کی مائیں بھی حرام ہیں اسی طرح اس لونڈی کی ماں جس سے دخول کیا ہو حرام ہو جیسے اور اگر کسی عورت سے نکاح کر کے صحبت کرنے سے پہلے چھوڑ دے تو آیا اسکی ماں بھی حرام ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقول یہ ہے کہ حرام موبد ہے اور با ساس اسوقت حرام ہوتی ہے جبکہ اس کی بیٹی کا عقد طر فین سے لازم ہو یا ایک طرف سے بھی کافی ہے یا عقد کا لازم ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ عقد فضولی میں بھی ساس حرام ہو جائے گی اس میں اختلاف ہے (۲) قسم بی بی کی بیٹی ہوتی تو اسی اسی طرح نیچے تک حرام موبد ہیں اگرچہ دودھ کی بیٹی ہو اور زوجہ کی اولاد اس کے عقد میں آنے سے پہلے پیدا ہوئی ہوں یا اس سے جدا ہونے کے بعد سب حرام ہیں اور ممنوعہ اور کنیز کی بیٹی کا بھی یہی حکم ہے لیکن جس عورت سے دہوکہ میں ہمبستر ہو جائے یا جس سے زنا کرے ان دو کو لڑکیوں کے باب میں اختلاف ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کر کے بعد اس کی بیٹی سے زنا کرے تو جو حرام حرام تہیں ہوتی (۳) قسم باپ دادا اور پردادا نانا پر نانا کی جو روکیں اور پرنیک جن کو سوتیلی ماں اور سوتیلی نانی، دادی کہتے ہیں حتیٰ کہ رضاعی باپ کی جو روکا بھی یہی حکم ہے۔ بلکہ اگرچہ باپ دادا نے

عقد کر کے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی حرام ہے اسی طرح باپ کی حرم یعنی کنیز مدخولہ کا حکم ہے اسی طرح وہ عورتیں جن سے کسی کے باپ یا بیٹے نے زنا کیا دم، قسم یعنی بیٹے پوتے اور نواسے کی جورو اگرچہ دودھ کا بیٹا ہو بلکہ گوبیٹے نے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی باپ و داماد پر حرام ہے اسی طرح وہ لونڈی جس سے بیٹے نے محبت کی ہو لیکن اگر باپ یا بیٹا ایک دوسرے کی جورو سے اشتباہ میں بہمستر ہو جائے تو اکاؤدہ عورت اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی اسی طرح اس بات میں اختلاف ہے کہ اگر بیٹا یا باپ کسی کنیز سے دوسری نیت سے دستبازی کرے یا اس کے ستر پر نظر ڈالے تو کیا ایسا کر نیسے وہ لونڈی باپ یا بیٹے پر حرام ہوگی یا نہیں اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی بلکہ مکروہ ہو جائیگی اور بعض عالم کہتے ہیں کہ بیٹے کی دستبازی اور نظر سے باپ پر حرام نہیں ہوتی لیکن اگر ایسا کرے۔ تو اولاد پر حرام ہو جائیگی (۵) قسم وہ عورتیں ہیں جو رضاعت یعنی دودھ پلانے سے حرام ہوتی ہیں مگر اس کی دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دودھ پلانیوالی عورت ہو پس اگر کوئی بچہ کسی مرد کا دودھ پئے تو رضاعت ثابت نہ ہوگی (۲) بچہ اور دودھ بیاری دونوں زندہ ہوں پس اگر مرد کا دودھ پئے تو رضاعت نہیں (۳) دودھ حل کا ہو پس اگر بچے جنے دودھ اتر گئے تو رضاعت نہیں (۴) دودھ خالص ہو پس اگر کسی چیز میں ملا کر دیں جسکو عرف میں دودھ پلانا نہ کہیں تو رضاعت نہیں (۵) چھاتیوں سے پئے پس اگر کسی برتن میں کچھ کر بلا دے تو رضاعت نہیں (۶) مکحل کا دودھ ہو پس اگر زنا سے پیدا ہو تو رضاعت نہیں اور جو دودھ وطنی شہ سے حاصل ہو میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ رضاعت ہو جائیگا اور شوہر اور آقا کی رضاعت میں شرط نہیں پس اگر کسی کی بی بی یا لونڈی بغیر اجازت کے کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاعت ہو جائے گا اور عورت کا جتنا شرط نہیں پس اگر حاملہ عورت کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاعت ہو جائے گا اسی طرح منکوحہ ہونا بھی شرط نہیں پس ممنوعہ بھی اگر دودھ پلائے گی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر حاملہ عورت طلاق کے بعد کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاعت ہو جائے گا (۷) اس قدر دودھ پلائے کہ بچہ کا گوشت پخت اور بڑی بڑے یا ایک رات دن پلائے یا پندرہ مرتبہ پلائے اور ہر دفعہ میں اتنا پلائے کہ بچہ سیر ہو کر یعنی پیٹ بھر کر چھاتی کو خود چھوڑ دے اور دس مرتبہ پلانا بھی بعض حدیث کی رو سے کافی ہے (۸) اس بیچ میں بچہ دوسری عورت کا دودھ نہ پیئے (۹) دوبرس کے اندر پیئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دودھ بیاری کا بچہ بھی دوبرس کے اندر ہو پس اگر دوبرس کے بعد پلائے تو رضاعت نہ ہوگا (۱۰) بچوں کو ایک خاوند کے تحت میں دودھ پلائے۔ پس اگر ایک بچے کو ایک خاوند کا دودھ پلایا اور دوسرے بچے کو دوسرے خاوند کے یہاں رہ کر پلایا تو ان بچوں میں دودھ کا رشتہ پیدا نہ ہوگا اور شیخ طبرسی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی رضاعت ہو جائے گا اور جب یہ شرطیں پائی جائیں تو دودھ بیاری مان اور اس کا خاوند باپ ہو جائیگا اور ان دونوں کی صلیبی اولاد اور دودھ کا بیٹا اس کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور دو دد کے سبب سات عورتیں حرام ہو کر پیدا ہو جاتی ہیں ایک تو دودھ پلانے والی

اور اس کی ماں دادی نانی کسی پشت کی ہوں کہ یہ سب اس بچہ پر جس نے اس عورت کا دودھ پیا ہے
 حرام ہیں اسی طرح ماں باپ اور دادا دادی اور نانا نانی کی دودھ کی ماں حرام موبد ہیں (۲) دودھ کی بیٹی
 کہ وہ بھی اصلی بیٹی کی برابر ہے (۳) دودھ کی پوتی اور نواسی کہ یہ بھی اصلی پوتی اور نواسی کی برابر ہیں -
 (۴) دودھ کی بہنیں یعنی دودھ بھاریکی بیٹیاں جو اس کے پیٹ سے ہوں اور اس کے خاوند کی بیٹیاں خواہ
 اس کے نطفے سے ہوں خواہ دودھ کی ہوں یہ سب اصلی بہنوں کے برابر ہیں (۵) دودھ کی بھانجی
 بھتیجی خواہ نسبی ہوں خواہ رضاعی اور دودھ بھاری کی نسبی پوتی اور نواسی کہ یہ سب اصلی بھانجی بھتیجی کی برابر
 ہیں (۶) دودھ کی خالہ کہ وہ بھی خالہ کی برابر ہے (۷) دودھ کی چھوپ کی کہ وہ بھی اصل چھوپ کی کے برابر ہے
 اسی طرح پردودھ کے سبب سات قسم کے مرد عورتوں پر حرام ہیں (۱) دودھ بھاری کا خاوند کہ وہ اس
 لڑکی کے باپ کے برابر ہے (۲) دودھ پیتے والا بچہ دودھ بھاری پر حرام ہے کہ وہ اس کے بیٹے کے
 برابر ہے (۳) شیر خوار کی اولاد کہ وہ مرضعہ کے پوتے اور نواسوں کے برابر ہیں (۴) مرضعہ کے شوہر
 کی نسبی اور رضاعی اولاد اور مرضعہ کی نسبی اولاد دودھ پینے والے لڑکے پر حرام ہیں کہ وہ اس کے بھائیوں
 کے برابر ہیں (۵) دودھ بھاری کے خاوند کی نسبی اور رضاعی اولاد اور دودھ بھاری کی نسبی اولاد کی اولاد
 کہ یہ سب بھانجوں بھتیجوں کے برابر ہیں (۶) دودھ بھاری کے شوہر کا بھائی کہ وہ چچا میں شمار ہے (۷)
 دودھ بھاری کا بھائی کہ وہ ماموں گناہا تلبے لیکن دودھ بھاری کی مادر رضاعی اور فرزند رضاعی ہو جو دوسرے
 شوہر کا دودھ پئے ہوں اور اس کے عم اور خالہ رضاعی بہن اور بھانجی اور بھتیجی شیر خوار پر حرام
 نہیں اور مرضعہ کی رضاعی اولاد شیر خوار کے باپ پر حرام ہے یا نہیں شیخ طبرسی کہتے ہیں کہ حرام ہے اور شیر خوار
 کی بہنیں جنہوں نے وہ دودھ نہیں پیا وہ مرضعہ کے خاوند پر حرام نہیں ہوتیں اور شیر خوار کے بھائی جنہوں
 نے وہ دودھ نہیں پیا اور مرضعہ اور اس کی شوہر کی بیٹیوں سے نکاح کر سکتے ہیں اور بعض اس کو بھی حرام
 جانتے ہیں اور رضاع میں ایک بات نرالی ہے کہ رضاع لایحق نکاح سابق کو بگاڑ دیتا ہے مثلاً کسی کی ماں
 اس کی شیر خوار جو رو کو دودھ پلاوے تو نکاح ٹوٹ جائے گا کبھی وہ بچی اپنے خاوند پر حلال نہ ہوگی اور
 اگر کسی کی بڑی بی بی بی بی بی کو دودھ پلاوے تو اگر بڑی بی بی مدخولہ ہے تو دونوں نکاح سے
 نکل جائیں گی ورنہ فقط بڑی حرام ہو جائے گی (۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو خاوند والیاں ہوں یا عدہ
 رجعیہ میں ہوں اور کوئی ان سے زنا کرے تو اس صورت میں وہ عورتیں زانی پر حرام موبد ہو جائیں گی
 اور اگر کوئی شخص کسی شخص کی کنیز مدخولہ سے زنا کرے تو آیا اس کا بھی یہی حکم ہے یا نہیں اس مسئلہ
 میں اختلاف ہے (۷) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے شوہروں نے ان کو طلاق دی ہو اور ابھی عدہ
 پوری نہ ہوئی ہو اور کوئی شخص دانستہ ان سے نکاح کرے تو محض بیکار ہے وہ عورتیں حرام موبد ہو جائیں گی
 اگرچہ بہتر نہ ہوئی ہوں اور اگر نادانستگی میں عقد کر لیا ہو تو دخول کرنے پر حرام ہوگی لیکن اگر کوئی شخص

استنہار کی مدت میں نادانستہ کینیز سے عقد کرے تو آیا اس شخص پر حرام موبد ہو جائے گی جس طرح عدۃ دالی عورت حرام ہو جاتی ہے یا حرام نہ ہوگی یہیں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص شوہر دار عورت سے یا کسی ممتنعہ عورت سے نادانستگی میں عقد کرے تو آیا محض عقد کر نیسے حرام موبد ہو جاتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۸) قسم وہ عورت ہے جس سے آدمی حرام کی حالت میں جان بوجھ کر نکاح کرے کہ وہ بھی اس محرم پر حرام موبد ہو جائے گی اور اگر نادانستگی میں عقد کیا اور ابھی مقاربت نہیں کی تو لفظ عقد باطل ہے حرام موبد نہیں۔ لیکن دخول کیا ہو تو آیا وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۹) جس عورت سے خاوند نے لعان کیا ہو وہ اس پر حرام موبد ہے اور لعان کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ تو نے فلا نے سے زنا کرایا ہے اور اپنے دعوے پر گواہ نہ رکھتا ہو تو حاکم شرع ان کو حکم کرے گا کہ ایک دوسرے کو لعنت کریں جس کا بیان غفریب لعان کی بحث میں آئے گا (۱۰) قسم وہ بہری اور گونگی عورت ہے جس کے شوہر نے اس پر زنا کا دعوے کیا کہ وہ اس کلام کے کہتے ہی اپنے خاوند پر حرام موبد ہو جاتی ہے (۱۱) قسم جو شخص پھوپھی یا خالہ سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں اس شخص پر حرام موبد ہو جائیں گی۔ لیکن اگر اشتباہ میں ایسا واقع ہو جائے یا ان کی لڑکیوں سے زنا کرنے کے بعد ان سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں حرام نہ ہوگی (۱۲) قسم میں مرد یا مرد سے کسی نے بد فعلی کی ہو اور کل جرد حشفہ داخل ہو تو مفعول کی ماں بہن بیٹی فاعل پر حرام موبد ہو جائیں گی اور اگر عقد کے بعد سالے یا مسسر سے ایسا عمل کرے تو بی بی حرام نہ ہوگی اور آیا دودھ کی ماں بہن اس مفعول کی حرام ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اسی طرح مفعول کی نانی اور پوتی میں اختلاف ہے لیکن مفعول کی بھانجی یقیناً حرام نہیں ہوتی (۱۳) جب کوئی شخص اپنی بی بی کو مرتبہ طلاق دے تو وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۱۴) جس لونڈی کو اسکا خاوند چھ مرتبہ طلاق عدی دے لونڈی اس پر ہمیشہ کو حرام ہو جائے گی (۱۵) نوہر سے کم عمر کی لڑکی سے اسکا خاوند صحبت کرے اور پردہ پھٹ جائے تو وہ حیض و بول کے مخزجوں کے بیچ کا پردہ پھٹ جائے یا مخرج بول و غائط ایک ہو جائے تو وہ لڑکی اس شوہر پر حرام موبد ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اگر بھر پردہ اس کا درست ہو جائے تو پھر حلال ہو جائے گی اور اگر جوان عورت کا یہ حال ہو جائے تو اسکے باب میں اختلاف ہے اسی طرح اس لڑکی کے معاملہ میں یہ اختلاف ہے جسکی بکارت یعنی کنوار پن انگلی سے توڑ دی جائے اور اسی طرح پر کینیز کے باب میں ایسا امر کرنے سے اختلاف ہے مگر اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی (۱۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو حرام موبد نہیں لیکن کسی سبب سے عارضی طور پر حرام ہوں اور وہ سترہ قسم کی عورتیں ہیں (۱) غیر بد خو لہ بی بی کی بیٹی کہ بی بی کے طلاق کے بعد اس سے نکاح ہو سکتا ہے لیکن دونوں کو جمع نہیں کر سکتا (۲) بی بی کی بہن اگر چہ متاعی بی بی ہو حرام ہے جب تک بی بی کو طلاق نہ دے اور وہ عدۃ پوری نہ کرے چکے اور طلاق بائن میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز ہے (۳) بی بی کی بھتیجی اور

بھانجی سے یا لکٹی اولاد سے بے مرضی بی بی کے نکاح اور متعہ حرام ہے اور اجازت دیں تو روا ہے اور کنیز مملوکہ کی بھتیجی اور بھانجی کا بھی یہی حکم ہے اگر وہ بھی کنیز ہوں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور ہمارے استاد شیخ بہار الدین مرحوم اس مسئلہ میں سکوت فرماتے تھے اس وجہ سے کہ اس باب میں کوئی حدیث نظر سے نہیں گذری (۴) بے اجازت آزاد بی بی کے کنیز سے عقد حرام ہے اور آیا اسکی اجازت دینے پر بھی جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۵) چاہے زیادہ بھانجی عورتیں جائز نہیں اور بقولے ممتوعہ بھی چار ہی میں داخل ہے (۶) آزاد آدمی دو کنیزوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا اور بعض مجتہد ایک کنیز سے زیادہ جائز نہیں جانتے (۷) غلام دو آزاد عورتوں سے زیادہ جمع نہیں کر سکتا (۸) غلام چار لونڈیوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا (۹) بہتر است عورت مسلمان مرد پر حلال نہیں تا وقتیکہ اسلام قبول نہ کرے (۱۰) جو مسلمان عورت دین سے پھر جائے وہ مسلمان پر حرام ہے (۱۱) ہودن اور فرنگ سے نکاح کرنا حرام ہے البتہ بعضوں کے نزدیک متعہ جائز ہے (۱۲) جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاق دے جب تک وہ عورت دوسرے شخص سے نکاح کر کے ہم بستر ہونے کے بعد اس سے طلاق نہ پاوے پہلے خاوند پر حلال نہیں اگرچہ وہ غلام ہو (۱۳) جو شخص اپنی بی بی کو چھ مرتبہ طلاق دے وہ بھی بے دوسرے نکاح کئے تین طلاق کی طرح حلال نہیں ہوتی اگرچہ طلاق دینے والا غلام ہو (۱۴) کنیز دوسری طلاق میں اپنے خاوند پر حرام ہو جاتی ہے جب تک دوسرے سے نکاح کر کے اس سے تصرف میں نہ آئے اگرچہ طلاق دینے والا آزاد ہو (۱۵) جو کنیز چار مرتبہ طلاق پاسے گواہوں کے تحت میں ہو جب تک دوسرے شخص سے اس کا نکاح نہ ہو اپنے خاوند پر حلال نہیں ہوتی (۱۶) جب دو آدمی ایک دوسرے کی بیٹی سے نکاح کریں اور ایک لڑکی دوسری لڑکی کے مہر کی قائم مقام ہو جس کو نکاح شغار یعنی آٹھا ساٹھا کہتے ہیں تو دونوں نکاح باطل ہونگے (۱۷) جب آدمی کو یہ معلوم ہو کہ ان کل عورتوں میں جن کا شمار ممکن ہے مثلاً اس اپنی یا محلہ میں ماں بہن وغیرہ رشتہ دار عورت ہے اور یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہیں۔ پانچویں فصل دخول کے اقسام میں اور اس کی اکیاون ٹکئیں ہیں۔ تین واجب سولہ حرام پانچ سنت ستائیس مکروہ۔ واجب کی پہلی قسم ہر چار بیہنے کے بعد بی بی کے پاس جانا (۲) جو شخص اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائے اور عورت حاکم شرع سے نالش کرے تو حاکم چار بیہنے کی مہلت دے کر شوہر کو مجبور کرے گا کہ یا کفارہ دے کر دخول کرے یا طلاق دے پس اگر وہ طلاق نہ دے تو دخول کرنا واجب ہو گا اس کا مفصل بیان ایلا کی بحث میں آئے گا (۳) جو شخص اپنی بی بی کو یہ کہے کہ تو اس شخص کی ماں ہے اور عورت حاکم سے رجوع کرے تو حاکم اس کو تین بیہنے کی مہلت دے گا بعد اس کے حکم دے گا یا کفارہ دے کر اس کے پاس جائے یا طلاق دے۔ اس کا بیان ظہار میں آئے گا اور حرام کی پہلی قسم حیض میں دخول کرنا (۲) نفاس کی حالت میں (۳) جب میاں بی بی واجب حج یا عمرہ کا

احرام باندھے ہوئے ہوں (۴) جب کوئی ان دونوں میں روزہ واجب یا ماہ رمضان کا یا نذر معین کا مثلاً رکے ہو اور غیر معین میں اختلاف ہے (۵) جو وقت نماز کا وقت تنگ ہو (۶) جب دونوں میں کوئی اعتکاف واجب میں بیٹھا ہو (۷) مرد و عورت دونوں یا ایک شخص مسجد کے اندر ہوں (۸) ماں کہنے کے بعد کفارہ دینے سے پہلے (۹) جس حالت میں کسی شخص کی بی بی سے دھوکہ میں مقاربت کی ہو تو عدہ گزرنے تک شوہر سے مقاربت کرنا حرام ہے (۱۰) جب دخول کی وجہ سے تابالغ لڑکی کا پردہ پھٹ جائے تو پھر اس سے دخول کرنا حرام ابدی ہے اور بعض مجتہد زخم بھرنے کے بعد حلال جانتے ہیں (۱۱) ایک بی بی کی باری ہوں و مری بی بی کے پاس جانا کہ یہ بھی بعض کے نزدیک حرام ہے (۱۲) جب بی بی مہر لینے کی واسطے نکاح کے بعد شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اور شوہر زبردستی دخول کرے تو حرام ہے (۱۳) جب عورت طلاق رجعی کی عدہ میں ہو جس میں شوہر کو پھر بی بی بنانے کا اختیار ہے تو غیر مرد کو اس سے ہمبستر ہونا حرام ہے۔ (۱۴) جب کسی حاملہ عورت کو خرید کر لے کر تو جب تک اس کے حمل کو چار مہینے نہ گزر جائیں اس سے صحبت کرنا حرام ہے (۱۵) اس عورت سے دخول کرنا حرام ہے جو بیماری کے عذر سے یا عضو تناسل کی کلائی کی وجہ سے جماع کرنے سے عاجز ہو (۱۶) خرید کرنے کے بعد جب تک کنیز کو ایک دفعہ حیض نہ آجائے یا ۴۵ دن خرید کو نہ ہو جائیں مالک کو دخول کرنا حرام ہے اور آیا اس عرصہ میں جماع کی طرح بوس و کنا بھی حرام ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور پہلی صورت سنت کے مطابق دخول کرنا ہے جبکہ کوئی نقصان نہ ہو اور اسپر قادر ہو (۲) ماہ رمضان کی چاند رات کو (۳) دو شنبہ اور سہ شنبہ اور پنجشنبہ اور جمعہ کی راتوں کو عشا کے بعد (۴) پنجشنبہ کے دن ظہر کے وقت (۵) جمعہ کے دن عصر کے بعد دخول کرنا اور دخول کی تائیس وجہ مکروہ ہیں پہلی وجہ غسل یا وضو سے پہلے احتلام کے بعد بی بی کے پاس جانا ہے کہ حدیث کی رو سے اس شکل میں فرزند دیوانہ ہوگا (۲) سنگے ہو کر جماع کرنا (۳) کشتی میں اور آسمان کے نیچے اور میوہ دار درخت کے نیچے (۴) فخر سے لیکر طلوع آفتاب تک (۵) دن بکھٹے جب آفتاب پر زردی آجائے (۶) پنجشنبہ کے سوا اور دنوں میں ظہر کے وقت (۷) دن چھپتے جب آفتاب زرد ہو جائے (۸) غروب کے بعد شفق کے دور ہونے تک (۹) ہر مہینے کی پہلی شب میں سوائے ماہ رمضان کے جبکہ بیان ہو چکا اور ای طرح شروع رات میں (۱۰) ہر مہینے کی پندرہویں شب کو خصوصاً ماہ رمضان میں (۱۱) ہر دوازدہ ماہ کے اخیر چاند میں اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو بچہ شروع چاند میں یا وسط میں یا اخیر مہینے میں پیٹ میں پڑے اول تو وہ شکم ضائع ہو جائیگا اور اگر ضائع نہ ہو تو دیوانہ پیدا ہوگا (۱۲) گہن کے وقت اور جو وقت کالی پہلی آندھیاں چلتی ہوں جن سے خوف معلوم ہو اور زلزلہ کے وقت مقاربت کرنا (۱۳) جس جگہ کوئی بچہ دیکھ رہا ہو حدیث میں آیا ہے کہ اس جماع سے جو لڑکا پیدا ہو خواہ لڑکی ہو خواہ لڑکا ہو کار ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اس صورت میں مکروہ ہے جب بچہ تیز زار ہو لیکن حدیث میں مطلق واقع ہوتا ہے اسی طرح

اس صورت میں مکروہ ہے جب کوئی عورت دیکھتی ہو (۱۴) رو بقبلہ اور پشت بقبلہ اور کھڑے ہو کر اور سورج کی طرف منہ کر کے (۱۵) سفر میں جہاں پانی نہ ہو آ یا حضر میں بھی پانی نہ ہو تو دخول مکروہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۶) کنواری لڑکی کے ساتھ متعہ کر کے دخول کرنا اس لئے کہ سنت ہے کہ اگر کنواری سے متعہ کرے تو ازالہ بکارت نہ کرے (۱۷) زوجہ کی دہر میں دخول کرنا۔ اور مالک بھی جس کو سنی امام کہتے ہیں اسی کا قائل ہے اور ایک جماعت علماء شیعہ کی وطی دہر کو حرام جانتی ہے (۱۸) حاملہ لونڈی جس کا حل چار مہینے کا ہو وطی کرنا (۱۹) حرام کے جنس سے صحبت کرنا خواہ نکلج متعہ کرے خواہ زر خرید ہو (۲۰) کل جزو مہر دینے سے پہلے (۲۱) جس صورت میں نکلج کے وقت مہر کا ذکر نہ آیا ہو تو مقرر کرنے سے پہلے دخول کرنا مکروہ ہے (۲۲) اس عورت سے جو حیض و نفاس سے صاف ہو گئی ہو اور ابھی نہائی نہ ہو (۲۳) عید کی رات (۲۴) اذان اور اقامت کے بیچ (۲۵) اس رات کو جس دن سفر سے آیا ہو (۲۶) اس رات کو جس کی صبح کو سفر میں جائیگا (۲۷) کسی غیر عورت کے خیال میں بی بی کے پاس جانا۔ متمتعہ وطی شبہ کی تین قسم ہیں اول یہ ہے کہ فاعل میں شبہ ہو مثلاً کوئی شخص ایک عورت کو اپنے فرش خواب میں پائے اور بی بی سمجھ کر تصرف میں لائے (۲) فاعل کی نسبت شبہ واقع ہو جیسے کنیز مشترک سے دخول کرے یا مکان تب و فرزند کی کنیز سے (۳) مسئلہ میں شبہ ہو یعنی اختلافی ہو جیسے اس عورت سے دخول کرنا جو حرام زادہ ہو اس کے حرام ہونے میں اختلاف ہے پس اگر اس صورت میں دخول کر گیا تو وطی بالمشبہ ہوگی اور وطی بالمشبہ کے بائج حکم میں (۱) یہ ہے کہ واطی پر حد جاری نہ ہوگی مگر وطی کنیز میں شرط ہے کہ حلال ہونے کا گمان رکھتا ہو ورنہ شریک کے حصہ کے موافق سزا ملے گی (۲) وطی شبہ میں نسب ثابت ہوتا ہے جو فرزند پیدا ہوگا حلال زادہ کہلائے گا اور نادانستہ مقاربت کرے تو ولد الحرام ہے (۳) عورت وطی شبہ کا عدہ رکھے گی تاکہ اس شخص کا نطفہ شوہر کے نطفہ سے مشتبہ نہ ہو اور اگر دانستہ دخول کیا تو عدہ نہیں اور اگر عورت ناواقف ہو تو آیہ عدہ رکھے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۴) وطی شبہ کی بابت مہر دینا آتا ہے بشرطیکہ عورت کو خبر نہ ہو اور اگر وہ پہچان گئی تھی تو مہر ندارد ہے (۵) ایسی عورت کی ماں اور بیٹی فاعل پر حرام ہوتی ہیں بشرطیکہ عورت بھی لاعلم ہو اور بعض مجتہد اس مسئلہ میں توقف کرتے ہیں۔ بہر تقدیر وہ عورت محرم نہیں ہو سکتی اس میں کل کا اتفاق ہے کیونکہ محرم ہونا نکلج صحیح سے ہوتا ہے اور جس عورت کو دیکھنا حرام ہے اسکو ہاتھ لگانا بھی حرام ہے لیکن جس کو ہاتھ لگانا حرام نہ ہو اس کو دیکھنا بھی حرام ہو یہ بات ضرور نہیں کیونکہ دیکھنا غیر عورت کا گواہ ہونے کی وجہ سے حلال ہے اور ہاتھ لگانا حرام ہے البتہ کبھی ہاتھ لگانا حلال ہوتا ہے اور دیکھنا مکروہ اس کی مثال یہ ہے کہ اپنی بی بی کو ہاتھ لگا سکتے ہیں مگر اس کی شہر مگاہ کو دیکھنا مکروہ ہے چنانچہ بیان ہوا چھٹی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو عقدا ورنہ مکین یعنی طاعت اور دخول پر مترتب

ہوتی ہیں اور وہ ایک سو سات امر ہیں اکتیس واجب میں حرام دو سنت اور چھون امر اور ہیں اور وہ
 حصا لخص کہلاتے ہیں۔ پس اکتیس واجب میں پہلا امر یہ ہے کہ مرد و عورت دو نو نماز کیلئے غسل کریں
 (۲) پانی نہ ہونے پر تیمم کرنا (۳) واجب روزوں کی قضا دینا جس صورت میں روزے کی حالت میں دخول
 کرے (۴) واجب اعتکاف کی قضا لازم ہوگی جبکہ اثنائے اعتکاف میں دخول کرے (۵) جب
 دو اعتکاف یا زیادہ واجب ہوں اور پے درپے بجالانا قرار دیا ہو اور اثنائے دو اعتکاف کے
 وطی کرے تو دو اعتکاف کا پورا کرنا ہوگا (۶) واجب حج اور عمرہ کی قضا جبکہ وقوف عرفہ اور
 مشعر الحرام سے پہلے جان کر دخول کیا ہو۔ (۷) جس حج کو دخول سے باطل کیا ہو اس کے افعال کو
 پورا کرنا (۸) روزہ واجب اور اعتکاف واجب اور حج واجب میں دخول کرے تو کفارہ دے گا جس کا
 بیان روزہ اور اعتکاف اور حج کے باب میں ہوا (۹) جس صورت میں حج کی حالت میں زوجہ سے
 مقاربت کرے اور زوجہ راضی نہ ہو تو اس کا نان و نفقہ اور خرچ سواری آئندہ سال حج کرنے کے
 واسطے شوہر پر واجب ہے (۱۰) جس جگہ اول سال میں مقاربت کی تھی جب دوسرے سال اس
 جگہ پہنچے تو کوئی ایسا شخص اس کے ساتھ ہو کہ جو اس کو حج کے ختم ہونے تک اس کی بی بی سے
 خلوت نہ کرنے دے (۱۱) جو شخص حیض کی حالت میں صحبت کرے اس پر کفارہ واجب ہے جس کا بیان
 حیض کی بحث میں ہوا اور بعض مجتہد کفارہ دینا سنت جانتے ہیں (۱۲) جو عورت حیض کے سن میں ہو
 اور اس سے شبہ میں کوئی مقاربت کرے تو وہ عورت عدت رکھے گی اسی طرح اس صورت پر عدت
 لازم ہے جس کا شوہر دخول کے بعد اس کو طلاق دے (۱۳) جو شخص صاحب زوجہ کسی عورت سے
 زنا کرے تو حاکم شرع اسکو سنگسار کرے گا اور اگر عورت بھی شوہر دار ہے تو وہ بھی سنگسار کی جائیگی
 اور اگر بے شوہر ہو یا مرد نکاحی عورت نہ رکھتا ہو تو سو سو کوڑے ان کے لگائے جائیں گے اور عورت
 کا سر مونڈا جائے گا اور مرد کو سال بھر کے لئے دیں نکال دیں گے اس کی تفصیل عنقریب آتی ہے (۱۴)
 جب کوئی شخص اپنی بی بی کو تیسری دفعہ طلاق دے تو وہ عورت جب تک دوسرے شخص کے ساتھ نکاح
 کے بعد ہمبستر نہ ہو اور وہ اسے طلاق نہ دے اس وقت تک شوہر اول پر حلال نہ ہوگی اسی طرح چھٹی طلاق
 کے بعد محلل کی ضرورت پڑتی ہے یعنی دوسرا شخص نکاح کر کے دخول کرے اور اسی طرح تیسری طلاق میں
 غیر عدی طلاقوں سے غیر کے دخول کی ضرورت ہے لیکن عدی طلاق میں نویں مرتبہ میں حرام موید ہو جائیگی
 چنانچہ بیان ہوگا اور مطلقہ کنیز ہو تو دوسری اور چوتھی طلاق کے بعد میں دوسرے شخص کے دخول کی
 ضرورت ہے (۱۵) جو شخص اپنی زوجہ سے وفات کے بعد مقاربت کرے اسکو سزا دی جائیگی (۱۶)
 جب کسی لونڈی کو باکرہ ہونے کے اقرار پر خریدے اور دخول کے بعد معلوم ہو کہ باکرہ نہ تھی تو قیمت کا دوا
 حصہ کنیز کے ساتھ بائع کو دے (۱۷) جب دخول کے بعد معلوم ہو کہ یہ لونڈی حاملہ ہے اور واپس کرے

تو میواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ دینا پڑے گا (۱۸) جب کوئی شخص دین سے بے دین ہو نیکی بعد اپنی بی بی سے مقاربت کرے تو اس کے ذمہ ایک مہر اور لازم ہوگا (۱۹) جو شخص ایسی کنیز کو خرید کرے جس سے اس کے مالک نے منافقت کی ہو تو واجب ہے کہ حیض گزرنیکے بعد دخول کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور عراس کی حیض آنے کے قابل ہو تو مینتالیس روز صبر کرے اسکے بعد دخول کرے اور اگر وہ کنیز اپنے پہلے مالک کی مدخلہ نہ ہو تو اسی دن مقاربت کر سکتا ہے (۲۰) جس عورت کو دخول سے پہلے طلاق دے تو نصف مہر دینا آتا ہے اور دخول کے بعد پورا مہر (۲۱) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہوا ہو تو مہر المثل دینا واجب ہے (۲۲) اگر عورت مہر کی تعداد کو مقرر کرنا شوہر کو سوچ دے تو شوہر پر واجب ہے کہ دخول کے بعد مہر کو شخص کر دے (۲۳) جن مقامات پر مہر معین فاسد ٹھہرتا ہے مہر المثل لازم ہوتا ہے اور اسی طرح پردہ کی شہ اور زنا بالجبر میں مہر المثل دینا لازم آتا ہے (۲۴) جس عورت سے نکاح کیا ہو اس کو خرچ خوراک دینا لازم ہے بلکہ طلاق کے بعد بھی جب تک ہمدردی میں رہے اور حاملہ ہو تو وضع حمل تک اور خوراک کی طرح تن ڈھکنے کو کپڑا اور رہنے کو گھر اور اگر ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو خدمتگار بھی دینا لازم ہے اور اسی طرح پر فریش اور نہانے دھونے کا سامان اور خوشبو اور کھانے پکانے کے برتن دے اور ضرورت کے وقت حمام کا محصول اور غسل کے پانی کے دام بعض کے قول کے موافق دینے چاہئیں (۲۵) ہر چھ مہینے رات پاس لیٹنا واجب ہے (۲۶) جن راتوں کو بے وجہ پاس نہ لیٹا ہو ان کی قضا واجب ہے (۲۷) اگر بے مرضی منکوحہ عورت کے فرج کے باہر نسی گراوے تو دس مثقال سونا اسکو دے (۲۸) جس عورت کا خاوند مر جائے اس پر واجب ہے کہ چار مہینے دس دن کسی طرح کا سنگار نہ کرے (۲۹) جن چیزوں پر مقاربت اور خط صحبت موقوف ہو ان کا بند و بست عورت پر واجب ہے (۳۰) جو عورت بے مہر اپنے نفس کو حوالے کر دے اور شوہر اسکو طلاق دے یا دخول سے پہلے کسی وجہ سے نکاح ٹوٹ جائے اور مہر کی تعداد کا کچھ نہ تصفیہ ابھی نہیں ہونے پایا تھا تو اگر شوہر مال دار ہے تو ایک قیمتی کپڑا جس کی لاگت دس مثقال سونا ہو یا اسی قیمت کا گھوڑا یا اتنا سونا اسکو دے اور غریب آدمی سونے یا چاندی کی ایک انگلی اور اوسط درجہ کا آدمی پانچ مثقال کا قیمتی جوڑا یا گھوڑا یا پانچ دینار نقد حوالے کرے اور اس مسئلہ میں غلام اور آزاد کا یکساں حال ہے (۳۱) جو شخص کسی حلال جانور سے بد فعلی کرے تو اس پر واجب ہے کہ اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے اور وہ میوان ذبح کر کے جلا دیا جاوے گا لیکن وہ میں امر جو حرام میں ان میں پہلا امر بلا غسل نماز پڑھنا (۲) بدون غسل طواف کرنا (۳) ناپاکی میں روزہ رکھنا (۴) غسل بغیر قرآن کا سجدہ یا سہو کا سجدہ کرنا (۵) ان چاروں سورتوں کا پڑھنا جن میں سجدہ واجب ہے حتیٰ کہ ان سورتوں کے قصد سے بسم اللہ بھی نہیں پڑھ سکتے (۶) جنابت کی حالت میں مسجد الحرام اور مسجد مدینہ میں جانا (۷) کل مسجدوں میں خیر نادہ (۸) خوشنما من سے نکاح کرنا (۹) جس

عورت سے مقاربت کرے اسکی بیٹی سے نکاح کرنا (۱۰) عورت کو اپنے خاوند کے باپ اور بیٹے سے نکاح کرنا (۱۱) بی بی کی موجودگی میں سالی سے عقد کرنا خواہ بی بی عقد میں ہو یا عہدہ رجحہ میں ہو۔ (۱۲) بے اجازت بی بی کے اس کی بھینچی یا بھانجی سے عقد کرنا (۱۳) باپ کی منکو حبیٹے پر اور بیٹے کی منکو حہ باپ پر حرام ہے (۱۴) جس کے پاس چار عورتیں نکاحی ہوں اسپر پانچویں عورت سے نکاح کرنا حرام ہے اور اسی طرح دو کنیز گھر میں ہوں تو تیسری کنیز کو عقد میں لانا (۱۵) غلام کو دو آزاد اور چار کنیز سے زیادہ نکاح میں لانا (۱۶) جس کے پاس آزاد عورت ہو وہ بے اسکی مرضی کے پرانی کنیز سے نکاح یا متعہ نہیں کر سکتا۔ اور آپا غلام بھی اپنی آزاد بی بی کے بغیر اجازت کنیز سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ نہیں کر سکتا اور بعض سنی اسکو جائز جانتے ہیں (۱۷) اپنی مدخلہ عورت کے فرزند سے انکار کرنا کہ یہ میرا نہیں حرام ہے (۱۸) آزاد منکو حہ کے وطن میں اس کی بلا اجازت منی فرج ہے باہر کرنا حرام ہے لیکن ممتوعہ اور کنیز کے ساتھ جائز ہے (۱۹) جس عورت کا کسی سے نکاح ہو وہ دوسرے شخص پر حرام ہے گو شوہر کے پاس نہ لگی (۲۰) جب عورت ایک دفعہ شوہر کے پاس جا چکے تو پھر اسکو مہر لینے کے واسطے مقاربت سے انکار کرنا حرام ہے اور و نوسنتی کام میں سے (۱) امر یہ ہے کہ دخول کے بعد غسل سے پہلے سوئے تو وضو کرے اور یہ وہ وضو ہے جس کو مجتہد کہتے ہیں کہ پیشاب یا رخا نہ سے نہیں ٹوٹتا اور اگر پانی نہ ہو تو تیمم سنت ہے (۲) سب بی بیوں کو برابر سمجھنا سب کیساتھ یکساں منی خوشی سے پیش آنا اور رات کی طرح دنوں کو بھی ان پر تقسیم کرنا اور وہ چوں امر جو خصائص سے ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ وضو اور غسل اور تیمم دخول سے ٹوٹ جاتا ہے (۲) نماز باطل ہو جاتی ہے (۳) روزہ باطل ہو جاتا ہے اگر اپنے ارادے سے جمع کرے (۴) توالی یعنی سلسلہ ان روزوں کا جن میں منت سے توالی کو شرط کیا ہو دخول سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح رمضان وغیرہ کے کفارہ میں دخول سے توالی جاتی رہتی ہے مگر جبکہ دوسرے مہینے کی پہلی کے بعد دخول واقع ہو تو توالی نہیں جاتی (۵) اعتکاف باطل ہو جاتا ہے (۶) حج اور عمرہ بگڑ جاتا ہے اگر وقوف مشعر اور عرفہ سے پہلے جان کر دخول کرے (۷) فاسق ہو جانا جبکہ احرام یا روزہ یا اعتکاف واجب میں جان کر دخول کرے (۸) دخول ہونے سے عورت باکرہ نہیں رہتی پس جو احکام باکرہ سے مخصوص ہیں وہ ماقط ہو جاتے ہیں مثلاً نکاح کی اجازت میں باکرہ کا سکوت کافی ہو جاتا ہے اور غیر باکرہ کا زبانی اقرار لیا جاتا ہے (۹) دخول کرنے سے مرد عین ہونے سے نکل جاتا ہے (۱۰) جو بچہ دخول سے چھ ماہ کے بعد پیدا ہو وہ دخول کرنے والا کہلائے گا

۱۔ یہ مسئلہ مکرر ذکر ہو گیا ہے فقط عنوان کا فرق ہے۔ ۱۲۔ مترجم
 ۱۳۔ باکرہ غیر مدخلہ کو کہتے ہیں یا بھنی ہو یا کنواری بیوہ ہو یا سہاگن لیکن باکرہ کے عقد ثانی میں اقرار زبانی لینا احوط ہی
 جس طرح کنواری غیر باکرہ سے لیا جاتا ہے ۱۴۔ مترجم

اگرچہ شہرہ میں دخول کیا ہو بشرطیکہ وہ عورت بے شوہر ہو یا اس عرصہ میں اپنے شوہر کے پاس نہ گئی ہو (۱۱) دخول کی وجہ سے عدۃ رجعیہ میں رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۱۲) اگر زوجہ مدخولہ کی اولاد کو اولاد نہ کہے تو لعان کرنا پڑتا ہے (۱۳) دخول کے بعد تقاضائے مہر کی غرض سے عورت کو منصب نہیں رہنا کہ مقاربت سے انکار کرے چنانچہ گذرا (۱۴) طلاق سنت اور بدعت کا ثبوت (۱۵) کنیز مکاتبہ کی وطی پر مہر کا ثابت ہونا (۱۶) کنیز مشترکہ کی وطی پر مہر عائد ہونا (۱۷) دخول سے کنیز فرار ہو جاتی ہے یعنی اس کی اولاد اس کی کہلائے گی اس مضمون پر ایک روایت وارد ہے (۱۸) اگر زنا سے حاملہ ہو تو دخول سے عدۃ قطع ہو جاتی ہے (۱۹) اگر بائع کنیز سے وطی کرے تو مشتری کو فسخ کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۲۰) اگر مشتری کنیز نے کنیز سے دخول کیا ہو تو بائع کا اجارہ ہوگا (۲۱) دخول کے سبب سے جس جگہ پر بہہ کو مسترد کر سکتے ہیں کنیز کا بہہ فسخ نہیں ہوتا (۲۲) بیع فسخ ہو جائے گی جس صورت میں بائع قیمت میں کوئی عیب دیکھے جیسے اس کنیز کا مدخولہ ہونا جو کسی چیز کی قیمت میں دی جائے (۲۳) دخول انتخاب پر دلالت کرتا ہے مثلاً کوئی شخص مسلمان ہو جائے اور چار عورتوں سے زیادہ اس کے پاس ہوں تو اس کو لازم ہے کہ ان میں سے چار کو چھانٹ لے پس جس جس عورت سے وہ دخول کرے گا وہ خود بخود منتخب ہو جائے گی اسی طرح پر طلاق بہم اور عتق بہم میں دخول سے غیر مطلقہ اور مملوک کی اور آزاد کی تعیین ہو جاتی ہے (۲۴) اگر مدخولہ عورت مرتد ہو جائے تو فسخ نکاح انقضائے عدۃ پر موقوف رہے گا چاہے مرتد فطری ہو یا ملی اور مرتد مرتد ہو جائے اور پیدائشی مسلمان نہ ہو تو بھی یہی حال ہے اور عورت مدخولہ مسلمان ہو جائے یا مرد مسلمان ہو جائے اور اسکی مدخولہ بت پرست ہو تو بھی یہی حکم ہے (۲۵) دخول کرنا واپس کرنے کو کنیز کے بائع ہے مگر بوجہ حاملہ ہونے کے یا غیر بکر ہونے کے واپس ہو سکتی ہے اور دخول کرنا اس صورت میں پٹانے کو مانع نہ ہوگا (۲۶) بعض کے نزدیک اگر کنیز دخول کے بعد آزاد ہو جائے تو اسکو اپنے عقد کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام اور دخول سے پہلے آزاد ہو جائے تو فسخ میں مختار رہے (۲۷) جو شخص مسلمان ہو جائے اور اس کے پاس چار یا چار سے زیادہ مدخولہ عورتیں ہوں تو انقضائے عدۃ تک وہ اور نکاح نہیں کر سکتا اس سے پہلے کہ شاید وہ سب عورتیں عدۃ کے اندر مسلمان ہو جائیں اور اگر مدخولہ نہ ہو تو فوراً وہ اپنا اور نکاح کر سکتا ہے اور اسی طرح پرانے کا فر عورتوں کی بہو سے جو مسلمان ہوں عدۃ کے اندر عقد نہیں کر سکتا اسی طرح پر نو مسلم اپنی آزاد بی بی کا فرہ کی عدۃ کے ختم تک اپنی کنیز بی بی کو اختیار نہیں کر سکتا (۲۸) جو ظہار دخول پر معلق ہو وہ دخول سے واقع ہو جاتا ہے (۲۹) جو عتق نذر کی وجہ پر معلق ہو وہ دخول سے متحقق ہو جاتا ہے (۳۰) شوہر اور زوجہ میں دخول کے بعد کوئی عیب پیدا ہو جائے تو فسخ کا اختیار نہیں رہتا سوائے مرد کی دیوانگی کے کہ وہاں عورت کو اختیار باقی رہتا ہے چنانچہ عنقریب بیان ہوگا (۳۱) متدہ میں جتنے دن گزرے جائیں گے اسی قدر

مہر قائم ہوتا جائے گا (۳۲) اگر کوئی بیمار عورت سے نکاح کرے تو جب تک دخول نہ کرے وہ نکاح قائم نہیں ہوتا اگر بے دخول کئے جائے تو نکاح باطل ہو جاتا ہے اور جب دخول واقع ہو گیا تو نکاح کی صحت قائم ہو جائیگی (۳۳) دخول سے مرد اور عورت کا محسن اور محضہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ عقد دوام سے دخول کرے یا ملک سے (۳۴) دخول سے رضاعت کی حرمت ناسخ ہوتی ہے یعنی اثر اپنا پیدا کرتی ہے اور بے دخول کے رضاع ناسخ نہیں ہوتا (۳۵) جس عورت سے دخول کرے اسکی بیٹی محرم ہو جاتی ہے اور ساس اپنی بیٹی کے نکاح ہونے ہی داماد کی محرم ہے (۳۶) جب عنین اپنی بی بی سے ایک دفعہ دخول کرے تو پھر اس عورت کو فسخ کا اختیار نہیں (۳۷) ایلا اور نہ ہار میں دخول سے رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۳۸) شوہر یا زوہن وغیرہ بوجہ دار چیزوں کے استعمال سے زوجہ کو روک سکتا ہے اور جن چیزوں کی طبیعت تنغیر ہوان کی صفائی کا حکم دے سکتا ہے اس لئے کہ مہر کا ادا کرنا اس کا مقتضی ہے کہ شوہر کو اس بات کا اختیار ہے (۳۹) ان علماء کے نزدیک جو بیوہ اور نصرانیہ سے منع جائز جانتے ہیں ان پر شوہر غسل کرنے کا جبر کر سکتا ہے اور شراب اور سور و غیرہ نجاسات کے استعمال سے روک سکتا ہے (۴۰) زوجہ مدخولہ کو شوہر منع کر سکتا ہے کہ مریضوں کی عبادت کے لئے یا سفر غیر واجب کے واسطے گھر سے باہر نہ جائے (۴۱) جو شخص نکاح کرنے کی قسم کھائے یا منت کرے تو عقد کر نیسے نذر پوری ہو جاتی ہے اسی طرح جو قسم کھائے یا منت کرے کہ نکاح نہ کروں گا تو بفور عقد کر نیکی مخالفت نذر اور قسم لازم آئے گی (۴۲) دخول کرنے والا عقد کے بعد عذب ہونے سے بری ہو جاتا ہے (۴۳) عقد کی وجہ سے مرد اور عورت ایک دوسرے کے بدن کو دیکھ سکتے ہیں اور حفظ اٹھا سکتے ہیں (۴۴) عقد کرنے سے انسان کو طلاق اور خلع اور نہار اور ایلا اور لعان کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۴۵) عیب کی وجہ سے مرد اور عورت دونوں کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوتا ہے (۴۶) مرد کو جائز ہے کہ سفر کرے اور اپنی بی بی سے علیحدہ ہو (۴۷) ولی کو مہر کے عفو کر نیکا جو اختیار دیا گیا ہے وہ دخول کے بعد ساقط ہو جاتا ہے (۴۸) عقد کے بعد زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث قرار پاتے ہیں اور بیمار بعد دخول کے (۴۹) شوہر اپنی زوجہ منکوحہ کو اور زوجہ شوہر کو غسل و کفن دے جائز ہے (۵۰) محض عقد سے عورت طلاق کے بعد نصف مہر کی مستحق ہو جاتی ہے (۵۱) جو وقت میاں بی بی میں تکرار ہو تو حاکم شرع ایک ایک شخص کو دونوں کے عزیزوں میں سے ان کے درمیان اصلاح کرانے کو حکم قرار دے گا (۵۲) مرد کا قول مہر کی تعداد میں اور عورت کا قول ادا نہ ہونے میں قبول کیا جائے گا (۵۳) جو وقت میاں بی بی میں تعداد مہر میں اختلاف ہو تو دونوں حلف کریں گے (۵۴) مرد زوجہ کو قسم اور نذر اور عہد کرنے سے اور کسی بچہ کو دودھ پلانے سے اگر اس کے حقوق شرعی میں خلل پڑے تو مانع آ سکتا ہے۔ متممہ واضح ہو کہ جب قدر یہ حکم بیان ہوئے قبل اور دبر ان سب میں برابر ہیں فقط پانچ مقام فرج سے مخصوص ہیں (۱) حلال ہونا اس آزاد عورت کا جسکو تیسری

دفعہ طلاق ملی ہو اور اس کنیز کا جس کو دوسری طلاق دی جائے کہ یہ قبل کے دخول پر موقوف ہے جو
دوسرا شوہر کرے (۳) جس شخص نے اپلاکی ہو یعنی اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائی ہو جب وہ سنا
کے رخ دخول کرے تو ایلا کا حکم بطرف ہو جائے گا (۴) احصان یعنی عورت کا محض ہونا اور مرد کا محض
ہونا قبل میں دخول سے ثابت ہوتا ہے (۵) عورت کے بولنے کی ضرورت یعنی زبان سے نکاح کی اجازت
دینا اس وقت لازم ہے جب قبل میں دخول واقع ہوا ہو (۶) بعض کے نزدیک فرج سے منی کا نکلنا غسل کا
باعث ہے لیکن دوسرے منی نکلنا کسی کے نزدیک غسل کا موجب نہیں اور جتنے حکم کہ دخول پر مترتب ہوتے
میں ان میں شرط یہ ہے کہ کل حشفہ یا کسی قدر حشفہ غائب ہو اور آیا کہ جس شخص کی سپاری کٹ گئی ہو
اصل عضو کی بقدر حشفہ کے داخل ہونے سے یہ احکام ثابت ہوں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے
ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم وہاں پر جاری نہیں البتہ جس مرد سے بد فعلی کرے اسکی ماں بیٹی بہن حرام
ہو جائیں گی۔ منکملہ فقہ علم بکارت کے خواص سے ہیں یعنی باکرہ سے مخصوص ہیں (۱) یہ کہ اسکے نکاح کا
اختیار اس کے دادا اور باپ کو ہے (۲) مستحب ہے کہ عقد کے واسطے بکرہ کو پسند کرے (۳) اگر کنیز کے بکرہ کے
دینے کی وصیت کی ہو تو باکرہ دیں پس اگر غیر باکرہ دیں گے تو بری الذمہ نہ ہوں گے (۴) جس شخص کو
باکرہ کنیز کی خرید کو بھیجیں اس کو باکرہ خریدنی چاہئے ورنہ صحیح نہیں (۵) باکرہ کے سکوت پر نکاح کے
وقت اکتفا کر سکتے ہیں اور غیر باکرہ ہو تو منہ سے کہلائیں گے (۶) زفاف یعنی چالے کے بعد سات
شب بکرہ سے مخصوص ہوں گی اس کے پاس لیٹنا چاہئے بخلاف غیر باکرہ کے کہ اس سے فقط تین رات
مخصوص ہوں گی اور بکارت جس طرح وحی کرنے سے زائل ہو جاتی ہے اسی طرح پر دوسرے سبب بھی
پر وہ بچھٹ سکتا ہے مثلاً جیسے کو دنے پھانسنے سے یا کوئی چیز مشرگاہ میں گھس جائے یا کوئی بیماری ہو جا
یا سن ڈھل جائے اور آیا غیر حمل سے بکارت زائل ہو تو احکام بکارت کے زائل ہو جائیں گے یا
باقی رہیں گے۔ مثلاً نکاح میں اس کے بولنے کی ضرورت پڑے گی اور نکاح کے بعد کل تین شبیں
ملیں گی یہ مسائل اس عورت سے مخصوص ہیں جس کی بکارت جماع سے گئی ہو اس میں اختلاف ہے
اور بعض مٹنی کہتے ہیں کہ ایسی عورت نہ باکرہ ہے نہ غیر باکرہ۔ تتمہ علمائے شیعہ کی عادت
میں داخل ہے کہ نکاح کے ذیل میں بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص کو ذکر کیا کرتے
اگرچہ انہیں سے بعض کو نکاح سے کچھ تعلق نہیں ان نذرگوں کے دستور کے موافق بندہ دعا گو
ہی اس کتاب میں ان کا ذکر کرتا ہے پس واضح ہو کہ تینتیس حکم ان حضرات سے مخصوص ہیں (۱)
یہ ہے کہ لونڈی سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور دوسروں کو دوشطوں کے ساتھ جائز ہے
ایک تو یہ ہے کہ آزاد عورت کے عقد پر قادر نہ ہو دوسرے زنا کے واقع ہونے کا ڈر ہو دوسرا حکم یہ ہے کہ
یہودیہ اور نصرانیہ عورت سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور باقی لوگوں کو بعض علماء کے نزدیک جائز ہے

(۳) جس عورت کی جانب آپ رغبت سے نظر فرماتے تھے وہ عورت اپنے خاوند پر حرام جاتی تھی اور اس پر اسے طلاق دینا واجب ہو جاتا تھا لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۴) چار عورتوں سے زیادہ امت پر حرام ہیں اور حضرت پر حلال تھیں اور نو سے زیادہ حرام تھیں اور ان کو کو بدل کر نابھی حرام تھا لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۵) آپ کو اختیار تھا کہ جس عورت کو چاہیں رکھیں جس کو چاہیں جدا کریں اور کچھ طلاق کی ضرورت نہ تھی اور امت کی عورتیں بے طلاق کے جدا نہیں ہو سکتیں (۶) آپ پر تنہا بخشی یعنی بے لفظ سے نکاح کرنا اور بے مہر و ملی کرنا درست تھا اور کسی کو جائز نہیں (۷) راتوں کا تقسیم کرنا اور باری باری ازواج کے پاس جانا جس طرح امت پر واجب ہے کہ ہر چوتھی شب ایک عورت کے پاس لیٹے اس طرح حضرت پر واجب نہ تھا (۸) حضرت کی ازواج دوسروں پر حرام ہیں (۹) مسواک کرنا حضرت پر واجب تھا (۱۰) آپ پر قربانی کرنی واجب تھی (۱۱) تہجد کی نماز حضرت پر واجب تھی (۱۲) ناجائز کام کو دیکھ کر منع کرنا آپ پر واجب تھا اگرچہ دوسرا بھی منع کر چکا ہو (۱۳) واجبی صدقہ حضرت پر حرام تھا اور بعض سے نزدیک سنتی صدقہ بھی حرام تھا (۱۴) کن آنکھی مارنا یعنی کسی کے قتل یا ٹھانے کو درپردہ آنکھ سے اشارہ کرنا روانہ تھا اور اوروں کو سوائے ناجائز کام کے اشارہ میں باتیں کرنا حرام نہیں (۱۵) لہنا حضرت کو حرام تھا (۱۶) شعر کہنا حضرت کو حرام تھا (۱۷) جب تک دشمن کا سامنا نہ ہو جائے زرد پہن کر پھراتا رہنا حضرت پر حرام تھا (۱۸) حضرت کو جائز تھا کہ مال غنیمت سے جو چیز چاہتے اپنے واسطے پسند کرتے خواہ کوئی خوبصورت لونڈی ہو یا عمدہ جانور یا کوئی نفیس کپڑا چنانچہ جہاد کی بحث میں اسکا ذکر ہوا ہے (۱۹) روزہ وصال یعنی آٹھ پہر کا روزہ حضرت پر حلال تھا اور اس قسم کا روزہ امت پر حرام ہے (۲۰) حضرت بھوکے پیاسے پانی لے سکتے تھے اور دوسرے یہ بات حرام ہے (۲۱) اپنے جانوروں کے چارے کیلئے حضرت جنگل کو رکوڑا سکتے تھے دوسروں کو یہ بات جائز نہیں (۲۲) آنحضرت پر اور آپ کی امت پر مال غنیمت حلال ہے اور پیغمبروں کے وقت میں حلال نہ تھا ایک جگہ اکٹھا کر کے جلا دینے کا حکم تھا (۲۳) حضرت کو بے احرام ہانسی سے کہہ میں جانا حلال تھا باقی اوروں کو حرام ہے باستثنائے ہنرمکش وغیرہ کے جن کو فقہانہ اپنے مقام پر بڑھایا ہے (۲۴) حضرت کل عالم پر مبعوث ہوئے (۲۵) حضرت کا معجزہ یعنی قرآن قیامت تک باقی رہے گا (۲۶) آپ پر پیغمبری ختم ہو گئی (۲۷) ایک مہینے کی راہ تک دشمنوں پر آپ کا رعب تھا اس سے حق تعالیٰ نے آپ کی نصرت کی (۲۸) خاص آپ کی امت منہ ہونے سے اور زمین میں سمانے سے محفوظ ہے (۲۹) قیامت کے روز خاص آپ کی شفاعت عام ہوگی (۳۰) حضرت پیچھے کی چیز سامنے کی طرح دیکھتے تھے یعنی آپ کو اس کا علم ہوتا تھا (۳۱) سونے کی حالت میں حضرت کا دل بیدار رہتا تھا یعنی جو کوئی کچھ کہتا تھا حضرت کو وہ بات معلوم ہو جاتی تھی (۳۲) آپ کی بی بیوں کو گناہ پر دو گنا عذاب ہو گا اور نیکی کا دو چہرہ ثواب ملے گا (۳۳) حضرت کے وقت میں زمین پر سجدہ کرنا اور خاک پر تیمم کرنا جائز ہوا اور پیغمبروں

کو خاک پر سجدہ کرنا اور وضو اور غسل کے بدلے تیمم جائز نہ تھا۔ ساتویں فصل مہر کے بیان میں واضح ہو کہ مہر کا ذکر نکاح دائمی میں شرط نہیں بلکہ سنت ہے پس اگر عقد میں مہر کا ذکر نہ آئے تو عقد صحیح ہے اور دخول کرنے پر مہر المثل لازم ہوگا اگر تعین مقدار پر طرفین راضی نہ ہونگے لیکن سنت ہے کہ جب تک مہر طے نہ ہو جائے مقاربت نہ کریں اور اگر عقد میں یہ شرط کریں کہ مہر نہ ہوگا یا وہ نکاح صحیح ہے یا نہیں مجتہدین نے اس میں اختلاف کیا ہے اور سنت ہے کہ پچاس مثقال مثقال سونا یا اس سے کم مہر کی مقدار ہو اور مکروہ ہے کہ پچاس مثقال طلا سے زیادہ مہر قرار دیں اور سید مرتضیٰ اس کو ناجائز جانتے ہیں اور سنت ہے کہ اگر مقاربت کرنے سے پہلے شوہر مہر جائے تو زوجہ یا اس کا ولی مہر کو معاف کر دے اور اگر عورت اپنی زندگی میں مطالبہ نہ کرے تو اس کے مرنے کے بعد عورت کے وارثوں کو مہر کا دعویٰ کرنا مکروہ ہے اور جب مہر عقد میں ذکر کیا جائے تو اس کی چھ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ جس چیز کو مہر قرار دیں وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے خواہ عین ہو خواہ کوئی منفعت جیسے کوئی صورت قرآن کی سکھانا یا صنعت اور کارگیری بتلانا اور اگر ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سور تو صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں نکاح باطل ہے اگر نکاح کو صحیح مان لیں تو آیا مہر المثل ملے گا یا شراب اور سور کی قیمت اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مہر المثل قرار دیا جائے گا لیکن اگر کوئی نصرانی شراب کو مہر بھڑا دے تو درست ہے اگر ادا کرنے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ شراب کی قیمت دے گا (۲) مہر معلوم ہو خواہ دیکھنے سے جیسے ایک چاندی یا سونے کے پتر پر نانچ کی ڈھیری کو مہر قرار دیں گو وزن اس کا معلوم نہ ہو یا اس طرح بیان کرنے سے کہ اس میں کہہ ابجاؤ باقی نہ رہے پس اگر کسی نامعلوم چیز کو مہر قرار دیں تو صحیح نہیں مہر المثل دینا پڑے گا (۳) مہر میں کوئی ایسی شرط نہ لگائیں جو اصل نکاح کے مخالف ہو مثلاً مہر کے ادا کرنے کی ایک میعاد قرار دیں اور یہ شرطیں کہ اگر وعدہ پورا نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائیگا یہ صحیح نہیں اور آیا یہ شرعاً صحیح نہیں یا اصل مہر اس میں اختلاف ہے (۴) مہر ایسی چیز نہ ہو کہ اس کا وجود اس کے عدم کو لازم ہو پس اگر البیام ہر ٹھرائیں گے تو صحیح نہیں مثلاً آقا اپنے غلام کا نکاح کسی ایسی عورت سے کرے جو کل آزاد ہو یا کسی قدر حصہ اس کا آزاد ہو اور اسی غلام کو اس کا مہر قرار دے کہ اس صورت میں یہ مہر باطل ہو کہ مہر المثل قرار پائے گا (۵) مہر کی وہ مقدار ہو جس پر عورت راضی ہو۔ پس اگر ایسی ہو کہ عورت امیر راضی نہ ہو تو صحیح نہیں (۶) نامائع کے عقد میں ولی کو چاہئے کہ مہر المثل سے کم لڑکی کے لئے اور مہر المثل سے زیادہ لڑکے کے لئے مہر قرار نہ دے ورنہ صحیح نہ ہوگا اور آیا اس صورت میں مہر باطل ہے یا نکاح اس میں اختلاف ہے اور یہ بات صحیح ہے کہ آقا اپنی لونڈی کو نکاح کرے اور اس کی آزادی کو اس کا مہر قرار دے لیکن اس صورت میں پہلے آزاد کرے یا نکاح کرے

اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جن بات سے چاہے شروع کرے دونوں طرح درست ہے دونوں بمنزلہ ایک کلام کے ہیں یعنی اَنْكَحْتِكَ وَجَعَلْتُ عَقْلَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ وَتَرَوْجَتِكَ وَجَعَلْتُ عَقْلَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ فَصْل اس بات کے بیان میں کہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے واضح ہو کہ خواہ عقد صحیح ہو یا وطی یا تشبہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے خواہ قبل میں دخول کرے خواہ دہریں اور کوئی دخول مہر سے خالی نہیں ہو سکتا البتہ چار مقام سے مستثنیٰ ہیں (۱) یہ کہ آقا اپنی کنیز کا اپنے غلام سے عقد کرے تو اس صورت میں دخول سے غلام پر مہر واجب نہیں ہوتا لیکن سنت ہے کہ آقا اس غلام کو کچھ دے کہ وہ بطور مہر کے اس کنیز کو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں (۲) یہ ہے کہ کافر عورت مرد کافر سے اپنے عقیدے کے موافق بلا مہر نکاح کر کے دخول کرے اور پھر وہ دونوں مسلمان ہو جائیں تو اس صورت میں بھی مہر نہیں (۳) کوئی سفیہ عورت ولی کے ذریعہ بالا بالا کسی شخص سے نکاح کرے تو اس صورت میں بھی دخول پر مہر ندارد ہے (۴) کوئی آزاد عورت کسی غلام سے بغیر اجازت اس کے آقا کے جان بوجھ کر عقد کرے تو اس صورت میں دخول کرنے سے مہر نہیں اور واضح ہو کہ ایک دخول پر ایک ہی مہر واجب ہوتا ہے مگر پانچ جگہ میں اس کے خلاف ہے پہلا مقام یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کی لونڈی سے شبہ میں دخول کرے اور اٹھائے دخول میں اس کا آقا اسکو فروخت کر دے اور دوسرے آقا کی ملکیت میں مجامعت سے فارغ ہو تو بعض عالم کہتے ہیں کہ اس شخص کو دو مہر دینے پڑیں گے۔ ایک پہلے آقا کو ایک دوسرے آقا کو دوسرے یہ کہ بیٹے کی بی بی سے دھوکہ میں باپ ہمستر ہو جائے تو بعض متہد کہتے ہیں کہ باپ کو دو مہر دینے آئیں گے ایک تو جماع کی بابت ہو کو دیکھا اور دوسرا مہر بیٹے کو دے گا کہ اس کی بی بی کو اس پر حرام کیا ہے۔ تیسرے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس کا بیٹا اس کی بیٹی سے عقد کرے اور اس کی بی بی کے پاس چلا جائے اور اس کی بی بی سے دخول کرے تو اس صورت میں جس نے پہلے دخول کیا ہے اسکو پورا مہر اپنی دخول کو دینا پڑے گا اور آدھا مہر اپنی منگوہ کو اور جس نے بعد میں دخول کیا وہ بھی ایک پورا اور ایک نصف مہر دے گا لیکن وہ پہلے شخص سے نصف مہر وصول کرے گا پس پہلے شخص کو دو مہر پورے دینے آئیں گے (۴) کوئی شخص دو عورتوں سے دو وقت میں نکاح کرے اور جس سے بعد میں نکاح کیا ہے اس سے ہمستر ہو نہیں معلوم ہو کہ ان دو عورتوں میں ایک ماں ایک بیٹی ہے تو جس عورت سے دخول واقع ہوا وہ بعوض وطی شبہ کے کل مہر لے گی اور دوسری عورت نکاح کی وجہ سے نصف مہر کی مستحق ہوگی پس اس مرد کو ایک دخول میں ڈیڑھ مہر دینا پڑے گا (۵) جس عورت کا رس واصل جانے سے خون بند ہو گیا ہو اور اس کا شوہر عین مقاربت میں اس کو طلاق دے تو اس صورت میں وہ عورت

اس مقام سے اس تو مسلم کا مسئلہ معلوم ہو گیا جو ہندو سے مسلمان ہو گیا ۱۱ حرم

اپنے مہر مسمیٰ کی یعنی جس پر نکاح بندھا تھا اور مہر المثل کی مستحق ہوگی اور اگر فوراً اس سے دوبارہ عقد کرے تو وہ مہر مسمیٰ لے گی تو یہ فیصلہ ان مقامات کے بیان میں جہاں نکاح فسخ ہو جاتا ہے پس واضح ہو کہ وہ اٹھائیس مقام ہیں (۱) طلاق دینے سے (۲) میاں بی بی میں تکرار ہونے سے عورت شوہر کو کچھ دے کر طلاق لے جس کو خلع اور مبارات کہتے ہیں (۳) جس صورت میں ولی نابالغ کا عقد غیر کفو سے کر دے تو جوانی کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۴) یہ ہے کہ دلی کم سن بچی کو جمنون یا منث یاخصی سے بیاہ دے تو جوان ہونے کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۵) شوہر کے پاس سونے سے پہلے کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے تو وہ اپنے نکاح کو فسخ کر سکتی ہے اور دخول کے بعد انقضائی عدۃ پر موقوف ہے پس اگر اس عرصہ میں شوہر مسلمان نہ ہوا تو فسخ کرے گی (۶) جو نصرانیہ دخول سے پہلے اپنا دین چھوڑ کر اسلام کے سوا کوئی اور دین قبول کرے تو اسکا نکاح فسخ ہو جاتا ہے لیکن دخول کے بعد عدۃ کے مقتضی ہونے پر موقوف ہے پس اگر عدۃ گزر جائے اور وہ مسلمان نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا اسی طرح پر اس نو مسلم کا حال ہے جو دخول کے بعد پھر کافر ہو جائے کہ عدۃ کے ختم ہونے پر اس کی زوجہ کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر عدۃ میں پلٹ آیا تو فسخ نہیں کر سکتی اور اگر کوئی مسلمان زادہ بیدین ہو جائے تو اس کی زوجہ وفات کی عدۃ پوری کر کے نکاح سے نکل جائے گی۔

(۷) جس صورت میں میاں بی بی دیو تو جہاد میں اسیر ہو جائیں یا شوہر کم سن ہو اور گرفتار ہو جائے یا جوان آدمی بندی میں آئے تو اس صورت میں اس کی زوجہ نکاح سے نکل جائے گی (۸) آقا اپنے ان لونڈی غلام کو جن کا اس نے نکاح کر رکھا تھا جدا کر دے یعنی نکاح توڑ دے (۹) جب عورت یا مرد کسی خاص قوم کا دعوے کرے اور اس پر دوسرا فرقہ نکاح پر راضی ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قوم سے نہیں ہے تو اس صورت میں بعض کے نزدیک نکاح فسخ ہو سکتا ہے (۱۰) جب دادی اپنے پوتا پوتی میں سے ایک کو دودھ پلائے تو ان دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے گا اس لئے کہ شیر خوار اگر لڑکا ہے تو اپنی زوجہ کا چچا ہو جائیگا اور اگر لڑکی ہو تو خاوند کی بھوپتی خیر جائیگی اور اگر دودھ پلانے والی نانی ہے تو ماموں بھانجی یا خالہ اور بھانجا بھینس گئے (۱۱) جس عورت کی ماں سے دخول کرے وہ عورت نکاح سے باہر ہو جائے گی (۱۲) اگر عورت اپنے خاوند کو خریدے تو نکاح ٹوٹ جائے گا (۱۳) جب کوئی شخص اپنی لونڈی غلام کو بیچ ڈالے تو خریدار کو اختیار ہے کہ ان کے پہلے نکاح کو باقی رکھے یا بگاڑ دے خواہ دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ خواہ ان کا نکاح کسی آزاد سے ہوا ہو یا غلام سے اور دونوں کا مالک ایک شخص ہو یا جدا جدا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہوگی تو خریدار کو فسخ کا اختیار نہیں (۱۴) جس صورت میں عقد سے پہلے مرد یا عورت جمنون ہوں خواہ ہر وقت رہتا ہو یا دورہ ہو اور دخول ہو گیا ہو یا نہ ہوا ہو نکاح

لے یہ سلاصفت نے جملہ لکھا ہے شاید یہ مرد ہو کہ جو شخص دو عورتوں سے عقد کرے اور بعد دخول معلوم ہو کہ بدخول دوسری زوجہ کی ماں ہے

فنج ہو سکتا ہے لیکن اگر عقد کے بعد جنون پیدا ہو جائے تو مرد فنج کر سکتا ہے۔ گو عورت کو اختیار نہیں (۱۵) اگر نکاح کے بعد معلوم ہو کہ مرد پہلے سے خصی یا خواجہ سرا ہے تو عورت نکاح کو توڑ سکتی ہے لیکن اگر عقد کے بعد خصی ہو جائے تو فنج نہیں کر سکتی ایسا ہی اس شخص کا حال ہے جس نے خبیثہ کو کاٹ کر بدبہا کر دیا ہو یا کاٹ ڈالے ہوں لیکن بعض کے نزدیک اخیر صورت میں دخول کے بعد اختیار نہیں اور اگر ایک خصیہ موجود ہو اور ایک کٹا ہو تو کسی کے نزدیک فنج نہ ہوگا (۱۶) اگر شوہر اس درجہ پر ناسرد ہو کہ مطلقاً دخول سے عاجز ہو تو اس صورت میں عورت حاکم سے عرض حال کر دے گی اور حاکم اسکو ایک سال کی مہلت دیگا پس اگر سال بھر کے اندر وہ مرد ہو گیا تو فیہا درہ عورت کو فنج کا اختیار حاصل ہے اور اگر دخول کے بعد وہ بیکار ہو ہے تو عورت کو فنج کا اختیار نہیں (۱۷) جس صورت میں مرد ہو یا عورت دونوں کوئی کوڑھی نیکلے تو دوسرے فریق کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد جہاں کو عورت کے حق میں عیب جانتے ہیں جذامی مرد کے فنج نکاح کے قائل نہیں (۱۸) میاں بی بی میں کوئی شخص مبروص ہو تو میاں کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد برص کو مرد کے حق میں عیب نہیں جانتے ہم کو ان مجتہدین پر تعجب آتا ہے جو جہاں کو مرد کے عیوب میں شمار کرتے ہیں اور برص کو عیب نہیں جانتے حالانکہ ان کی دلیل جہاں کے باب میں ایک صحیح حدیث ہے اور اس حدیث میں برص بھی مذکور ہے (۱۹) یہ ہے کہ عورت اندھی نیکلے تو بعض کے نزدیک نکاح فنج ہو سکتا ہے (۲۰) یہ ہے کہ عورت لنگڑی، لولی، اور پا پاچ ہو کہ بعض کے نزدیک اس میں بھی مرد کو اختیار ہے (۲۱) عورت کو قرن کا عارضہ ہو اور قرن یہ ہے کہ کوئی چیز بڑی کی مثال فرج میں ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے دخول نہ ہو سکے کہ اس صورت میں مرد نکاح کو توڑ سکتا ہے (۲۲) یہ ہے کہ عورت کو عقل کا عارضہ ہو یعنی اس کی فرج میں کچھ گوشت سا بڑھ کر سدرا ہو جائے کہ اس صورت میں بعضوں کے نزدیک مرد کو فنج کا اختیار ہے۔ (۲۳) عورت رتقار ہو یعنی فرج میں گوشت بڑھ جانے کے سبب سے مشکل سے عضو داخل ہو سکے کہ بعضوں کے نزدیک اس صورت میں بھی مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۴) یہ ہے کہ پردہ بھٹ کر پیشاب اور حیض کا مقام ایک ہو جائے یا پیشاب اور پاخانہ کا مقام مل جائے تو اس صورت میں مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۵) یہاں بی بی دو نو فحش ہوں تو اس صورت میں بھی فنج کا اختیار ہے (۲۶) بی بی آزاد ہو جائے اور میاں غلام رہے تو عورت کو فنج کا اختیار ہے لیکن اس کی ایک شکل ہے کہ عورت اس صورت میں فنج نہیں کر سکتی اور شکل یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً سوروپہ نقداسی قیمت کی لونڈی رکھتا ہو اور اس لونڈی کا اس نے سوروپہ مہر پر دوسرے سے نکاح کر دیا ہو اور مرض کی حالت میں وہ اس لونڈی کو آزاد کرے تو اس صورت میں لونڈی نکاح کو فنج نہیں کر سکتی کہ اگر فنج کرے گی تو آزاد نہیں ہونے کی (۲۷) بی بی کی بھانجی بھتیجی سے اسکی بلا اجازت نکاح کرنا کہ اس صورت میں بعض کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے اور بعض کے نزدیک زوجہ کی اجازت پر معلق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زوجہ کو اپنے نکاح کے فنج کا اختیار حاصل

ہو جائے گا (۲۸) جس کے گھر میں آزاد عورت ہو وہ اسکی بلامرضی پرانی لونڈی سے نکاح کرے تو اس کی زوجہ کو اپنے نکاح کے فسخ کا اختیار ہے۔ متممہ فسخ کا اختیار فوری ہوتا ہے پس اگر عیب پر مطلع ہونے کے بعد فسخ نہ کرے تو پھر فسخ کا اختیار نہیں اور عیب کی وجہ سے فسخ کرنے میں حاکم کے حکم کی ضرورت نہیں اور برص اور جذام اور خون وغیرہ ظاہر عیبوں کا ثبوت دو عادل گواہوں سے ہوتا ہے اور جو عیب ظاہری نہ ہوں جیسے عورتوں کے عیوب نہانی وہ عورتوں کی گواہی سے اور خود ان عورتوں کے اقرار سے ثابت ہوتے ہیں۔

فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر المثل لازم آتا ہے پس واضح ہو کہ پچیس مقام پر دخول ہونے پر عورت مہر المثل لیتی ہے اس صورت میں کہ عقد میں مہر کا ذکر نہ آیا ہو اور اگر اس صورت میں دخول سے بھی پہلے طلاق دیں تو عورت کو متع دینا چاہئے یعنی اگر شوہر والد رہے تو پیش قیمت کپڑا قیمتی گھوڑا یا دس دینار دے اور اگر اوسط درجہ کا آدمی ہے تو اوسط درجہ کا کپڑا یا پانچ دینا اور اگر مفلس ہو تو ہونے چاندی کی انگوٹھی دے چنانچہ بیان ہوا اور اگر طلاق کے سوائے اور وجہ سے مفارقت ہو مثلاً فسخ ہو جائے یا لعان کریں تو متع دینا سنت ہے اور بعض مجتہد اس صورت میں بھی واجب جلتے ہیں اور اس متع کے مسئلہ میں آزاد اور کنیز کا ایک حال ہے (۲) کنیز کے عقد کے وقت یہ باپ قرار پائے کہ جو کچھ زوجہ یا شوہر یا کوئی دوسرا شخص ٹھیرا دے وہی مہر ہوگا اور مہر کے طے ہونے سے پہلے وہ شخص مہر جائے تو اس صورت میں مہر المثل قرار پائے گا (۳) ایسی چیز کو مہر قرار دیا ہو جس کا مسلمان مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سورا اور قریقین یا دونوں میں ایک شخص مسلمان ہو دے تو یہاں بھی مہر المثل ہوگا (۴) مہر بھول ہو (۵) مہر میں کوئی عیب ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے بدلے اسی قسم کی بے عیب چیز دے (۶) میان بی بی میں مہر کی مقدار میں اختلاف ہو اور دو تعلق کر جائیں تب بھی مہر المثل ملے گا (۷) جس شخص کے تصرف میں چار سے زیادہ عورتیں ہوں اور وہ مسلمان ہو جائے تو اس صورت میں مہر المثل ملے گا اور بعض کے نزدیک مہر معین ملیگا (۸) قبضہ کرنے سے پہلے مہر تلف ہو جائے اور مقدار اس کی معلوم نہ ہو تو مہر المثل دینا آئے گا (۹) پرانے مال کو دیدہ و دانستہ مہر قرار دیں تو مہر المثل دینا پڑے گا اور اگر غضب کا حال معلوم نہ تھا تو اسی قسم کی دوسری چیز یا اس کی قیمت دینی چاہئے اور بعض اس صورت میں بھی مہر المثل کے قائل ہیں (۱۰) مہر میں کوئی ناجائز شرط ٹھیرائی ہو کہ اس صورت میں بھی مہر المثل دے گا (۱۱) جس صورت میں ایسا مہر قرار دیں جس سے نکاح کا فساد لازم آئے جیسے کوئی شخص اپنے منام کا کسی عورت سے نکاح کرے اور اسی منام کو مہر قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل دیا جائے گا (۱۲) جس صورت میں ولی نابالغ بچہ کا مہر المثل سے زیادہ اور لڑکی کا مہر المثل سے کم قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل قرار دیا جائیگا (۱۳) جس صورت میں عورت کی رائے کے خلاف عقد واقع ہو تو اس صورت میں بعض کے نزدیک مہر المثل

دیا جائے گا (۱۴) بے پوشکے ولی کے سخیہ مہر المثل سے زیادہ مہر نہ ہو اسے اور دخول کرالیو سے تو مہر المثل دیا جائے گا (۱۵) جہت کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ میں اپنی کنیز کا تجھ سے نکاح کرتا ہوں اس شرط پر کہ تو اپنی بیٹی مجھ کو دے اور یہ کنیز تیری بیٹی کا مہر ہے تو اس صورت میں بھی مہر المثل دیا جائے گا (۱۶) شہدیں کسی عورت سے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۷) جو شخص کسی کی کنیز سے جو اس کے پاس رہن ہو حلال جان کر و طی کرے تو مہر المثل دے گا (۱۸) جو شخص کسی کی کنیز سے بے اسکی اجازت کے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۹) جن کنیز کو بیع فاسد کے ذریعے دخول کریں مہر المثل دینا آئے گا (۲۰) زنا یا بھجریں مہر المثل دینا پڑے گا (۲۱) جب کسی کی مدخلہ بی بی اس کی دودھ پیتی جو رو کو جان کر دودھ پلائے تو بڑی زوجه چھوٹی زوجه کو مہر المثل دے گی (۲۲) جب دو شخص گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنی زوجه کو طلاق دیدی ہے اور اس کی زوجه دوسرا شوہر کر لیا ہے اور بعد میں گواہوں کا جھوٹ ظاہر ہو جائے تو شوہر ثانی اس عورت کو مہر المثل دے گا اور گواہوں پر دعوے کرے گا اسی طرح پر جب گواہ بیان کریں کہ اس عورت کا شوہر اس کے دودھ کا رشتہ دار ہے اور حاکم شرع ان میں تفریق کر دے اور جب وہ عورت دوسرا نکاح کر چکے اس وقت گواہوں کا جھوٹ معلوم ہو اس صورت میں دوسرا شوہر مہر المثل دے گا اور وہ عورت پہلے خاوند کو مل جائے گی (۲۳) جب دو آدمی ایک عورت کے شوہر ہونے کی مدعی ہوں اور عورت ان میں سے ایک کی تصدیق کرے تو عورت کو چاہئے کہ دوسرے شخص کی تردید کے لئے حلف کرے پس اگر وہ عورت قسم نہ کھائے اور وہ شخص قسم کھالے تو اس مرد پر مہر المثل عائد ہوگا (۲۴) جو وقت کوئی شخص اپنی عورت کی بابت اس کے نکاح کرنے کے بعد دعوے دار ہو کہ میں نے عدت میں طلاق کو باطل کر دیا تھا اور وہ عورت اس کی تصدیق کرے تو عورت کا قول مسموع نہ ہوگا اور اس پر مہر المثل کا ڈنڈ پڑے گا (۲۵) عورت دعوے کرے کہ میرا مہر اس قدر ہے اور شوہر کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں میرے وکیل نے عقد کیا تھا اور وکیل زندہ نہ ہو یا شوہر کہے کہ مجھ کو فراموش ہو گیا تو شوہر قسم کھا کر مہر المثل دے گا لیکن یہ مسئلہ اتفاقی نہیں اور واضح ہو کہ مہر المثل میں حسب نسب اور جمال اور کمال کی راہ سے عورت کا حال دیکھا جاتا ہے حسب حیثیت اس کے جو مہر ہو اس کو مہر المثل کہتے ہیں بشرطیکہ اس کی مقدار پچاس دینار سے زیادہ نہ ہو اور اگر زیادہ ہو تو پچاس مثقال ملین گے۔ گیارہویں فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر نہیں ہوتا پس واضح ہو کہ چودہ جگہ عورت کو مہر نہیں ملتا (۱) دخول سے پہلے مرتد ہو جانے پر (۲) جب وہ کافر جس کے پاس چار سے زیادہ مدخلہ عورتیں ہوں مسلمان ہو جائے تو چار عورتوں سے زیادہ کو مہر نہیں مل سکتا اسی طرح پر اس عورت کو جو دخول سے پہلے مسلمان ہو جائے (۳) جس صورت میں زوج اور زوجہ میں سے ایک شخص قبل از مقاربت مر جائے اور نکاح کے وقت کچھ مہر مقرر نہ ہو یا تو اس صورت میں عورت کو کچھ مہر نہ ملے گا (۴) کسی شخص کی شیر خوار زوجه اس کی بڑی بی بی کا دودھ نیند یا بے ہوشی

وغیرہ بے خبری کے عالم میں جا کر پی لے تو اس صورت میں اس چھوٹی کو کچھ مہر نہ ملے گا (۵) کوئی آزاد عورت کسی شخص کے غلام سے بے اس کے اذن کے دانستہ نکاح کرے تو کچھ مہر نہ پائے گی (۶) کوئی لونڈی اپنے مالک کی اجازت بغیر خدا کسی آزاد شخص سے نکاح کر لے تو مہر نہ پائے گی (۷) کسی شرعی عیب کی وجہ سے دخول سے پہلے شوہر زوجه کو چھوڑ دے تو کچھ مہر نہ ہوگا (۸) جس صورت میں حرام موید ہوئی وجہ سے دخول سے پہلے فسخ کیا جاتا ہے مہر نہیں ہوتا اور دخول ہوئے پر بھی اگر عورت خبردار تھی مہر نہیں اور بعض کہتے ہیں مہر مثل ہی اور بعض کہتے ہیں جو لیا سو لیا باقی کچھ نہیں (۹) جب کوئی شخص آزاد سمجھ کر کسی عورت سے نکاح کرے اور بعد میں عورت کا دعویٰ غلط نکلے اور دخول سے پہلے وہ فسخ کرے تو اس کنیز کو کچھ نہ ملیگا گو شوہر غلام ہو (۱۰) جب کوئی شخص آزادی کا دعویٰ کرے اور نکاح کے بعد دخول سے پہلے معلوم ہو کہ غلام ہے اور عورت نکاح کو فسخ کرے تو اس صورت میں مہر نہیں (۱۱) جب کوئی شخص کسی عورت سے بی بی زادی سمجھ کر نکاح کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ لونڈی تھی ہے اور دخول سے پہلے فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۲) جو لونڈی کسی غلام کے عقد میں ہو اور دخول سے پہلے آزاد ہو کر نکاح کو فسخ کرے تو کچھ مہر نہ پائیگی (۱۳) جب شوہر بغیر مرضی زوجه کی لونڈی سے نکاح کرے اور زوجه دخول سے پہلے اپنے نکاح کو فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۴) جب زوجه غیر مذکورہ اسوجہ سے اپنے نکاح کو فسخ کرے کہ شوہر نے بلا اسکی اجازت اس کی بھانجی یا بھینجی سے اپنا نکاح کر لیا ہو تو مہر نہیں۔ بارہویں فصل اس بات کے بیان میں کہ کتنے مقام ہیں جہاں نصف مہر لازم ہوتا ہے پس واضح ہو کہ نومقام پر عورت کو نصف مہر ملتا ہے اول دخول سے پہلے طلاق دینے پر اور اگر متوہ کو مرد مدت متعہ بخش دے تو جو مہر ظہیر ہے اسکا آدھا دینا پڑے گا اور اگر کوئی عورت بوض مہر کے اپنی شوہر سے کسی چیز پر مصالحت کرے اور بعدہ دخول سے پہلے طلاق ہو جائے تو وہ عورت مہر معین کا آدھا لے گی جس چیز پر صلح ہوئی ہے اس کے آدھے سے غرض نہیں (۲) دخول سے پہلے کسی شرعی عیب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو تو نصف مہر دیا جائیگا (۳) جب یہ بات ظاہر ہو کہ مرد نکاح کے قبل سے نامرد ہے اور عورت فسخ نکاح کرے تو اس صورت میں عورت آدھا مہر لے گی اور بعض کے نزدیک کل مہر کی مستحق ہے (۴) جس صورت میں عورت اپنے خاوند سے پہلے مسلمان ہو جائے اور دخول ہو جائے تو آدھا مہر لے گی (۵) جس صورت میں مرد خستی نکلے تو بعضوں کے نزدیک فسخ کی صورت میں عورت آدھا مہر لے گی (۶) جس صورت میں پیش از دخول مرد دین سے ہم جوائے تو عورت نصف مہر لے گی اور بعضوں کے نزدیک کل مہر چاہئے (۷) دخول سے پہلے عورت شوہر کو خرید لے تو بعض کے نزدیک نصف مہر ہے اور بعض کے نزدیک کچھ نہ ملے گا (۸) جب مرد عورت کی رانوں کے بیچ میں متزلزل ہو اور طلاق دے تو آدھا مہر دے گا اور اگر اس فعل سے قطرات منی انر چلے جائیں اور عورت حاملہ ہو جائے تو آیا نصف مہر لے گی یا کل مسئلہ اختلافی ہے مگر اقرب یہ ہے کہ نصف ملیگا (۹) جس صورت میں بڑی زوجه چھوٹی زوجه کو جان کر دودہ پلائے تو وہ بھی اس عورت سے

نصف مہر کی صورتیں

اختلاف زنان و شوہر

نصف مہر لگی اور بعض کے نزدیک کل مہر اسکو دینا ہوگا۔ تیسرے ہوں فصل زن و شوہر کے اختلاف میں ہیں واضح ہو کہ اگر میان بی بی میں اختلاف ہو عورت اس کے نامزد ہونے کی مدعی ہے اور شوہر منکر ہو اور گواہ عادل نہ ہوں تو مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اس کے سوا تین جگہ اور بھی عورت کا قول اس باب میں مسموع نہ ہوگا (۱) یہ ہے کہ شوہر بچہ ہو (۲) یہ ہے کہ دیوانہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہوش میں آنے کے بعد وہ دخول کا دعویٰ کرے (۳) یہ ہے کہ عورت لونڈی ہو کہ ان معتہدوں کے نزدیک جو کنیز سے نکاح درست ہونے میں خوف زنا شرط جانتے ہیں اگر کنیز کا قول سنا جائے تو اصل نکاح باطل ٹھہرتا ہے اور اگر مہر کی بابت دونوں اختلاف ہو تو در صورت نہ ہونے گواہوں کے مرد کا قول قبول ہوگا دخول سے قبل اتفاقاً اور دخول کے بعد مشہور کے موافق اور اگر مہر کی جنس یا صفت میں اختلاف ہو اور عورت گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو شوہر کا قول حلف کے ساتھ دخول سے پہلے اور دخول کے بعد دونوں صورتوں میں مسموع ہوگا خواہ مہر انشل کے موافق ہو یا نہ ہو اور جب دونوں فریق اپنے اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں تو عورت کے گواہ مقدم رہیں گے اور اگر شوہر مدعی ہو کہ میں نے مہر ادا کر دیا اور عورت منکر ہو حلف لے کر عورت کے قول پر عمل ہوگا مرد خولہ ہو یا غیر مرد اور بعض حدیث میں آیا ہے کہ دخول کے بعد مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور اگر کسی چیز کی بابت یہ جھگڑا ہو کہ شوہر کہتا ہے کہ میں نے مہر دی ہے اور عورت کہے کہ مجھکو مہر کی سہنے تو حلف کے ساتھ مرد کا قبول سنا جائے گا اور اگر یہی نزاع شوہر کو زوجہ کے بعد اس کے ورثے سے پیش ہو تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر عورت دخول کا دعویٰ کرے اور شوہر منکر ہو پس اگر عورت باکرہ ہو اور شوہر کے پاس گواہ ہوں تو عورت کا دعویٰ باطل ہوگا اور اگر گواہ نہ ہوں تو اس میں دو قول ہیں اور اگر عورت دعوے کرنے کے اس شخص نے مجھ سے دودفعہ نکاح کیا ہے دو مہر اس کے ذمہ چاہئیں اور شوہر کہتا ہے کہ ایک ہی نکاح دودفعہ پڑا گیا ہے اس کو ایک مہر چاہئے تو حلف کے ساتھ عورت کا قول مقدم ہے اور اگر مرد کہے کہ اسکا پردہ جو چھٹ گیا تھا اب وہ زخم بھر آیا ہے اور عورت اس سے منکر ہو تو عورت کا قول مسموع ہے تتمہ نکاح کے لواحق کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل شب خوابی کے بیان میں واضح ہو کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا شب خوابی عورتوں کے پاس واجب ہے یا نہیں بعض عالم کہتے ہیں کہ واجب نہیں مگر اس صورت میں کہ جب انکے درمیان راتوں کی تقسیم لگا دے تو واجب ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جس کے پاس ایک بی بی ہو اس پر تقسیم واجب نہیں اور مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں تقسیم شبوں کی واجب ہے پس اگر ایک بی بی ہو تو ہر چوتھی رات اس کے پاس لیٹنا واجب ہوگا اور وہ ہوں تو دورات ان دونوں کی اور دورات میں مرد کو اختیار ہے جہاں چاہے لیٹے اور اگر تین زوجہ ہوں تو تین رات ان کے پاس باری باری سے لیٹے اور چوتھی رات میں اسکو اختیار ہے اور اگر چار منکوحہ ہوں تو ہر شب ایک زوجہ کے پاس لیٹے اور بلا ضرورت اور بے مرضی اس بی بی کے جس کی باری ہو دوسری جگہ سونا حرام ہے البتہ

واجب نہیں

دن کو ان کے پاس رہنا لازم نہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ جس عورت کی رات ہو اس کے پاس صبح کو دن کا کھانا کھائے محدثین نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ یہ بات سنت ہے اور تقسیم میں جبکہ نام قرعہ نکلے اس سے شروع کرے اور ایک رات سے زیادہ بھی باری لگانا بے انکی مرضی کے درست ہو یا نہیں مثلاً تین تین رات کی باری مقرر کر دے اس میں اختلاف ہے البتہ ایک رات سے کم مثلاً پہر پہر کی تفریق لگانا بالاتفاق جائز نہیں اور اس شب خوابی کے حکم میں غلام اور آزاد اور خسی اور نامرد سب برابر ہیں اسی طرح عورتوں میں کچھ تفریق نہیں بیمار جالض زچہ اور احرام والی اور غیر ان کے سب برابر ہیں اسلئے کہ پاس لیٹنا انس کی غرض سے ہے دخول مقصود نہیں اور منوعہ اور کنیز اور نابالغ اور مجنون جس کا جنون ہر وقت بنا رہے اور نافرانہ دار اس تقسیم میں شریک نہیں ہو سکتی اور آزاد عورتوں میں کچھ تفریق شب خوابی میں نہیں ہو سکتی لائنی دہن کو باری ہو تو سات شب اور بیوہ ہو تو تین شب کی بلا شرکت غیرے سختی ہے چنانچہ اسکا بیان پہلے بھی ہوا ہے۔ لیکن زوجہ مملوکہ اور زوجہ آزاد میں شب خوابی میں تفریق ہے کنیز کا حصہ آزاد سے نصف ہے پس اگر ایک آزاد اور ایک کنیز دو زوجہ ہوں تو دو رات حرہ کے پاس اور ایک رات لونڈی کے پاس سوئے گا اور پانچ رات میں مختار ہے جس جگہ اور جس کے پاس چاہے رہے اور جب شوہر سفر کو جائے تو شب خوابی کا فرض سا قضا ہو جاتا ہے اور آیا اگر عورت حج واجب کو یا کسی دوسرے سفر واجب میں جائے یا شوہر کی اجازت سے منی حج وغیرہ کے لئے سفر کرے تو اس کی راتوں کی قضا شوہر کے ذمہ واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور جس عورت کی باری ہو وہ بے مرضی شوہر کے اپنی شب سوکن کو نہیں دے سکتی اور اگر دیرے توجب تک وہ رات باقی ہو پھر واپس بھی لے سکتی ہے اور عورت کو جائز نہیں کہ اپنی شب خوابی کے بدلے کوئی چیز لے اور اگر کچھ لے لیا ہو تو اسکو واپس کرے اور ایک عورت کی باری میں دوسری عورت کے پاس شوہر سوائے مزاج پرسی کے نہیں جاسکتا اور اگر تمام شب اس کی تیمارداری میں صرف ہو جائے تو جس کی نوبت تھی اس کو رات کے عوض اور رات دینی پڑے گی اور شب خوابی میں فقط پاس لیٹنا واجب ہے مقاربت کرنا فرض نہیں البتہ ہر چار مہینے میں ایک دفعہ کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شب خوابی کے باب میں حق تلفی کرے تو جتنی راتیں اس کے پاس نہیں سویا ان کی قضا اسکے ذمہ واجب ہے اور اس باب میں شوہر کو اختیار ہے کہ شب خوابی کے لئے ازواج کے حجرہ میں جائے یا ان کو اپنے کمرے میں طلب کرے اور چوکیدار پیشہ وغیرہ جو رات کو اپنے گھر نہیں رہ سکتے ان کے لئے دن قائم مقام رات کے ہے۔ دوسری فصل میاں بی بی کی نا اتفاقی اور رنج کے بیان میں واضح ہو کہ اگر میاں بی بی میں ناچاقی ہو جائے اور اس درجہ کو پہنچے کہ زوجہ شوہر کی اطاعت سے باہر ہو جائے اس کو دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے یا اپنی عادت اور دستور کے موافق اس سے پیش آنا چھوڑ دے تو شوہر کو چاہئے کہ اول اسکو نصیحت کرے اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ دیکھے تو اس سے پیٹھ پھیر کر سویا کرے اگر اس سے

بھی کام نہ چلے تو اس سے کنارہ کش ہو اور الگ سونے لگے اگر پھر بھی اسکو کچھ اثر نہ ہو تو بارپٹ کرے اس قسم سی مارے کہ پھر جس میں سلوک ہو سکے اور ایسا نہ مارے کہ ہاتھ اور پاؤں زخمی ہو جائے اگر ایسا مارے گا اور وہ مرجائیگی تو خون سر ہوگا اور اگر مرد کی طرف سے رکاوٹ ہو زوجہ کے حقوق کو ادا نہ کرے تو حاکم شرع در صورت اس کے انکار کے اسپر جبر کرے گا کہ وہ اس کے حقوق کو ادا کرے اور اگر شوہر بے خطا عورت کو مارے گا تو حاکم شرع اسکو منع کرے گا اور اگر عورت شوہر کے راضی کرنے کو کوئی حق اپنا اسکو چھوڑ دے تو شوہر کو اس کا قبول کرنا حلال ہے اور اگر دونوں طرف سے زیادتی ہو اور اس بات کا ڈر ہو کہ مبادا جدائی کی نوبت پہنچے تو حاکم شرع دونوں کے عزیزوں میں سے دو شخصوں کو اصلاح کرنے کو بھیجے گا پس اگر دونوں کی رائے سلوک کرنے پر متفق ہو تو جو کچھ وہ طے کر دیں گے صحیح ہوگا اور اگر ان کی رائے میں جدائی مناسب ٹھہرے تو بے رضامندی شوہر کے طلاق صحیح نہیں اور بے اجازت زوجہ کے مہر نہیں بخش سکتے اور نہ عورت کے حق کو طلاق کے معاوضہ میں لگا سکتے ہیں تیسری فصل ہر اولاد کے اپنے باپ سے لاحق ہونے کے بیان میں واضح ہو کہ جب دخول کو چھ مہینے یا اس سے زیادہ گزر جائیں تو جو بچہ پیدا ہوگا وہ شوہر کا کہلائے گا لیکن یہ شرط ہے کہ انتہائے مدت حل نہ بڑھ جائے اور انتہائے مدت حل میں مجتہد شیعہ مختلف ہیں بعضے مفتی کہتے ہیں کہ نو مہینے میں اور بعضوں کے نزدیک س مہینے میں اور بعضوں کے نزدیک انتہا تیرہ مہینے میں اور اگر چھ مہینے کے اندر حل ضائع ہو جائے اور شوہر سے اسکا منسوب کرنا ممکن ہو تو اسی سے ملتی ہوگا اور محض عورت کی بدکاری کی نظر سے شوہر نہیں کہہ سکتا کہ جو بچہ یہ جانی ہے میرا نہیں ہے اور اگر کہے تو بدرون لعان کے جس کا عنقریب بیان آوے گا کہ وہ فرزند اسکی فرزندگی سے مکل نہیں سکتا بشرطیکہ عورت نکاحی ہو اور اگر متاعی یا کنیز ہوگی تو بجز شوہر کے انکار کرنے کے وہ فرزند اس کا نہ کہلائے گا اور لعان کی ضرورت نہ ہوگی اور اسی طرح پر آدمی کو جائز نہیں کہ اس خیال سے بچہ کا انکار کرے کہ میں انزال کے وقت جدا ہو گیا تھا اسلئے ممکن ہے کہ اسکی بے خبری میں کوئی قطرہ اندر گر گیا ہو۔ چوتھی فصل ولادت کے بیان میں واضح ہو کہ تولد فرزند سے تیس امر متعلق ہیں دو واجب بائیس سنت۔ چھ مکروہ ان دونوں واجب میں اول واجب یہ ہے کہ عورتیں یا خود خاوند جننے کے وقت زچہ کی مدد کریں اور اگر عورتیں میسر نہ آئیں تو محرم مرد مدد کریں اور اگر محرم مرد بھی موجود نہ ہوں تو نا محرم عزیز امداد کریں دوسرے لڑکے کی ختنہ کرنا کہ بالغ ہونے کے بعد واجب ہو جاتی ہے اور بائیس امر سنت یہ ہیں اول مولود کو غسل ولادت دینا ولادت کے وقت (۲) دہنے کان میں بچہ کے اذان اور بائیس کان میں اقامت کہنا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ کوئی برائی اس کے بعد بچہ کو نہیں پہنچتی اور

اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ باوجود شرائط مذکورہ بالا متوہ اور کنیز کی اولاد کا مرد سے منسوب ہونا اس کے اقرار پر حوقوف ہے ایسا نہیں ہے متوہ اور کنیز متفرقہ دو نفر اش ہیں ان کی اولاد تا وقتیکہ مرد نفی نہ کرے اس کی اولاد ہیں یہ مسئلہ خود مصنف کے کلام میں دوسری جگہ آچکا ہے ۱۲ مترجم

تکلیف ولادت

برص اولیم الصبیان سے محفوظ رہتا ہے اور شیطان اس پر قبضہ نہیں پاتا (۳) خاک کربلا سے تالو اٹھانا اور اگر خاک شفا نہ ہو تو دجلہ اور فرات کے پانی سے اور اگر وہ بھی نہ ملے تو میٹھے پانی سے اگر میٹھا پانی بھی میسر نہ آئی تو چھو بارے یا شہد سے پانی کو میٹھا کر لے اور سنت ہے کہ چھو بار چاکرنا لو اٹھائیں (۴) ساتویں روز مونڈن کریں (۵) بالوں کی برابر سونا یا چاندی تصدق کریں (۶) ساتویں روز اس کا نام قائم کر دیں اور بہترین نام وہ نام ہے جس میں خدا کا بندہ ہونا یا بجائے جیسے لڑکے کا نام عبداللہ اور بعد اس کے محمد احمد علی، حسن، حسین، جعفر، طالب نام رکھنا بہتر ہے اور اگر لڑکی ہو فاطمہ نام رکھیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس گھر میں افلاس نہیں آتا جس میں محمد یا احمد علی یا حسن یا حسین یا جعفر یا طالب یا عبداللہ یا فاطمہ نام ہو (۷) کنیت اور لقب اس کے لئے قرار دیں (۸) ساتویں دن ختنہ کرنا (۹) داہنے کان کی لو میں اور بائیں کان کے اوپر سوراخ کرنا (۱۰) ساتویں دن عقیقہ کرنا یعنی بھیڑ بکری یا اونٹ ذبح کرنا اور قیمت دینا کافی نہیں اور اگر بچہ ساتویں دن نظر سے پہلے مر جائے تو عقیقہ سا قسط ہے (۱۱) عقیقہ کا جانور نر کے لئے نر اور مادہ کے لئے مادہ ہو (۱۲) اس جانور میں قربانی کے جانور کی شرطیں پائی جائیں یعنی سینگ ٹوٹا اور اندھا کانا، لنگڑا اور دبلا نہ ہو (۱۳) چوتھائی جانور اس کی دانی کو دیں جس نے اس بچہ کو جنا یا ہوا اور اگر دانی نہ ہو تو ماں کو دیں کہ وہ اپنی طرف سے خیرات کر دے (۱۴) اس گوشت کو پکا کر مسکینوں کو کھلائیں اقل درجہ دس آدمیوں کو کھلانا ہے (۱۵) عقیقہ کا ذبح کرنا اور بالوں کا اتارنا ایک محل پر ہو سر مونڈنے کے بعد عقیقہ نہ ہو (۱۶) ذبح کرنے کے وقت یہ دعا پڑھیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ ذِی اللّٰہِ هٰذِهِ عَقِیْقَةُ عَنِ فُلَانٍ تَحْمِلُهَا بِحَمْلٍ وَدَمَهَا بِدَمٍ وَعَظَمَهَا بِعَظْمٍ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ وَقَاءَ لَالِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اور دوسری روایت میں جناب صادق علیہ السلام سے وارد ہوا ہے کہ ذبح اور نحر کے وقت یہ کہے یا قَوْمُ اِنِّیْ بَرِیْءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَواتِیْ وَنُسُکِیْ وَحَیَاتِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ یٰ اِلٰہَ اُؤْمَرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ الْکَبِیْرُ کہنے کے ساتھ پھری پھیرے (۱۷) جوڑ جوڑ علیحدہ کر دیں کہ بڑی توڑنا مکروہ ہے (۱۸) اگر باپ نے عقیقہ کیا ہو تو جوان ہو کر بچہ خود کرے (۱۹) جس کے فرزند پیدا ہوا اس کو مبارکباد دیں (۲۰) محل کے زمانہ میں عورت ہی کا پھل کھائے کہ حدیث میں آیا ہے جو حاملہ ہی کھائے گی تو اس کا بچہ بھی خوش روا اور خوش طبع ہوگا (۲۱) جو وقت خون نفاس جاری ہو عورت خنزہ کھائے کہ حضرت امیر المومنین سے منقول ہے کہ اس کا بچہ دانشمند ہوگا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اگر رطب کھائے گی تو فرزند حکیم ہوگا (۲۲) بچہ کو سفید کپڑے میں لپیٹیں اور وہ چھ امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جس کا نام محمد ہو اس کی کنیت

۱۵ حدیث میں آیا ہے کہ عقیقہ بکری یا گائے یا اونٹنی پر ہو جسے ۱۲ منجم

ابو القاسم مقرر کریں اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں (۲) حکیم خالد، حارث، ضرار، حکم، مالک، نام رکھنا (۳) ابو الحکم ابو العیسیٰ، ابو مالک لقب دینا (۴) چوٹی یا پیٹھ رکھنا (۵) ماں باپ اور ان کے عیال کو عقیقہ کا گوشت کھانا (۶) عقیقہ کے جانور کے بنانے کے وقت ہڈیاں نہ توڑیں بلکہ بند بندہ جدا کریں

پانچویں فصل دودھ پلانے کے بیان میں اور محافظت کے ذکر میں اور دودھ پلانے والی مقرر کرنے کے مسائل میں پس واضح ہو کہ ان تینوں باتوں سے چودہ امر متعلق ہیں دو واجب چھ سنت چھ مکروہ پہلا واجب یہ ہے کہ بچہ کی ماں کو چاہئے کہ پہلی دھار دودھ کی جب اس کے دودھ اتر آئے بچہ کو پلا دے نہیں تو وہ بچہ زندہ نہیں رہتا (۲) اجرت اس دودھ کی باپ اپنے پاس سے بچہ کی ماں کو دے باقی دو برس تک دودھ پلانے کی اجرت اگر بچہ مالدار ہو تو اس کے مال سے دی جائے گی اور اگر نادار ہو تو وہ بھی باپ کے ذمہ ہے اور وہ چھ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا امر یہ ہے کہ ماں خود دودھ پلائے کہ سب سے بہتر دودھ ماں کا دودھ ہے اور اگر ماں اجرت طلب کرے تو دینی پڑے گی ہاں اگر کوئی دوسری عورت مفت پلانے پر راضی ہو تو ماں سے پلوانا ضرور نہیں اگر ماں بھی مفت پلا دے تو اوروں سے افضل ہے اور اگر دودھ پلانے والی سے زیادہ دودھ کی پلائی مانگے تو دینا لازم نہیں اور اگر باپ کہے کہ ایک عورت مفت پلانے پر آمادہ ہے اور ماں کہے کوئی نہیں تو حلف کے ساتھ باپ کا قول سچ سمجھا جائے گا (۲) پورے دو سال دودھ پلائے کہ دو سال سے دو تین مہینے کم جائز ہے لیکن بچہ پر ظلم ہے اور دو برس سے زیادہ جائز نہیں اور نہ اس پر کچھ اجرت ملے گی (۳) دودھ پلانے والی عاقل ہو (۴) مسلمان ہو (۵) نیکبخت (۶) خوبصورت ہو اور چھ امر مکروہ میں پہلا یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا فرہ ہو۔ لیکن ضرورت میں عیسائی عورت سے پلواسکتے ہیں البتہ شراب اور سورسے اسکو روکنا چاہئے (۲) مسلمان عورت کے ہوتے یہودیہ اور نصرانیہ سے دودھ پلوانا اور مجوسیہ میں کراہت زیادہ ہے (۳) یہودی یا نصرانی دودھ پلانے والی بچہ کو اپنے گھر لجائے (۴) دودھ پلانے والی ولد الحرام ہو (۵) یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا دودھ حرام کے حل سے پیدا ہوا ہو اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ اگر لونڈی کا دودھ زنا کا ہو اور آقا اس کو حلال کر دے تو دودھ حلال ہو جائے گا (۶) دودھ بیاری کا بدخلق اور احمق ہونا اور واضح ہو کہ حصانت اور حفاظت کے باب میں دو سال تک یعنی جب تک بچہ دودھ پیتا ہے باپ کی بہ نسبت ماں حقدار زیادہ ہے۔ اگر لڑکا ہو اور دو سال کے بعد بلوغ تک باپ اولیٰ ہے اور اگر لڑکی ہو تو سات برس تک ماں اولیٰ ہے اور بعض کے نزدیک نو برس تک اور بعض کہتے ہیں کہ جب تک ماں دوسرا نکاح نہ کرے گی باپ سے اولیٰ ہے اور پہلا قول قوی تر ہے اور اگر باپ زندہ نہ ہو تو بلوغ تک اوروں سے ماں اولیٰ ہے اور بلوغ کے بعد اس کو اپنا اختیار ہے۔ لیکن سنت ہے کہ لڑکی شادی تک ماں سے جدا نہ ہو اور اگر والدین

۱۔ بلکہ چوٹی رکھنا جسطرح ہنود اور جوس میں ملایا ہے بعض روایات اور اقوال سے حرام اور بعض نے کفر کہا ہے ۱۲ مترجم

طفل سے ایک شخص بھی زندہ ہوگا تو بلوغ تک بچہ کی محافظت اس کے ذمہ ہوگی اگر دونوں کوئی زندہ نہ ہو تو بچہ کی سرپرستی بعض کے نزدیک دادا سے متعلق ہوگی اور اگر دادا بھی نہ ہو تو عزیزوں سے حفاظت متعلق ہوگی اور بعض مجتہدین کے نزدیک ماں باپ کے سوا کسی کو حق حفاظت نہیں اور آٹھ مقام پر ماں کا حق حفاظت ساقط ہو جاتا ہے اور باپ سے متعلق ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ ماں کا فراہ اور باپ مسلمان ہو (۲) یہ ہے کہ ماں لونڈی اور باپ آزاد ہو (۳) یہ کہ ماں پراطمینان نہ ہو اور باپ امین ہو یعنی باپ کا علم اور تقویٰ زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ ماں بچہ رکھنے سے انکار کرے تو حاکم باپ پر زور ڈالے گا کہ وہ حفاظت کرے (۵) یہ ہے کہ ماں دوسرا خاوند کرے (۶) یہ ہے کہ باپ سفر میں جانا چاہے تو بعضوں کے نزدیک ماں سے چھٹا کر وہ اپنے ساتھ لیجا لیگا (۷) ماں کوٹھی ہو تو بعض کے نزدیک باپ اس سے اولیٰ ہے (۸) یہ ہے کہ مٹھی ہو۔ چھٹی فصل

روٹی کپڑا دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ تین چیز سے نان نفقہ واجب ہوتا ہے (۱) قربت کہ ماں باپ اور دادا دادی اور نانائانی کا خرچ اٹھانا کسی طبقہ کے ہوں اولاد پر واجب ہے اور اولاد کا خرچ خوراک کسی درجہ کے ہوں ان پر واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جس کے ذمہ واجب ہو اس کو قدرت ہو اور وہ آزاد بھی ہو اور بھائی بہن اور چچا، بھو بھی اور ماموں خالہ کا خرچ اٹھانا واجب نہیں بلکہ سنت موکدہ ہے اور بعض کے نزدیک ان کا نفقہ بھی واجب ہے اور ماں باپ مسلمان اور عادل ہوں خواہ کافرو فاسق ہوں ناداری کی حالت میں ان کا خرچ اٹھانا واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کے شہانہ روز کے خرچ نائید سے اسکے پاس ہو اور اگر باوجود قدرت کے نہ دیگا تو حاکم جبراً دلائے گا اور خوراک کی مقدار اس قدر ہو جو ان کو کفایت کر جائے اور کپڑا اتنا ہو کہ تن ڈھک جائے اور رہنے کو گھر دینا چاہئے باقی ان کا نکل کر نا اگر اس کی ضرورت ہو تو لازم نہیں بلکہ سنت ہے لیکن ان کی ازواج کا خرچ اسکے ذمہ لازم نہیں اور اگر خدمتگار کی ضرورت ہو تو خدمتگار دینا اور اس کا خرچ اٹھانا بھی واجب نہیں اور اگر عزیزوں کو کچھ دنوں خرچ نہ دے تو اس کی قضا واجب نہیں۔ لیکن اگر وہ حاکم کی اجازت سے اس کی عدم موجودگی میں قرض کر لیں تو اس قرض کا ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر باپ موجود نہ ہو یا ہو لیکن مفلس ہو تو اولاد کا خرچ دادا کے ذمہ ہوگا اور اگر وہ بھی نہ ہوں یا نا، اہل ہوں تو نانا پر واجب ہے کہ بھتہ مساوی خرچ دیں اور نزدیک کا رشتہ دار دور کے رشتہ دار سے خرچ اٹھانے میں مقدم ہے اور انسان کے ماں باپ اور اس کی اولاد واجب النفقہ ہونے میں برابر ہیں۔ دوسرا سبب زوجیت، کہ زوجہ کا نان نفقہ شوہر پر چار شرط سے واجب ہے (۱) یہ کہ منکوحہ ہو کہ ممنوعہ کا نفقہ واجب نہیں اور طلاق کے بعد عدہ

بیان نان و نفقہ

ملہ یہ کہ شرفاء ہندوستان اس مقام کو بغور ملاحظہ فرمائیں کہ جو گان کا عقد کرنا مستحب ہے چہ جائیکہ اولاد کا عقد کرنا نہ یہ کہ اس کو معیوب ٹھہرائیں اور پرائیں کہ جس میں خوف کفر ہے لغو باندھنا ۱۲ مترجم

رحمی کے اندر خرچ دینا لازم ہے اور آیا چار مہینہ دس دن تک بیوہ کا نفقہ بھی واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف
 (۲) شرط یہ ہے کہ عورت مجامعت کرنے میں پورے پورے طور پر حاضر ہو لیکن اگر کامل تمکین مقاربت کے باب میں
 بجا نہ لائے تو نفقہ اس کا واجب نہیں اسی طرح نافرمانہ عورت کا نفقہ واجب نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عورت
 بالغ ہو کہ نابالغ کا نفقہ بھی واجب نہیں اور بعض عالم واجب جانتے ہیں (۴) شرط یہ ہے کہ عورت مرتد نہ ہو کہ مرتد
 کا نفقہ ساقط ہے اور اگر حاملہ ہو تو حمل کی وجہ سے بعض کے قول کے موافق اسکو نفقہ ملیگا اور جب یہ چاروں شرطیں
 پوری ہوں تو شوہر پر کچھ کام واجب ہوں گے (۱) یہ کہ پیٹ بھر کر روٹی دے (۲) یہ کہ روٹی کے ساتھ سالن اور
 ترکاری بھی دے اور اگر کچھ روز روٹی سالن بند کر دے گا تو اس کی قصداً واجب ہوگی اور اگر کچھ دنوں زوجہ
 شوہر کے ساتھ کھائے تو اس زمانہ کی قضا لازم نہیں اور شوہر زوجہ پر جبر نہیں کر سکتا کہ وہ اسکے شریک ہو کر کھائے
 بلکہ ہر صبح کو اپنا خرچ خوراک وہ لے سکتی ہے اور رات تک ٹھہرنا واجب و لازم نہیں۔ پس اگر کسی وقت دن میں
 اسکو طلاق بائن دیدے تو اس دن کی خوراک واپس نہیں لے سکتا اور اگر اٹھائے روز میں سرکشی کرے تو آیا بقیہ
 روز کی خوراک واپس لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور زوجہ ایک دن سے زیادہ کی خوراک
 نہیں مانگ سکتی اور شوہر نادر ہو تو اسکو مہلت دینی چاہئے جب تک خدا اسکو وسعت دے اور اس صورت
 میں عورت اپنا نکاح بھی فسخ نہیں کر سکتی اور جب شوہر آسودہ ہو جائے تو پچھلا نفقہ وصول کر سکتی ہے بشرطیکہ
 مفلسی میں اس سے بقدر اسکے مقدور کے لیانہ ہو (۳) تن ڈھکنے کو کپڑا دے یعنی کرتہ، دوپٹہ، پاجامہ اور اگر
 زوجہ خوش پوشاک خاندان سے ہو تو ایک جوڑا باہر جانے کیلئے مثل چادر اور برقعہ کے دینا لازم ہے اور چارے
 میں جڑا دل بھی دے اور اگر اس شہر کی عورتیں پوستین پہنتی ہوں تو پوستین بھی دے اور اگر کچھ دنوں تک
 کپڑا نہ دیگا تو اس کی قضا دینی ہوگی اور روٹی کپڑے کی جنس ہیں کسی قسم کا دین اس عورت کے ہم رتبہ
 عورتوں کا حال جو اس شہر کی ہوں دیکھا جائے گا (۴) اگر عورت ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو
 ایک خدمت گار اسکے آگے رکھنی پڑے گی لیکن یہ لازم نہیں کہ لونڈی خریدے بلکہ تنخواہ دار ملازم کافی ہے اور
 ایک پیش خدمت سے زیادہ بھی لازم نہیں ہے اگرچہ یہ ہو کہ اس عورت کے میکے میں اور کسی مائیں رہتی ہوں
 اور خرچ نوکر کا شوہر کے ذمہ ہے اور اگر بی بی کے پاس کوئی مزدوری یا کنیز ہو اور شوہر اسکے رہنے پر راضی ہو جائے
 تو کیا کہنا ورنہ وہ اس کو نکال کر اس کے عوض دوسرا آدمی اپنی تجویز کا دے گا اور اگر عورت یہ کہے کہ نوکر
 کی تنخواہ تم مجھ ہی کو دو میں خود کام کر لوں گی تو شوہر پر اجرت دینا لازم نہیں اور اگر عورت کے پاس ایک
 سے زیادہ خدمت گار ہوں تو شوہر ہر منع کر سکتا ہے کہ ایک سے زیادہ نہ رکھے اور اس کے ماں باپ کو اسکے
 پاس آنے سے روک سکتا ہے اور آیا بودار چیزوں کے کھانے کی ممانعت کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف
 ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو روکنے کا منصب ہے اسی طرح پر مضر چیزوں کے کھانے سے اور زہر کھانے سے
 اسکو روک سکتا ہے (۵) رہنے کو ایسا مکان کہ جس میں شوہر کے سوا کوئی دوسرا نہ آئے جائے (۶)

۱۵ یعنی جہت اور جس جگہ اور جس حالت میں شرعاً شریعت کے موافق شوہر چاہے انکار کرے اس فریق روزہ وغیرہ عذر شرعی ہو تو شوہر پر ہے۔ ہمد مترجم

بچانے کے لئے فرش دے جس پر دن کو وہ بیٹھے اور رات کو اوڑھنے کا لحاف اور تکیہ دے اور اس کے نوکر کے لئے یہ چیزیں دینی اس کے شوہر کے ذمہ ضرور نہیں دے، کھانے پکانے کے برتن اور پانی پینے کو گلاس کٹورہ دے چاہے لکڑی کے ہوں یا مٹی کے (۸) گنگھی تیل صابون وغیرہ سامان نہانے دھونے کا مہیا کرے لیکن سرمہ اور عطر پھلیل اور حمام کا محصول دینا لازم نہیں البتہ جاپڑے میں گرم پانی کا سامان دینا لازم ہے قصداور سبب کی مزدوری اور دوا وریل شوہر کے ذمہ نہیں تیسرا سبب بلک پس خرچ خوراک لونڈی غلام کا اور گھاس دانہ حیوانات کا حتیٰ کہ ریشم کے کیڑوں کا چارہ اور شہد کی مکھوں کی خوراک مالک پر واجب ہے اور اگر غلام کما سکتا ہو تو جائز ہے کہ آقا اس کی کمائی سے اسکو خوراک دے اور اس کی کمائی میں پورا نہ پڑے تو باقی آقا اپنے پاس سے دے اور غلام لونڈی کی خوراک کا ضابطہ یہ ہے کہ اسکے برابر کے لوگوں کا حال جو اس شہر میں رہتے ہوں دیکھنا چاہئے کہ اپنے لونڈی غلاموں کو کپڑا، کھانا کیسا دیتے ہیں اور اگر آقا نادار ہو یا دینے سے انکار کرے تو حاکم اسپر جبر کرے گا کہ یا روٹی کپڑا دے یا ان کو فروخت کر دے اور جو حیوان قابل ذبح کے ہوں ان میں ایک شق یہ بھی ہے کہ ان کو ذبح کرے۔

بارہواں باب

طلاق اور عداۃ اور خلع اور مبارات اور ایلا اور ظہار اور لعان کے بیان میں اور اس میں چند مطلب ہیں۔ پہلا مطلب طلاق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل طلاق دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ طلاق دینا چار قسم پر ہے۔ پہلی قسم طلاق واجب میں اور اس کی تین قسم ہیں اول اس عورت کو طلاق دینا جس کو شوہر نے یہ کلمہ کہا ہو کہ تو اس شخص کی ماں کی برابر ہے کہ اس صورت میں حاکم اس کو تین مہینے کی مہلت دیگا بعد اسکے اسپر واجب ہو گا کہ یا کفارہ دے کر وہ بی بی کے پاس جائے نہیں تو اسے طلاق دے (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کے شوہر نے قسم کھائی ہو کہ میں تجھ سے ہم بستر نہ ہونگا کہ اس صورت میں حاکم چار مہینے کی مہلت دیگا بعد اس کے اسپر واجب ہے کہ یا دخول کرے یا طلاق دے (۳) جس حالت میں عورت اور مرد کے رشتہ دار میاں بی بی میں صفائی ہو نا ناممکن جائیں تو شوہر کی اجازت سے وہ طلاق دیں گے۔ اور بعض مجتہد اس قسم کو سنت جانتے ہیں۔ دوسری قسم طلاق حرام اور اس کی چار صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ دخول کے بعد حیض یا نفاس میں زوجہ کو طلاق دے اور حال یہ ہو کہ خود وہیں موجود ہو (۲) بالغ عورت کو جو حاملہ ہو اور حیض بھی اس کو آتا ہو دخول کرنے کے بعد حیض آنے سے پہلے طلاق دے (۳) ایک جلسہ میں ایک دفعہ دو یا تین طلاق دینا کہ مذہب شیعہ کی رو سے ایک طلاق صحیح ہے اور دوسری تیسری جائز نہیں البتہ سنی جائز جانتے ہیں (۴) بعض علما کے نزدیک عورت

بیان طلاق

طلاق مکروہ

طلاق مستنون

طلاق جمعی

کو اسکی باری میں طلاق دینا (۳) طلاق مکروہ اور وہ دو قسم پر ہے (۱) واقفیت کی حالت میں طلاق دینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ طلاق کو دشمن رکھتا ہے یعنی پست نہیں کرتا (۲) بیمار کا اپنی زوجہ کو طلاق دینا (۳) قسم طلاق سنت اور اسکی یہ صویت ہے کہ شوہر کو ڈر ہو کہ میں اسکے حقوق ادا نہ کر سکوں گا یا شوہر کے دل میں زوجہ کی جانب سے کچھ شک پڑ گیا ہو اور واضح ہو کہ کبھی مجتہد لوگ طلاق سنت کا لفظ بولتے ہیں اور اس سے وہ طلاق مراد لیتے ہیں جو بدعت نہ ہو اور اسکو طلاق سنت یعنی اعم کہتے ہیں اور کبھی طلاق سنت بولتے ہیں اور مراد ان کی یہ طلاق ہوتی ہے کہ طلاق دینے والا باشرائط طلاق دے کر عدۃ تک خبر نہ لے اور بعد اسکے از سر نو عقد کرے اسکو سنت بمعنی اخص کہتے ہیں اور طلاق سنت بمعنی اعم کے جو طلاق بدعت کے مقابل ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم طلاق بائن یعنی جس صورت میں طلاق دینے کے بعد شوہر کو رجوع کر نیکا اختیار نہیں رہتا اور اس کی سات قسمیں ہیں (۱) غیر مدخلہ کو طلاق دینا (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کا عیض سن ڈھل جانے سے بند ہو گیا ہو (۳) نابالغ عورت کو طلاق دینا (۴) زوجہ سے طلاق کی عوض کچھ لیکر طلاق دینا کہ اس صورت میں جب تک عورت اس عوض کو مسترد نہ کرے شوہر رجوع نہیں کر سکتا (۵) آزاد عورت کو تعمیری دفعہ اور کنیز کو دوبارہ طلاق دینا کہ اس صورت میں شوہر رجوع نہیں کر سکتا جب تک وہ عورت کسی سے نکاح کر کے اس سے دخول کرانے کے بعد اس سے طلاق کے ساتھ جدا نہ ہو (۶) آزاد عورت کو چھٹی مرتبہ اور کنیز کو چھٹی دفعہ طلاق دینا کہ یہاں بھی رجوع نہیں کر سکتا بلکہ بدون دوسرے شخص کے نکاح میں جا کر دخول کرانے کے اسپر حلال نہیں (۷) آزاد عورت کو نویں طلاق اور کنیز کو چھٹی مرتبہ طلاق دینا کہ اس صورت میں بھی شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں بلکہ اگر طلاق عدی ہوگا تو وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی اور غیر عدی ہوگا تو دوسرے شخص سے نکاح اور جلع کی ضرورت پڑے گی چنانچہ غفر تب بیان ہوگا دوسری قسم طلاق رجعی کی کہ شوہر کو طلاق کے بعد رجوع کا یعنی طلاق کے باطل کر نیکا اختیار ہو اور وہ ماسوائے طلاق بائن کی اقسام کے ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں عدی اور غیر عدی۔ قسم اول طلاق عدی اور اسکی یہ شکل ہے کہ باشرائط طلاق دے اور عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے اور حیض کے بعد پھر طلاق دیدے اور پھر عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے جب اس طرح آزاد عورت کو تین دفعہ اور کنیز کو دو مرتبہ طلاق دیگا تو پھر رجوع نہیں کر سکتا جب تک دوسرے شخص سے نکاح کر کے جلع نہ کرائے گی اس شخص پر حرام رہے گی اور چھٹی مرتبہ میں آزاد اور چھٹی مرتبہ میں کنیز پھر حرام ہو جائے گی پھر دوسرے سے نکاح کرنے کی ضرورت پڑے گی اور نویں مرتبہ میں آزاد اور چھٹی مرتبہ میں کنیز حرام موبد ہو جائے گی اور

لے طلاق بدعت تین قسم پر ہے (۱) مقاربت کے بعد حائض غیر حاملہ کو طلاق دینا اسی طرح نفسا کو (دوسرے) طہر مقاربت میں طلاق دینا (۲) پہلے درپے ایک جلسہ میں تین طلاق دینا۔ ۱۲ مترجم ۱۵ واضح ہو کہ اس مقام کو بڑی جانکاہی سے تحریر علامہ کے موافق درست کیا تھا ورنہ کسی طرح درست نہ تھی۔ ۱۲ مترجم

قسم دوم غیر عدی کہ طلاق کی عدۃ میں رجوع نہ کرے عدۃ گزرنے کے بعد دوبارہ عقد کرے اس صورت میں
نویں اور چھٹی طلاق میں آزاد اور کنیز ہمیشہ کو حرام نہ ہوگی بلکہ دوسرے شخص سے نکاح اور دخول ہونیکے
بعد اگر وہ چھوڑے گا تو پھر اس شخص پر حلال ہو جائے گی اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ وہ دوسرا شخص
جس کا طلاق کے مراتب میں ذکر آیا ہے غلام ہو یا آزاد اور آیا یہ شخص ثانی حیض یا نفاس کی حالت میں
دخول کرے اور پھر اس عورت کو چھوڑ دے تو شوہر اول پر وہ حلال ہو جائے گی یا یہ بات شرط ہے کہ وہ
عورت جب حیض سے صاف ہو اس حالت میں وہ شخص ثانی دخول کرے تب حلال ہوتی ہے اس مسئلہ
میں قول ہیں اور شرط ہے کہ وہ شخص فرج میں دخول کرے پس اگر دہریں دخول کرے یا بلا دخول اسکے
منی اس عورت کی فرج میں داخل کر دیں تو حلال نہ ہوگی۔ دوسری فصل طلاق کی شرائط میں پس
واضح ہو کہ طلاق کی صحت کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) صیغہ یعنی شوہر زوجہ سے خطاب کر کے کہے اَنْتَ طَالِقٌ
یعنی تُو طالق ہے یا اشارہ کر کے کہے هَذِهِ طَالِقٌ یہ طالق ہے یا یوں ہی بدون خطاب اور اشارہ کے کہے
زَوْجَتِي طَالِقٌ یعنی میری بی بی طالق ہے اور طالق کی ہندی طلاق پالنے والی ہے ان تینوں لفظوں
کے سوا مذہب شیعہ میں کسی اور لفظ سے طلاق واقع نہیں ہوتی پس اگر زوجہ سے کہے انت طالق یا من
للمطلقات یا مطلقۃ یعنی تو طلاق ہے یا مطلقات سے ہے یا مطلقۃ ہے یعنی طلاق دی گئی ہے یا طلاق
ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اسی طرح غلبہ دہریہ کے لفظ سے جن کے معنی بری اور رہا کردہ ہیں طلاق واقع
نہیں ہوتی اگرچہ طلاق کا قصد کریں کیونکہ یہ الفاظ طلاق میں صریح نہیں (۲) طلاق کا صیغہ عربی میں کہیں
اور اگر عربی پر قادر نہ ہو تو جس زبان پر قادر ہو اس سے صحیح ہے۔ پس واضح رہے کہ ہندی میں صریح صیغہ
طلاق کا (میں نے تجھ کو یا اس کو طلاق دی یا تجھ پر طلاق ہے) سمجھا جاتا ہے باقی بکل جاچلی جا وغیرہ
الفاظ کنایہ ہیں صریح الفاظ طلاق نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ زبان سے کہے پس اگر لکھ دے تو طلاق
واقع نہ ہوگی خواہ حاضر ہو خواہ غائب اور بعض کے نزدیک غائب کی طلاق تحریر سے صحیح ہے البتہ
اگر کہنے پر قادر نہ ہوئے مثلاً زبان بند ہو یا گونگا ہو تو اشارہ کافی ہوگا حدیث میں آیا ہے کہ اس صورت
میں اس کے سر پر دوپٹہ اوڑھا دے گھونگھٹ کر دے یعنی تجھ کو مجھ سے پردہ واجب ہو گیا اور بعض
کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنی عورت کو اختیار کرے کہ تو چاہے طلاق لے لے اور وہ طلاق کو اختیار
کر لے اور اس سے مراد طلاق دینا ہو تو صحیح ہے (۴) شرط یہ ہے کہ طلاق کو کسی شرط یا صفت
پر معین نہ رکھے پس اگر حاجیوں کے واپس آنے پر یا مثل اس کے کسی بات پر معین کرے گا تو
طلاق واقع نہ ہوگی (۵) طلاق کے لفظ آخر میں ایسا لفظ نہ ملا دے جو طلاق دینے کے متافی ہو۔
جیسے انت طالق کے ساتھ نصف طلق ملا دے یعنی تجھ کو طلاق دی آدھی طلاق کہ اس صورت

شرائط طلاق

سہ مراد یہ ہے کہ مطلقاً زبان سے کہے پس اگر زبان سے کہہ کر اطلاعاً لکھ بھیجے تو دوسری بات ہے ۱۲ مترجم

میں بھی طلاق واقع نہ ہوگی (۶) صیغہ طلاق سے انشا کا قصد کرے یعنی اب طلاق دیتا ہوں گذشتہ اور آئندہ کا ارادہ نہ ہو ورنہ صحیح نہ ہوگی (۷) شوہر بالغ ہو کہ نابالغ کا صیغہ کہنا معتبر نہیں گو ولی کے کہنے سے کہے بلکہ اگرچہ اس کی عمر دس برس کی ہو ورنہ بعض عالم طفل دہ سالہ کی طلاق صحیح سمجھتے ہیں (۸) شوہر عاقل ہو کہ دیوانہ کی طلاق صحیح نہیں البتہ دیوانہ کا ولی اس کی طرف سے طلاق دے سکتا ہے بشرطیکہ دورہ کا مرض نہ ہو ورنہ ولی کا طلاق دینا صحیح نہیں (۹) اپنے اختیار سے طلاق دے پس اگر زبردستی کوئی اس سے کہلا ورنہ تو معتبر نہیں (۱۰) ہوش میں طلاق دے پس مست اور بیہوش اور سوئے کی طلاق معتبر نہیں اور اگر عورت کا نام و لقب طالق یعنی طلاق ہو اور اس کا نام لیکر اگر پکارے تو طلاق نہیں ہو سکتی (۱۱) جس عورت کو طلاق دینا ہے وہ منکوحہ ہو کہ متنوعہ اور کنیز بدخولہ کو طلاق نہیں پڑتی اسی طرح جس عورت سے وطی یا شہبہ سے مقاربت کرے اس سے جدا ہونے کیلئے حاجت طلاق نہیں اور نہ اسکو طلاق دیکتا ہے (۱۲) طلاق کے وقت عورت حیض و نفاس سے پاک ہو ورنہ اور جس پاکی میں شوہر نے مقاربت کر لی ہو وہ پھر بھی گذر جائے ورنہ طلاق باطل ہے البتہ غیر بدخولہ اور عورت حاملہ کی طلاق اور پردیسی کا اپنی زوجہ کو جس حالت کی اسکو خبر نہ ہو کہ ایام سے ہے یا پاکی کا زمانہ ہے کو حیض و نفاس کی حالت میں ہو تو صحیح ہے (۱۳) مطلقہ معین ہو خواہ اشارہ سے یا زبان سے یا دل میں ارادہ کرے پس اگر دوزوجہ والا گول گول بلا تعین اپنی ایک عورت کو طلاق دے تو صحیح نہیں اور بعض لکھتے ہیں کہ صحیح ہے اور شوہر ایک کو ان میں سے علیحدہ کر دے یا چٹھی ڈال کر جس کے نام قرعہ نکلے اسکو جدا کرے (۱۴) طلاق کے وقت دوسرے عادل کا گواہ ہونا شرط ہے صیغہ طلاق دونوں دفعہ سنیں پس اگر دو گواہ عادل موجود نہ ہوں یا اول ایک کے سامنے کہے پھر اس کے جانے کے بعد دوسرے کے سامنے کہے یا ایک عادل ہو ایک غیر عادل یا دونوں غیر عادل ہوں تو طلاق صحیح نہیں لیکن بعض عالم عدالت ظاہری کو طلاق میں کافی جانتے ہیں (۱۵) شرط یہ ہے کہ گواہ مرد ہوں کہ عورت کی گواہی طلاق کے باب میں معتبر نہیں دو گواہ عورتیں ہی ہوں۔ یا ایک مرد ایک عورت ہو۔ تیسری فصل رجوع کے بیان میں واضح ہو کہ طلاق میں بعض حالتوں میں شوہر کو طلاق کے باطل کر نیک اختیار ہے اور اس قسم کی طلاق کو طلاق رجعی کہتے ہیں اور رجوع کی دو صورتیں ہیں۔ اول قوی یعنی زبان سے کہنا کہ راجعتک یعنی میں نے تجھ سے رجوع کیا یا طلاق کا انکار کرے اور گونگا ہو تو اشارہ کافی ہے مثلاً عورت کے سر سے گھونٹھٹ سر کا دے (۲) فعلی یعنی ایسا کام کرنا جس سے رجوع کرنا سمجھا جائے مثلاً مطلقہ سے مقاربت کرے یا بوسہ لیوے یا دستبازی کرے اور عذرہ رجعی میں دوبارہ نکاح کرے تو آیا یہ بھی رجوع میں داخل ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اسی طرح یہ بات بھی اختلافی ہے کہ رجوع کو کسی شرط پر معلق کرے اور عورت کا مطلع کرنا رجوع کی شرط نہیں ہے جس طرح غیبت میں طلاق دیکتا ہے اسی طرح غیبت میں عورت کے رجوع کرے تو درست ہے اور رجوع

رجوع کی شرط

ہر گواہ کرنا شرط نہیں ہے البتہ سنت ہے کہ گواہوں کے روبرو رجوع کرے اور عورت کا قابل دلی ہونا ضرور نہیں پس حیض یا احرام میں رجوع کر سکتا ہے اور اگر میاں بی بی میں رجوع کے باب میں اختلاف پڑے یا دخول کرنے یا نہ کرنے میں نزاع ہو اور عورت منکر ہو تو قسم کے ساتھ عورت کا قول سموع ہے اور اگر عورت دعوائے کرے کہ عدت ختم ہو چکی ہے اور اس کا قول قرین قیاس ہو مثلاً طلاق کو دو لحظہ اور چھبیس دن ہو چکے ہوں تو حلف کے بعد اس کا قول صحیح شمار ہو سکتا ہے اور بعض احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں معمولی ہوں ان میں عورت کا قول قبول نہیں ہوتا تا وقتیکہ چار عورتیں جو اس کے حال سے مطلع ہوں شہادت نہ دیں۔ چوتھی فصل عدۃ کے بیان میں عدۃ سے مراد وہ مدت ہے جس میں عورت دوسرا نکاح نہیں کر سکتی اور شرعاً عدۃ کی رو سے عورتوں کی دس قسم ہے (۱) وہ عورتیں جن کی عادات مقرر ہوں کہ ہر مہینے میں معمولی تاریخوں میں ان کو خون آتا ہے ان کا عدہ تین مہر ہے اور طہر و حیض کے مہینے کے زمانہ کو یعنی پاکی کے زمانہ کو کہتے ہیں پس دخول کے بعد اگرچہ فقط حشفہ یا سپاری غائب ہوئی ہو بلکہ اگرچہ منی باہر نہ آئی ہو ایسی عورتوں کو طلاق دی جائے تو ان کو تین مہر تک انتظار کرنا پڑے گا اور اگر بعض عورتوں کے شوہر محبوب ہوں یعنی سہڑے ہوں جن کا عضو تناسل کاٹ ڈالا گیا ہو لیکن خبیثہ موجود ہوں تو آیا طلاق کی عدت ان پر لازم ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے اور اگر اس قسم کی عورتیں دعویٰ کریں کہ ہماری عدت پوری ہو گئی اور اتنا عرصہ گزر چکا ہو جس میں یہ بات ممکن ہو تو ان کا بیان راست شمار ہوگا اور کم سے کم مقدار اسکی یہ ہے کہ دو لحظہ اور چھبیس دن گزر گئے ہوں اسوجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ طلاق سے ایک لحظہ کے بعد خون آجائے اور تین دن کی مقدار اس کے خون کی ہو اور دس دن پاکی کا زمانہ ہو اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آخر کا لحظہ داخل عدہ ہے یا عدہ سے خارج ہی صحیح یہ ہے کہ وہ لحظہ عدہ میں داخل نہیں بلکہ عدہ پورا ہونے کی علامت ہے (۲) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے حیض کی تعداد میں کچھ معمول نہ ہو چھٹے مہینے ان کو خون آتا ہو اور ان کی بھولیوں کو برابر حیض آتا ہو پس ان کی عدہ طلاق تین مہینے کی مدت ہے پس اگر پہلی تاریخ کو طلاق دی ہو تو تین چاند ورنہ دو چاند اور تیس روز عدہ رکھیں دوسری وہ عورتیں بالغ نہ ہوں کہ بعض کے نزدیک وہ بھی تین مہینے کی عدۃ رکھیں گی اور بعض کے نزدیک ان کیلئے عدۃ نہیں تیسری وہ عورتیں جو ضعیفہ اور سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے حیض سے بیٹھ رہی ہوں اور یہ امر عام عورتوں میں پچاس سال کے اندر ہو جاتا ہے اور قرشی اور بنی عورتوں کو ساٹھ برس تک خون آ سکتا ہے پس بعض کے نزدیک ایسی عورتیں بھی تین ماہ تک عدہ رکھیں گی مگر بعض کے نزدیک ان پر عدہ نہیں ہے۔ تیسری قسم وہ عورتیں ہیں کہ جن کا عدہ دو مہر ہے اور وہ دو صفت کی عورتیں ہیں اول وہ لونڈیاں جن کی عادت مقررہ ہو اور ان کا شوہر ان کو دخول کے بعد طلاق دے تو وہ حیض تک عدہ رکھیں گی گو ان کا شوہر آزاد ہو اور کم سے کم زمانہ جس میں ان کا عدۃ

عدۃ طلاق و بیوگی

پورا ہو سکے تیرہ دن اور دو لکھنے میں دوسری صنف ممتنعہ عورتیں ہیں کہ ان کا عدہ بھی مبعاد ممتنعہ کے بعد در صورتیکہ مدخولہ ہوئی ہوں اور مستقیم الحيض ہوں یعنی معمولی عادت رکھتی ہوں دو حیض ہے چوتھی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینتالیس روز ہے وہ بھی دو قسم کی عورتیں ہیں اول لونڈیاں جو نکاح اور دخول کے بعد طلاق پائیں۔ دوسری ممتنعہ عورتیں دخول کے بعد ممتنعہ کی مبعاد پوری ہونے پر ان دونوں قسم کی عورتوں کا عدہ پینتالیس دن ہے اگر ان کو حیض نہ آتا ہو اور سن حیض کا ہو۔ پانچویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ نو ماہ کا ہوتا ہے وہ عورتیں جن کو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ حیض اگر رہ گیا ہو پھر حیض نہ آیا ان کا عدہ طلاق کے بعد نو مہینے تک ہے اور بعض کے نزدیک اس قسم کی عورتوں کا عدہ چھ مہینے کا ہو گا۔ چھٹی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ وضع حمل پر ختم ہوتا ہے گو طلاق سے ایک لکھنے کے بعد وضع حمل ہو جائے یہ حاملہ عورتوں کا حکم ہے بشرطیکہ جن کا عدہ ہے اسی کا حمل ہو یا لگمان ہو کہ اسی کا حمل ہے جیسے اس حمل کا حال ہے جس کو شوہر لعان کر کے انکار کر دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ وضع حمل اور تین مہینے سے جو امر پہلے ہو جائے اس پر حاملہ کا عدہ طلاق ختم ہو گا۔ پس اگر وضع حمل پہلے ہو جائے تو وہ عدہ ہے اور اگر تین مہینے پہلے پورے ہو جائیں تو اس کو عدہ سمجھنا چاہئے اور اگر عورت کا حمل حرام سے ہو تو اس کے لئے عدہ نہیں ہے اور اگر مسافر اپنی زوجہ کو سفر میں طلاق دے اور اس کی بہن سے عقد کرنا چاہے یا تین عورتیں مطلقہ کے سوا اس کے پاس ہوں اور چوتھی کرنا چاہے تو نو مہینے تک صبر کرنا لازم ہے اس خیال سے کہ شاید وہ مطلقہ حاملہ ہووے ساتویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ چار مہینے اور دس دن کا ہوتا ہے یہ وہ آزاد عورتیں ہیں جن کا شوہر انتقال کر جائے اگرچہ وہ غلام ہو کہ وفا شوہر کے بعد زوجہ کا چار مہینے دس روز عدہ میں بیٹھنا اور سنگار کا ترک کرنا لازم ہے یعنی عدہ لباس نہ پہننے خوشبو نہ لگائے آنکھوں میں سرمہ نہ ڈالے ہاں اگر ضرورت ہو تو رات کو سرمہ لگائے اور دن کو صاف کر لیا کرے اور مہندی بھی نہ لگائے خضاب بھی نہ کرے اور سفیدہ یعنی دھوپا بھی چہرے پر نہ ملے اسی طرح جو جو چیزیں عرف میں زینت و سنگار شمار ہوں وہ سب حرام ہیں پس ہندوستان میں مانگ پٹی، مٹی، سرمہ مہندی، چوڑی، بلاق، نتھ پان بھول وغیرہ وغیرہ سب حرام ہیں البتہ کسی خاص قسم کا لباس پہننا جو عرب میں رنڈا پہ کا لباس کہلاتا ہو واجب نہیں اسلئے کہ رواج اور دستور اس بات میں مختلف ہے ہر ایک ملک میں جدا جدا لباس اور سنگار ہے پس جو لباس جس ملک کی زینت میں داخل ہو وہ نہ پہنئے۔ باقی سر میں کنگھی کرنا، بدن کا صاف کرنا، مسواک کرنا، ناخن ہوانا، عمدہ مکانوں میں رہنا قیمتی فرش پر بیٹھنا حرام نہیں ہے بشرطیکہ عرفاً سنگار میں داخل نہ ہو اسی طرح اپنی اولاد اور لونڈیوں کو بیوہ زینت کر سکتی ہے یہ بھی حرام نہیں ہے اور اس سوگ کرنے میں مدخولہ اور غیر مدخولہ اور بالغ و نابالغ، جوان و بوڑھی سب برابر ہیں خواہ حیض کی عادت ان کی مقررہ ہو خواہ نہ ہو اور یہی حکم ان مدخولہ لونڈیوں کا ہے جن کا آقا مر جائے

کہ وہ بھی چار مہینے دس دن تک سوگ کرے گی۔ آٹھویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینسٹھ دن کا ہے یہ وہ کنیزیں ہیں جن کے شوہر مر جائیں کہ وہ بعد وفات اپنے شوہر کے آزاد سے نصف میعاد تک عدہ رکھے گی یعنی پینسٹھ دن باقی ترک زینت وغیرہ میں جو اوپر بیان ہوا اور ان میں اور آزاد عورتوں میں کچھ فرق نہیں اور بعض علماء کے نزدیک لونڈیوں کا عدہ بھی اپنے شوہر کی وفات کے بعد چار مہینے دس دن ہے اور اگر لونڈی اثنائے عدہ میں آزاد ہو جائے تو آزاد کی برابر عدہ پورا کرے اور اگر عدہ بانہ میں ہو تو وہی عدہ جو لونڈیوں کا طلاق رجعی میں ہے پورا کرنا کافی ہے۔ نویں قسم وہ عورتیں جن کا عدہ وضع حمل اور چار ماہ دس روز کا گزرا ہے یہ وہ عورتیں ہیں جو حاملہ ہوں ان کا عدہ شوہر کی وفات کے بعد یہ ہے کہ حل بھی وضع ہو جائے اور چار مہینے دس دن بھی گزر جائیں۔ اور دسویں قسم وہ عورت ہے جن کا شوہر مفقود یا خیر ہو جائے اور کچھ اس کا پتہ نہ ہو اور کوئی شخص ان کے رشتہ داروں سے ایسا نہ ہو ہو اسکو روٹی کپڑا دے اور وہ عورت صبر بھی نہ کر سکے تو اسکو چاہئے کہ وہ اپنا عرض حال حاکم سے کرے حاکم اسکو چار برس تک بیت المال سے نان نفقہ دے گا اور اس عرصہ میں حصر طرف وہ شخص گیا ہو ادھر تلاش کرے گا پس اگر اس کی خبر مل جائے تو خیر ورنہ مفقود کے ولی کو حکم دے گا کہ اسکو طلاق دے اور بعد از طلاق بنا بر مشہور وہ چار مہینے دس روز عدہ رکھے اور اگر ولی طلاق نہ دے تو حاکم خود طلاق دے گا پس اگر اس کا شوہر عدہ کے اندر واپس آگیا تو وہ اپنی زوجہ کا مستحق ہے اور اگر عدہ کے بعد آیا تو وہ عورت سے کچھ علاقہ نہ رکھے گا خواہ اس نے نکاح کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تتمہ جو شخص مقاربت کرنے کے بعد اپنی کنیز کو فروخت کرنا چاہے یا کوئی لونڈی خرید کرے یا کسی اور طریقہ سے مالک ہووے اور وہ کنیز جوان ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو واجب ہے کہ ایک حیض کے آنے تک انتظار کرے اس کے بعد فروخت یا مقاربت کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور سن اس کا حیض کا ہووے تو چالیس روز صبر کرے اور اگر کنیز حاملہ ہووے تو وضع حمل تک صبر کرے یا چار مہینے دس دن گزر جائیگے اس وقت مقاربت کرے اس انتظار کرنے کو استبراء کہتے ہیں آیا استبراء کے زمانہ میں دخول کے سوا بوسہ و کنا بھی حرام ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے قوی یہ ہے کہ دخول کے سوا اور سب امور جائز ہیں اور اگر استبراء کے زمانہ میں مقاربت کر لیوے تو استبراء ساقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ استبراء کرنا پھر بھی لازم ہے اور اگر دو گواہ عادل گواہی دیں کہ مالک نے استبراء کر لیا ہے یا بعض کی حاکم میں وہ کنیز اس کے قبضہ میں آوے اور مالک میں آنے سے قبل اسی کے نکاح میں ہو یا کسی عورت کی مالک ہووے تو ان صورتوں میں استبراء واجب نہیں اور واضح ہو کہ عدہ رجعیہ کے زمانہ کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ ہے جس طرح پر کہ نکاح میں بیان ہوا اور بدو ضرورت یہ عورت اس مکان سے جس میں اسکو طلاق دی ہو باہر نہیں جاسکتی اور شوہر کو بھی اس کا نکاح ناجائز نہیں البتہ اگر ایسا فعل کرے

استبراء یعنی زمانہ عدہ مقاربت

جس سے اس پر حد واجب ہو جائے تو مترادفینہ کے لئے اسکو باہر لجا سکتے ہیں ایسے ہی اگر وہ گھر والوں کو ایذا پہنچائے تو اس صورت میں بھی اس مکان سے نکال کر دوسری جگہ اسکو رکھ سکتے ہیں اسی طرح عدہ رجعیہ میں کثیر کا نفقہ لازم ہے اور عدہ بائنہ میں نفقہ نہیں ہے الاصل کی صورت میں دوسرا مطلب خلع اور مہارت کے بیان میں اور اسکی صورت یہ ہے کہ میاں بی بی میں باہم رنجش اور تکرار ہو اور عورت کل مہر یا جزو مہر دیکر شوہر کو راضی کرے کہ وہ طلاق دے اور فرق خلع اور مہارت میں یہ ہے کہ اگر رنج عورت کی طرف سے ہو تو خلع ہے اور جس حالت میں دونوں کی طرف سے رنجش ہووے اسکو مہارت کہتے ہیں اور خلع کی تین قسم ہیں حرام، سنت، مباح، خلع حرام کی یہ شکل ہے کہ مرد جبراً عورت کو خلع کرنے پر ابھارے یا اس کے بعض حقوق میں کمی کرے وہ مجبوراً خلع لینے پر آمادہ ہووے اور خلع سنت کی صورت یہ ہے کہ عورت خاوند سے کہے کہ میں ایسا شخص ڈھونڈو گی جس سے تجھے رنج پہنچے یعنی بد فعلی کی دھمکی دے اور بعض مجتہد اس صورت میں خلع ہونے کو واجب جانتے ہیں اور خلع مباح اس حالت میں ہوتا ہے کہ عورت مرد سے آزرہ ہو اور وہ کچھ دے کر طلاق لے اور خلع کی شرائط خاص علاوہ ان شرطوں کے جو طلاق میں مذکور ہوئیں چھ ہیں (۱) ایجاب جیسے خالعتک یا باراتک یعنی شوہر کہے کہ میں نے تجھ سے خلع کیا یا مہارت کی فلاں مقدار روپیہ کی یا فلاں شے کے عوض میں اور اس عبارت کے بعد بلا فاصلہ آیا صیغہ طلاق بھی کہنا چاہئے یا کہ یہی عبارت فتح نکاح کو کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ یہی صیغہ کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ خلع کو بصیغہ طلاق واقع کرے اس صورت میں صیغہ خارج کی ضرورت نہ رہے گی (۲) عورت کا قبول کرنا بے فاصلہ خواہ ایجاب سے قبل یا بعد ہو (۳) خلع میں عورت کا شوہر سے ناراض ہونا اور مہارت میں طرفین کا ایک دوسرے سے بیزار ہونا شرط ہے اگر بدون تکرار کے خلع کرینگے تو صحیح نہیں ہاں اگر صیغہ طلاق واقع ہو تو طلاق رجعی ہو جائے گی کہ عدہ میں شوہر کو رجوع کر نیکا اختیار حاصل ہو گا۔ مگر ترجمہ کہتا ہے کہ طلاق بھی اکثر رنج و ملال سے ہوتی ہے پس غرض یہ ہے کہ بعض کسی شے کے طلاق دینا بدون عورت کی بیزاری کے درست نہیں بخلاف خالی طلاق کے کہ وہ در صورت عورت کے رضامند ہونے کے بھی واقع ہو سکتی ہے اگرچہ شوہر کو بھی زوجہ سے ملال نہ ہو (۴) شرط یہ ہے کہ عوضانہ طلاق کا ایسی چیز ہو جن کا مسلمان مالک ہو سکتا ہے پس اگر شراب پر خلع ہو تو درست نہیں اور عوض کی کوئی مقدار شرع میں مقرر نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ مہر سے زیادہ دیکر عورت خلع لے لیکن مہارت کی شکل میں جبکہ دونوں کی طرف سے علیحدگی کی درخواست ہو تو مہر سے زائد نہ ہونا چاہئے اور کثیر کو بدون اجازت مالک کے خلع کرنے کا اختیار نہیں لیکن اگر آقا اذن دے تو صحیح ہے اور آزاد ہونے کے بعد معاوضہ طلاق کا وہ ادا کر سکے اور غلام بلا اجازت اپنے مالک کے خلع کر سکتا ہے لیکن جو عوض طلاق کے حاصل کرے وہ ملک آفتاب ہے (۵) شرط یہ ہے کہ صیغہ خلع اور مہارت کا دو گواہ عادل کے روپر واقع

کیا جائے جس طرح کہ طلاق میں بیان ہوا ہے پس اگر دو گواہ عادل کے سامنے خلع نہ ہوگا تو درست نہیں (۶) شرط یہ ہے کہ خلع اور مبارات کسی شرط پر معلق نہ ہوویں ہاں وہ شرط جو خلع کے مضمون کو لازم و ملزوم ہی درست ہے مثلاً یہ کہنا کہ میں خلع کرتا ہوں لیکن اگر یہ عورت عوضاً نہ کو داپس لے گی تو میں خلع سے بچ جاؤنگا تو ایسی شرط کا مضائقہ نہیں کیونکہ بعد خلع کے مرد کو رجوع کا منصب نہیں رہتا۔ عورت بائن ہو جاتی ہے لیکن جس صورت میں کہ عورت عدہ کے اندر اپنے عوض کے دینے سے منکر ہو جائے تو شوہر بھی طلاق خلع کو عدت میں باطل کر سکتا ہے لیکن اگر عورت نابالغ نہ فقی یا غیر مدخولہ یا یائسہ ہو کہ جسکا حیض موقوف ہو جاتا ہے تو ان شکلوں میں شوہر کو رجوع کرنا کسی حالت میں درست نہیں اور اگر عوض کی مقدار میں یا بعض یا صفت میں اختلاف ہووے تو جو عورت کہے وہ مسلم ہے تفسیر مطلب ظہار اور ایلک کے بیان میں اور اس میں دو فضلیں ہیں پہلی فضل ظہار کے اقسام میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ ظہار کی دو قسم میں پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا کفارہ مقاربت کرنے سے پہلے دیا جاتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو اس شخص پر ماں کی پشت کی برابر ہے کہ اس صورت میں جب تک کفارہ نہ ادا کرے اس عورت سے وہ شخص مقاربت نہیں کر سکتا (۲) قسم یہ ہے کہ دخول کے بعد کفارہ دینا پڑے اس کی صورت یہ ہے کہ یوں کہے کہ تو اس شخص کی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر تجھ سے جماع کروں اس صورت میں جسوقت اس سے جماع کرے گا اسی وقت ظہار واقع ہو جائے گا اور کفارہ دینا اس پر لازم ہوگا اور ظہار کی نو شرطیں ہیں اول جیسے انت علی کھرا می تو اس شخص پر ماں کی پشت کی برابر ہے اور ہن بیٹی یا خالہ بیوی وغیرہ بنایسے ہی بات پیدا ہوگی یا یہ حکم فقط ماں سے مخصوص ہے اس مسئلہ میں علما کے درمیان باہم اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ کل رشتہ دار عورتوں کا جن سے نکاح حرام ہے ہی حکم ہے سب کا اور اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو فلاں شخص کی بی بی کی برابر ہے یعنی کسی شوہر دار عورت کی نسبت دے تو ظہار واقع نہ ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ ظہار کرنے والا بالغ ہو کہ طفل کا ظہار کرنا معتبر نہیں (۳) عاقل ہو کہ دیوانہ کا ماں کہنا معتبر نہیں (۴) اپنے قصداً اور اختیار سے کہے کہ مست اور بیہوش اور سوتے کا ماں کہنا یا زبردستی جس سے کوئی کہلاوے مست نہیں ہے (۵) یہ کہ عورت مدخولہ ہو کہ غیر مدخولہ عورت پر ظہار واقع نہیں ہوتا۔ چنانچہ فضیل ابن یسار کی روایت میں آیا ہے اور بعض عالم اسکو شرط نہیں جانتے لیکن پہلا قول صحیح ہے اور مدخولہ میں وہ عورت بھی داخل ہے جس سے وطی فی الدبر کی ہو (۶) ظہار کو کسی صفت یعنی شذی بات پر معلق نہ کرے مثلاً یہ کہے کہ تو مجھ پر اپنی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر سوچ نکلے تو صحیح نہیں اگر ظہار کو کسی شرط پر مشروط کرے تو آیا واقع ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے (۷) شرط یہ ہے کہ دومر عادل کے روبرو ظہار کرے جس طرح پر طلاق میں بیان ہوا پس اگر دو مرد عادل و فعتاً نہ سنیں تو صحیح نہیں (۸) شرط یہ ہے کہ شوہر حاضر ہو یعنی گھر پر ہو اور عورت حاملہ ہو یعنی

ظہار کی شرائط

حل سے نہ ہو تو ظہار کے وقت حیض نفاس سے پاک ہو اور اسکی پاکی میں شوہر نے جماع بھی نہ کیا ہو جو طرح طلاق میں بیان ہوا پس اگر حیض یا نفاس کی حالت میں ظہار کرے اور وہ عورت حاملہ نہ ہو یعنی حل سے خالی ہو یا اس پاکی میں جماع کیا ہو تو صحیح نہیں (۹) یہ ہے کہ ظہار کو بلفظ ظہر یعنی پشت واقع کرے پس اگر یہ کہے کہ نیزا ما تھ اس شخص کی ماں کے ہاتھ کے برابر ہے تو ظہار نہیں اور یا ظہار میں اسلام شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا نکاح دائمی ہونا شرط ہے یا مٹو سے بھی ظہار ہو جاتا ہے۔ اس میں بھی اختلاف ہے اور آیا میعاد ظہار بھی ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے لیکن اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر کسی دفعہ اس لفظ کو کہے تو ایک ظہار واقع ہوگی یا بے مرتبہ کہا اس قدر ظہار واقع ہوں گے اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جتنی دفعہ کہے گا اسی قدر ظہار واقع ہوں گے۔ پس پہلی قسم میں کفارہ اس وقت واجب ہوگا جب دخول کا ارادہ کرے کیونکہ دخول سے پہلے کفارہ دینا واجب ہے بدون کفارہ مقاربت نہیں کر سکتا اور بدون کفارہ دیدہ و دانستہ ہمبستر ہوگا تو دوسرا کفارہ دینا پڑے گا اور کسی دفعہ صحبت کرے گا تو وطی کا کفارہ مکروہ ہوگا ظہار کا کفارہ مکروہ نہیں ہوگا لیکن اگر دخول نہ کرے اور طلاق دے اور بعد عدہ گزرنے کے پھر از سر نو نکاح کرے تو کفارہ سے بچ سکتا ہے اسی طرح اگر زوجہ کنیز ہو اور اسکو ظہار کے بعد خریدے تو بعض علماء کے نزدیک کفارہ ساقط ہے اور اگر مرد ظہار کرنے کے بعد صحبت کرنے سے انکار کرے اور عورت حاکم سے نالش کرے تو حاکم تین چہینے کی مہلت اسکو دے گا کہ اس عرصہ میں یا تو کفارہ دے کر مقاربت کرے نہیں تو طلاق دے اور بعد تین مہینے کے اسپر جبر کرے گا اور کھانا پانی اسپر بند کرے گا کہ یا طلاق دے یا کفارہ دے کر اپنی زوجہ کے ساتھ ہم بستر ہو۔

دوسری فصل ایلا کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی چار مہینے سے زیادہ اپنی زوجہ منکوحہ کے پاس جانے کی قسم کھائے یا بلا میعاد قسم کھائے اور مقصود اس کا عورت کو ایذا دینا ہو۔ لیکن اسکی آٹھ شرطیں ہیں اول یہ کہ قسم کرنے والا بالغ ہو کہ بچہ کی قسم کا اعتبار نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کی قسم معتبر نہیں (۳) قصد اور اختیار ہو کہ مجبور اور غافل اور مست اور سوتے کی قسم کا اعتبار نہیں (۴) وہ عورت منکوحہ ہو کہ لونڈی پر ایلا کرنے کا اثر نہیں ہوتا (۵) وہ عورت مدخولہ ہو غیر مدخولہ سے ایلا کرنا معتبر نہیں (۶) خدا کے نام کی قسم کھائے کہ جس کا بیان قسم کے باب میں مذکور ہوا ہے پس اگر خدا کے سوا کسی دوسرے کی قسم کھائے تو لغو ہے باقی عربی میں قسم کھانا شرط نہیں پس اگر دوسری بولی میں اپنی زوجہ سے کہے کہ واللہ وہ شخص تجھ سے کبھی ہمبستر نہ ہوگا تو ایلا واقع ہو جائے گی اور طلاق کی قسم یا عتاق کی قسم یعنی اس شخص کی جو ورطلاق ہے یا میر انفلام آزاد ہو جو تجھ سے ہم صحبت ہوں ہمارے مذہب میں صحیح نہیں البتہ اہل سنت صحیح جانتے ہیں (۷) صاف صاف کہے کہ واللہ میں اپنے عضو مخصوص کو تیرے عضو مخصوص میں داخل نہ کروں گا یا جو مکروہ لفظ اس کے لئے نخت موضوع میں ان کو زبان پر لائے پس اگر اشاروں میں کہے کہ میں تیرے ساتھ ایک نگیں پر سرنہ رکھوں گا یا ایک چھت کے نیچے میں اور تو اسٹھٹے نہ ہوں گے تو ایلا واقع نہ ہوگا اگرچہ ان کا قصد ایلا کا ہوا یا اگر یہ کہے کہ

میں سچے سے جماع نہ کرونگا یا وحی نہ کرونگا اور اگر ایلا کا قصد کرے تو صحیح ہے (۸) شرط اور صفت سے ایلا و مشروط نہ ہو اگر کسی بات پر معلق کرے تو صحیح نہیں ہے اور بعض مجتہد اس بات کو شرط نہیں جانتے اور جب یہ آٹھوں شرطیں جمع ہو جائیں اور عورت حاکم کو اطلاع دے تو حاکم شوہر کو چار مہینے کی جہلت دے گا اور اختیار دیگا کہ اس عرصہ میں یا دخول کرے اور کفارہ دے یا طلاق دے اور چار مہینے کے بعد اگر وہ اپنی بات سے نہ پھرا تو اس چیز پر جبر کرے گا کہ ان باتوں میں سے ایک بات کو وہ اختیار کرے پس اگر طلاق بائن اس نے دیدی تو ایلا کا حکم زائل ہو جائے گا اور اگر چار مہینے کے اندر شوہر بے دین ہو جائے تو کفر کا زمانہ ان چار مہینے میں شمار نہ ہوگا اور محبوب یعنی بیوٹے کا ایلا کرنا اور خواجہ سرا کا ایلا درست ہے اور جو شخص خدا کا قائل ہو اور قسم کھائے اس کی قسم معتبر ہے اور اگر کوئی شخص ایک مدت معین تک ترک مقاربت کی قسم کھائے اور وہ شخص بعد انقضائے مذکور جماع کرے تو کفارہ عائد نہ ہوگا اور کسی کی زوجہ کثیر ہو اور وہ اس سے ایلا کرے اور پھر اس کو خرید کے آزاد کر کے اس سے عقد کر لے تو ایلا کا حکم جاتا رہے گا اور آیا محض خریدنے سے بھی حکم ایلا کا باطل ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر چند دفعہ ایلا کرے تو آیا کفارہ بھی مکرر ہوگا یا کل قسمیں ایک قسم کے حکم میں شمار ہوں گی اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مقررہ ہوگا ہاں مختلف اوقات کے واسطے ایلا کرے تو اعتبار جائے گا مثلاً قسم کھائے کہ وائند چھ مہینے تک تیرے پاس نہ آؤں گا پھر کہے کہ وائند چار ماہ تک تیرے پاس نہ آؤں گا اور ایلا کا کفارہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب عہد دخول کرے پس اگر سہواً شبہ میں یا جنون میں دخول واقع ہو جائے گا تو کفارہ نہیں ہے اور ایلا کا حکم آیا اس جماع کرنے سے رفع ہو جائے گا یا باقی رہے گا اس میں اختلاف ہے کہ اگر میاں بی بی میں چار مہینے کے گزرنے میں اور نہ گزرنے میں اختلاف ہو دے تو اس کا قول معتبر ہوگا جو کمی کا مدعی ہو دے اور اصل ایلا کے واقع کرنے کے وقت میں اختلاف ہو یعنی کتنا عرصہ ہو لے تو جو شخص تاخیر کا دعوئے کرے اس کا قول معتبر ہے اور کافر و ذمی یعنی جو یہود و نصاریٰ رعایا اسلام کے ہوں ان میں ایلا واقع ہو دے اور اس مقدمہ کو وہ حاکم شرع کے پاس رجوع کریں تو حاکم کو اختیار ہے کہ خواہ مسلمانان کے مذہب کے موافق فیصلہ کرے یا ان کے مذہب والوں کے سپرد کرے یا خود ان کے مذہب کے موافق اگر عالم ہٹے کر دے۔ **چوتھا مطلب**

لعان کے بیان میں لعنت کرنا میاں بی بی کا ایک دوسرے کو جس تفصیل سے کہ مذکور ہوتا ہے اور اس میں تین فصل ہیں۔ **فصل اول** ان چیزوں کے بیان میں جو لعان کا سبب ہیں واضح ہو کہ لعان کے دو سبب ہیں پہلا سبب یہ ہے کہ شوہر اپنی زوجہ کو زنا کا الزام لگائے اس شکل کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دونوں میاں بی بی عاقل اور بالغ ہوں کہ طفل اور دیوانے کا لعان کرنا صحیح نہیں اور اکثر کے نزدیک مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور عدالت شرط نہیں۔ پس کافر و فاسق و عیال کی لعان صحیح ہے اور بعض علماء کے نزدیک یتیموں باتیں بھی شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ زوجہ منکوحہ دائمی ہو اس لئے کہ ممتنعہ سے لعان واقع نہیں (۲)

یہ ہے کہ وہ عورت پارسا ہو کہ اگر فاحشہ ہوگی تو لعان کی ضرورت نہیں (۳) یہ ہے کہ شوہر آنکھ سے دیکھنے کا دعوے کرے یعنی یہ بیان کرے کہ سلائی کو سرسہ دانی میں دیکھا اگر محض گمان یا کسی کے بیان پر تہمت لگایا گو وہ کہنے والے بہت سے آدمی ہوں تو لعان نہ ہوگا (۵) یہ کہ عورت بہری یا گونگی نہ ہو ورنہ بدون لعان کے اس پر حرام ہو جائے گی اور لعان کی ضرورت نہ پڑے گی اگر شوہر نے دیکھنے کا دعوے کیا ہوا اور زوجہ کا مدخلہ ہونا بھی لعان میں بشرط ہے یا نہیں اس میں تین قول ہیں بعض شرط جانتے ہیں اور بعض نہیں جانتے بعض کہتے ہیں کہ اگر زنا کا مدعی ہو تو مدخلہ ہونا شرط نہیں ہاں اگر فرزند کا انکار کرے تو دخول شرط ہے۔ دوسرا سبب فرزند کی سرزندگی سے انکار کرنا یعنی یہ میری اولاد نہیں اسکی چار شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ وہ عورت مشکوٰۃ دالمی ہو کہ ممتوٰۃ کے فرزند سے انکار میں یا وطی مشبہ والی عورت کے فرزند سے انکار میں لعان نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ممتوٰۃ کی اولاد کا انکار کرے تو گو واسطے انکار فرزند کے لعان کی حاجت نہیں ہے۔ مگر رفع ہونے حد تہمت کے لعان ہوتا ہے اور آ یا کنیز میں لعان ہوتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں چند قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ مطلقاً لعان کی صورت نہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ مطلقاً لعان کا محل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زنا کی تہمت میں لعان ہوگا اور اگر انکار فرزند کرے تو لعان نہیں ہے اور قول اقرب یہ ہے کہ وہ کنیز جس پر ملک کی وجہ سے تصرف کیے محل لعان نہیں ہاں جس کنیز سے قصد ہو اس سے لعان ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ وہ عورت مدخلہ ہوئے کہ زوجہ غیر مدخلہ کے اگر اولاد ہو جائے اور یہ انکار کرے تو لعان کا موقع نہیں (۲) یہ ہے کہ دخول کو چھپانے سے زیادہ ہو چکے ہوں اور نو مہینے یا دس مہینے حد سال بھر سے زیادہ عرصہ نہ ہوا ہو کہ یہ انتہا درجہ حمل کا شیعوں کے نزدیک ہے اور اگر ایسا نہ ہوگا تو فرزند کا انکار کرنا لعان کرنے کا سبب نہیں ہے۔ (۴) یہ ہے کہ ولادت کے وقت اس بچہ کا اقرار نہ کر چکا ہو کہ اقرار کے بعد انکار کرنا لعان کا موجب نہیں اگرچہ اشارۃ اقرار کیا ہو مثلاً کسی نے اس کو مبارکباد دی ہو اس نے سن کر آمین کہی یا انشاء اللہ کہا کہ اگر وقت کے وقت چپ رہا اور پھر انکار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔ اقرب یہ ہے کہ انکار کرنا لعان کا موجب ہے۔ دوسری فصل لعان کی کیفیت اور طریق میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ میں نے تجھ کو زنا کرتے دیکھا ہے یا کہ اس کی اولاد سے انکار کرے کہ اس شخص کی نہیں ہے اور کل شرائط مذکورہ جمع ہوں اور اپنے دعوے پر گواہ پیش نہ کر سکے تو حاکم شرع اس شخص کو حکم کرے گا کہ چار مرتبہ کہے۔ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنِيْ وَلِيْنِ الصَّادِقِيْنَ فِيْمَا مَيْتَمَنَّا بِهِ مِنَ الزِّنَا، یعنی میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ ضرور میں سچا ہوں اپنے دعوے میں کہ اس نے زنا کیا ہے اور اس کلام کو جب چار دفعہ کہہ چکے تو حاکم اس وقت اسکو حکم دے گا کہ یہ کلمہ کہے اَنَّ لَعْنَةَ اللّٰهِ عَلٰی اَنْ كُنْتُ مِنَ الْكَافِرِيْنَ، یعنی بلا شک خدا کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں جھوٹ کہتا ہوں اور بعد

اس کے حاکم اس عورت کو حکم دے گا کہ چار مرتبہ وہ کہے اَللّٰهُمَّ اِنَّهُ لَمُنْكَارٌ فَبَيْنَ يَدَيْكَ رَافِقِيْ
يَدَيْكَ مِنَ الزَّوْنِ ا یعنی میں خدا کو گواہ کرتی ہوں کہ یہ شخص اپنے دعوے میں کہ میں نے زنا کیا ہے جھوٹا
ہے پھر حاکم اس کو حکم دے گا کہ اس کہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنْ غَضَبَ اللّٰهُ عَلَيَّ اِنْ كَانَ مِنَ الصَّاٰ دِقِيْنَ ا یعنی
اللہ کا غضب مجھ پر نازل ہوا اگر نہ سچا ہو پس جب لعان کرنے سے فارغ ہو چکیں تو چار امر پیدا ہوں گے
اول یہ کہ شوہر تہمت سے بچ جائے گا اور عورت زنا کے جرم سے بری سمجھی جائے گی اور اگر عورت لعان
کرنے سے پہلے مر جائے تو لعان فوت ہو جائے گی اور وہ مرد اس عورت کا وارث ہو گا اور اس پر تہمت
کی حد جاری ہوگی البتہ ہو سکتا ہے کہ عورت کے وارث کے مقابلہ میں حد رفع ہونے کی غرض سے لعان
کرے اگرچہ وارث حاضر نہ ہوں مگر یہ لعان جو وارث کے مقابلہ میں ہوگی اس سے اس عورت کی میراث سے
وہ محروم نہیں ہو سکتا اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ اس صورت میں بھی میراث نسلے گی اور اگر شوہر
لعان سے پہلے فوت ہو جائے تو عورت بھی اس کی وارث ہوگی اور وہ اولاد بھی جس کا وہ منکر تھا وارث
ہوگی اور اگر عورت چار مرتبہ زنا کا اقرار کرے یا لعان سے ہٹ رہے تو زنا کی منرا اس کو دی جائے
گی اور اگر حاملہ ہوگی تو منرا جاری نہ کریں گے تا وقتیکہ وہ بچہ اس کے پیٹ سے پیدا ہوا اور اگر شوہر
لعان ختم ہونے سے پہلے اقرار کرے کہ میں نے اقرار کیا ہے تو اس پر حد ثابت ہو جائے گی اور اپنی لعان
کے بعد اور عورت کی لعان کے قبل اپنے جھوٹ کا مقرر ہو جائے یا دونوں کے لعان کے بعد اعتراف کرے
تو اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف ہے اور اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو اس سے زنا کرتے
دیکھا ہے تو حد کا مستحق ہوگا۔ ایک عورت پر افتر کرنے کی بابت دوسرے اس شخص کی بابت جس کا نام
لیا ہے اور لعان کرنے سے عورت کے جرم سے بری ہوگا۔ باقی وہ سزا جو اس مرد کے اتہام لگانے
کی ہے اس سے بری نہیں ہو سکتا دوسرا حکم یہ ہوگا کہ اس وقت وہ دونوں میاں بی بی نہ رہیں گے
علاقہ زوجیت کا جانا رہے گا۔ تیسرا حکم یہ ہے کہ وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۴) حکم
یہ ہے کہ وہ اولاد جس کا انکار ہے اس کی اولاد ہونے سے خارج ہو جائے گی۔

تیسری فصل۔ لعان کے متعلق امور کے بیان میں اور وہ میں امر میں بارہ واجب آٹھ سنت

(۱) واجب یہ ہے کہ لعان یا امام کے سامنے ہو۔ یا نائب امام کے روبرو جو امام کی طرف سے حاکم
ہو یا خاص اس کام پر تعینات کیا گیا ہو اور میاں بی بی کسی مجتہد کے روبرو لعان کرنے پر راضی
ہو جائیں تو ہو سکتا ہے کہ امام یا نائب عام یا خاص موجود ہو دوسرے شہادت جس طرح پر مذکور ہوئی
ہے انہی الفاظ سے ادا ہو پس اگر بجائے اَشْهَدُ کے اَحْلَفُ کہے یا اَقْسَمُ یا شَهِدْتُ بِاللّٰهِ کہے تو
لعان صحیح نہیں۔ تیسرے باللہ کہے کہ بالرحمن اور بالرحیم وغیرہ نام اسکے عوض میں کہے گا تو لعان درست
نہ ہوگا اسی طرح اگر کچھ لفظ کہے اور کچھ چھوڑ دے (۴) لفظ لعنت اور غضب کے بدلے دوسرا لفظ

گواہوں کے ہم معنی ہونہ کہے ورنہ لعان نہ ہوگا (۵) ہر دفعہ شہادت کے ساتھ مرد یہ بھی کہتا رہے کہ یہ حمل یا فرزند میرا نہیں ہے لیکن عورت پر اپنی شہادت کے بعد اس کی تردید ضرور نہیں (۶) لفظ صدق اور کذب کو جس طرح عبارت میں مذکور ہے ادا کرے پس اگر لٹی صادق یا کاذب کہے گا یا مثل اس کے اور عبارت سے ادا کرے گا یا لام تاکید کو گرا دے گا تو لعان نہ ہوگی (۷) یہ کل عبارتیں عربی میں ہوں۔ ہاں اگر عربی سے عاجز ہو تو دوسری زبان میں بھی جائز ہے مگر اس صورت میں حاکم شرع اگر بولی نہ سمجھتا ہوگا تو دو مترجم عادل کی ضرورت ہوگی اور ایک عادل کافی نہ ہوگا (۸) جس ترتیب سے ذکر ہوا ہے ان کلمات کو ادا کریں یعنی اول شوہر شہادت دے اس کے بعد اذنت کرے بعد اذنت کے عورت شہادت کو بجالائے پھر غضب کو ذکر کرے (۹) شوہر اور زوجہ کل کلمات کو کھڑے ہو کر ادا کریں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو وقت شوہر ان کلمات کو کہے اگر عورت بیٹھی ہو تو مضائقہ نہیں اسی طرح عورت کے کہنے کے وقت ضرور نہیں کہ شوہر کھڑا ہو (۱۰) خاوند عورت کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر کسی دوسری طرح صفت یا اشارہ وغیرہ سے زور بہ کو معین کر دے کہ دوسرے شخص کا احتمال نہ رہے پس اگر شخص نہ ہوگی تو لعان نہ ہوگا (۱۱) جملہ کلمات کو پہلے درجے بجالائیں (۱۲) ہر ایک شخص اس وقت ان کلمات کو کہے جب حاکم شرع حکم دے اگر بدوین حکم حاکم کہنے لگیں تو صحیح نہیں اور وہ آٹھ امر جو مذمت میں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ حاکم پشت بہ قبلہ کرے ان دونوں کی طرف متوجہ ہو (۲) شوہر حاکم کی داہنی طرف بیٹھے اور زوجہ بائیں جانب (۳) کچھ لوگ وہاں لعان سننے کو حاضر ہوں کم سے کم چار شخص ہوں (۴) حاکم اول شوہر کو وعظ و نصیحت کرے عذاب خدا سے ڈرائے اور اس آیت کو ان کے سامنے پڑھے اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ یَعْهَدُ اللّٰهُ وَاَیْمَانُہُمْ مَّتَّٰ وَلَیْلًا اخیر تک (۵) اسی طرح حاکم عورت کو سمجھائے ڈرائے (۶) لعان کسی مکان شریف میں واقع ہو جیسے حجر الاسود اور مقام ابراہیم کے بیچ میں یہ ان کے لئے جو مکہ میں ہوں اور مدینہ میں ہوں تو حضرت کی قبر اور منبر کے درمیان واقع کریں اور بیت المقدس میں ہوں تو صخر کے نیچے اور عتبات عالیات میں ہوں تو مشاہد مشرفہ میں اور دوسرے شہروں میں ہوں تو جامع مسجد میں واقع کریں (۷) وقت بھی شریف ہو جیسے جمعہ کے دن عصر کے بعد (۸) لوگوں کو وہاں جمع کرے۔

۱۲ شہادۂ عورتیں باب

شکار کے بیان میں اور اس میں چند فضلیں ہیں۔ پہلی فصل شکار کی قسموں میں پس واضح ہو کہ شکار پانزدہ قسم پر ہے ایک صورت میں واجب اور ایک شکل میں سنت اور سات حالت میں حرام اور چھ صورت میں مکروہ پس واجب اس وقت ہے کہ نان و نفقہ اس شخص کا اور اسکے عیال کا اسی پر موقوف ہو تو

اس صورت میں شکار مارنا واجب ہوگا اور سنت کی یہ صورت ہے کہ نفقہ ہے مگر تنگی ہو اور شکار سے مقصود عیال کی وسعت معاش اور فراغت ہونے کے اس صورت میں شکار کرنا مستحب ہے اور حرام کی سات قسمیں ہیں (۱) یہ کہ سامان شکار کا خواہ کتنا ہو یا ہتھیار یا جال دوسرے شخص سے زبردستی لیکر شکار کھیلے کہ ایسا شکار کھیلنا حرام ہے گو وہ جانور حرام نہیں اور کرنا یہ اس سامان کا اس کے مالک کو دینا اس پر واجب ہے (۲) ایسے حربے سے شکار پر واکرنا جو اس جانور کی حالت سے زیادہ ہو اور بعض عالم اس کو مکروہ کہتے ہیں (۳) دوسرے کے مکان میں بدون اس کی اجازت کے شکار مارنا (۴) کتے اور تیر اور نیزے اور شمشیر کے سوا دوسری چیز سے شکار مارنا مثلاً باشا چرخ پارس پلنگ اور غلیل سے شکار کرنا یا شکار کا سر جہد کرنا یا اس کا سر کھل دینا یا تفنگ سے مارنا اور سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ یہ بات اجماعی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ پارس اور پلنگ کا شکار مارا ہوا حلال ہے اور ایک حدیث حضرت امام رضا سے بر نفی نے روایت کی ہے اس میں لکھا ہے کہ پارس کا شکار مارا ہوا حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سوائے شکاری کتے کے جس چیز سے شکار کریں حرام ہے یہ قول ضعیف ہے اور بعض عالم غلیل سے شکار کرنا مکروہ جانتے ہیں (۵) کافر اور دشمن اہلبیت اور طفل غیر ممیز کا شکار کرنا جو شکاریہ مارے گئے حرام ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۶) احرام کی حالت میں محرم کا شکار کرنا کہ اس کا شکار کیا ہو امر دار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۷) حرم میں مکہ معظمہ کے شکار مارنا باقی جو چھ امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جو سی کے تعلیم دئے ہوئے کتے سے شکار کھیلنا (۸) کالے کتے سے شکار کھیلنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شکار کالے کتے نے مارا ہو اس کا گوشت نہ کھاؤ اور جناب رسول خدا نے کتوں کے مارنے کا حکم دیا تھا (۳) رات کے وقت شکار کرنا اور بچوں کو گھونسلے سے نکالنا (۴) جمعہ کے دن مچھلی کا شکار کھیلنا۔ (۵) حرم مدینہ طیبہ میں شکار کرنا (۶) اس جانور کو شکار کرنا جو حرم مکہ کو جاتا ہو۔ دوسری فصل شکار کی شرطوں میں واضح ہو کہ دس امر شکار کرنے میں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ کتا جس سے شکار کھیلیں تعلیم یافتہ اور سدا ہوا ہو جب کہیں بھیجیں جائے اور جب روکیں رُک جائے پس اگر کتا تعلیم یافتہ شکاری نہ ہوگا تو اس کا مارا ہوا شکار جس کو وہ جان سے مار ڈالے حرام ہے (۲) وہ کتا اکثر شکار کو کھاتا نہ ہو پس اگر اس کی عادت ہو کہ خود اس شکار کو کھانے لگتا ہو تو اس کا مارا ہوا جانور حلال نہیں (۳) کتے کا چھوٹنے والا اور حربہ لگانے والا مسلمان ہو یا مسلمان کے حکم میں ہو جیسے کہ سمجھدار بچہ مسلمان کا خواہ مرد ہو یا عورت پس اگر کافر یا دشمن اہل بیت یا مرتدا یا دیوانہ یا بے سمجھ بچہ شکار مارے تو حلال نہیں گو بسم اللہ کہہ کر شکار کرے اور یہود و نصاریٰ کا شکار کیا ہو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حلال نہیں اور اگر شکاری سُنی ہو تو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر سُنی اہلبیت سے بغض رکھتا

ہو تو اس کا شکار مارا ہوا حلال نہیں ورنہ حلال ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکاری اندھا ہو تو مسلمان ہو اسکا شکار مارا ہوا حلال نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ اندھا شکار کو تاک سکتا ہے تو حلال ہے اور ایک کتا اگر مسلمان چھوڑ دے اور ایک کا فردو نوں ملکر ماریں تو حلال نہیں (۴) وہ شخص جو کتے کو روڑائے یا حربہ لگائے بسم اللہ کہے یا اللہ اکبر یا سبحان اللہ اسی طرح کچھ اللہ کا ذکر کرے فقط اللہ کہنا کافی نہیں ہے پس اگر جان کے بسم اللہ نہ کہے تو شکار حرام ہو جائے گا۔ اسی طرح حلال نہیں ہے اگرچہ دوسرا آدمی بسم اللہ کہے اسی طرح اگر دو کتے چھوڑیں ایک کے چھوڑتے وقت بسم اللہ کہیں اور دوسرے کے چھوڑتے وقت جان کر بسم اللہ نہ کہیں تو حلال نہ ہوگا البتہ اگر بھولے سے بسم اللہ رہ جائے تو وہ شکار حرام نہیں اور بعض احادیث میں لکھا ہے کہ اگر اس وقت بھول جائے تو کھلتے وقت بسم اللہ کہے اور اگر کتے کے چھوڑتے وقت یا حربہ لگاتے وقت بسم اللہ بھول جائے اور کتے یا حربہ سے شکار پر بھیجنے سے پہلے بسم اللہ کہہ لیوے تو بھی حلال ہے لیکن اگر جان کر بسم اللہ کو نہیں کہا تھا اور پھر بھیجنے سے پہلے کہے تو کیا حکم ہے اس میں اختلاف ہے اور اگر جاہل مسئلہ ہو تو عمدتاً ترک کرنے میں داخل ہے یا سہواً بھولنے میں شمار ہے اس میں اختلاف ہے اور آیا خدا کا نام عربی میں لے یا جس زبان میں کہیں جائے اس میں بھی اختلاف ہے اور اگر بجائے بسم اللہ کے اللھم اغفر لی اللھم صل علی محمد وال محمد کہیں تو درست ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۵) قصد کر کے کتے کو چھوڑیں یا حربہ کا وار کریں پس اگر یوں ہی کتے کو دوڑایا یا تیر بھیجکا اور اتفاقاً وہ شکار پر جا پڑا تو حلال نہیں لیکن اگر اٹلے راہ میں کتے کو روک لیں پھر شے دے تو درست ہے (۶) اگر جنس شکار کی معین کر کے وار نہ کرے تو درست نہیں ہے (۷) شکار کتے کے منہ سے پھاڑنے کے سبب سے اور حربہ کے زخم سے مرے خواہ کسی جگہ لگے کچھ گلا چھدنا شرط نہیں پس اگر زخم سے نہ مرے بلکہ تھک کر یا ڈوب کر یا اونچی جگہ سے گر کر یا کتے کے گلا گھوٹنے سے بدن زخم لگانے کے مر جائے یا کتے کے زخم لگاتے پر دوسرا درندہ جانور اسکو پھاڑ ڈالے اور اس سے وہ مرے تو حلال نہیں ہاں پچھلی صورت میں اگر کتے نے اسکو ایسا کر دیا تھا کہ وہ جانبر نہ ہوتا اور اس جانور نے بھی اسے جا پھاڑا تو حرام نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکار زخمی ہو کر پانی میں گر کر مرے لیکن اس کا سر پانی کے باہر ہو یا وہ جانور آبی ہو جیسے مرغابی اور کونج تو حلال ہے (۸) شکار زخمی ہو کر شکاری کی نظر سے غائب ہو کر نہ مرے ورنہ مردار ہو جائے گا گو کتا اس کے سر پر موجود ہو یا اگر اس میں حیات مستقر یعنی پوری جان باقی نہ تھی کہ ایک آدھ دن جی سکتا تو مردار نہ ہوگا (۹) شکاری کے پیچھے سے پہلے شکار مر چکے کہ اگر شکاری اس پر جا پہنچا اور اس میں استعد جان بھی کہ ذبح کر سکے اور ذبح نہ کیا تو وہ حلال نہ ہوگا اور اگر کوئی چیز ذبح کرنے کی پاس نہ ہو تو اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ حرام ہی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں پھر کتا چھوڑ دیں کہ وہ اسکو پڑے پڑے کر ڈالے (۱۰) یہی کہ شکار بھلا گئے

قابل ہو وحشی ہو خواہ اہلی رہیں اگر بہت چھوٹا بچہ ہو جو بھاگ نہیں سکتا یا بھاگنے کی اسمیں قدرت نہ ہو تو اس کا شکار کرنا درست نہیں ہے اس فصل میں جو جا بجا ذکر آیا ہے کہ وہ شکار درست نہیں ہے اس سے مطلب شرعی یعنی شکار کے ہیں پس مزید یہ ہے کہ بلا ذبح کرنے کے وہ جانور حلال نہ ہوگا اگر شرائط ذبح کے موجود ہوں تو ذبح لازم ہے۔ **تیسری فصل** شکار کے احکام میں واضح ہو کہ جس مقام کو کتے نے منہ میں کھڑا ہوا اس مقام کو باک کرنا واجب ہے اور بعض مجتہد دہونا اسکا واجب نہیں جانتے اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ ایک جانور پر ایک ہی آدمی وار کرے بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک صید پر چند شکاری ضرب لگائیں اور وہ جانور حلال ہوگا اور سب اس میں شریک ہوں گے اسی طرح یہ بات بھی ضرور نہیں کہ ایک کی دوسرا درد نہ کرے بلکہ اگر درد کرے تو حلال ہے اور اگر تیر زمین پر لگ کر پھراٹھ کر شکار کے لگے اور اسکو گھائل کر دے تو درست ہے اور اگر شکار حریرہ لگ کر دو ٹکڑے ہو جائے ایر کل شرائط شکار کی اس میں حاصل ہوں تو ہر ایک ٹکڑہ اسکا حلال ہے خواہ دونوں ٹکڑے اسکے برابر ہوں یا کم اور زیادہ ہوں اور خواہ دو تو ٹکڑے حرکت کریں یا نہ کریں ہاں اگر وہ حصہ جس میں سر ہو زندہ جانور کی طرح حرکت کرے تو اس صورت میں اس کا ذبح کرنا لازم ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر دو حصے برابر ہوں تو ہر ٹکڑہ حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر دو حصہ ہو جائے اور ایک حصہ حرکت کرے تو جو حصہ حرکت کرے وہ حلال ہے اور جو شکار کسی شخص کے جال میں پھنسنے یا ہاتھ میں آجائے وہ اس کا مالک ہے اگر پھر وہ اسکے ہاتھ سے نکل جائے اور دوسرا اسکو گرفتار کرے تو وہ اسکا مالک نہیں ہو سکتا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر چھوٹے کے وقت شخص اول سے اپنی ملک سے خارج سمجھ لیا تو دوسرا شخص اسکا مالک ہو جائے گا لیکن وہ شکار یا پند جو کسی کے مکان میں آجائے یا کسی کے مکان میں گھر کر بیوسے یا جو پھلی دریا سے اٹھ کر کسی کی کشتی میں آ پڑے وہ اسکا مالک نہیں ہو جاتا بلکہ وہ دوسروں کی بہ نسبت اسکے گرفتار کرنے کی بابت اولی سمجھا جائے گا پس اگر کوئی شخص اس کی بلامرضی اس کے مکان میں اگر اس کو پکڑ لے تو وہ جانور پکڑ لینے والے کی ملک ہو جائے گا گو کہ وہ اس فعل سے گنہگار ہوگا۔ لیکن اگر مالک نے وہ مکان یا کشتی شکار کرنے کو بنائے ہوں تو جو شکار اس کشتی یا مکان میں آجائے اسکا مالک صاحب خانہ و کشتی ہو تا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی جانور گرفتار ہووے اور اس میں ملکیت کی علامت ہو مثلاً پر قبیح ہوں تو پکڑنے والا اسکا مالک نہیں ہو سکتا پس اگر اسکا مالک پیدا ہو جائے اور طلب کرے تو دینا واجب ہے۔

چودہواں باب

ذبح حیوانات کے بیان میں اور حلال و حرام کے ذکر میں اور اس میں چند تفصیلیں ہیں پہلی فصل ذبح کی اقسام میں

ذبیحہ حرام از نیش و سباج

پس واضح ہو کہ ذبح کرنا حیوانات کا بارہ قسم پر ہے چار قسم حرام ایک قسم سنت اور چھ قسم مباح پس وہ چاروں قسم جو حرام ہیں ان میں اول قسم یہ ہے کہ کافر یا دشمن اہل بیت یا خارجی ذبح کرے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۲) دیوانہ کا ذبح کرنا (۳) مخنث کا ذبح کرنا (۴) بے تمیز بچہ کا ذبح کرنا اور گروہ کی ایک قسم جو ہے وہ یہ ہے کہ در صورت نہ ہونے مومن کے سنی سے ذبح کرنا اور وہ بھی ضرورت کی صورت میں اور سنت یہ ہے کہ مومن ذبح کرے اور مباح کی چھ قسمیں یہ ہیں (۱) تیر و نیزہ و شمشیر سے ذبح کرنا (۲) شکاری کتے سے ذبح کرنا جس طرح پرشکار کے باب میں مذکور ہوا (۳) ذبح کرنا بچہ کا ماں کے پیٹ میں کہ اس کی ماں کا ذبح کرنا وہی اس کا ذبح کرنا ہے اگر اس کی خلقت پوری ہو چکی ہو یعنی بال کھال سے درست نکلے خواہ روح اس میں داخل ہوئی ہو یا نہیں لیکن اگر ماں کے پیٹ سے زندہ نکلے تو اس کو ذبح کر لیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زندہ شکم سے نکلے اور اس قدر مہلت نہ ہو کہ اس کو ذبح کر لیں اور یوں ہی مرجائے تو حلال ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے۔ اور اگر خلقت تمام نہ ہوئی ہو تو حرام ہے (۴) مچھلی کا ذبح کرنا اور وہ پانی سے زندہ باہر نکالنا ہے اور باہی گیر میں مسلمان ہونا شرط نہیں اور نہ بسم اللہ کہنا شرط ہے بلکہ سنت ہے پس اگر کا فر مچھلی کو دریا سے باہر نکالے اور مسلمان دیکھتا ہو کہ زندہ نکلی ہے تو حلال ہے اور اگر کسی مسلمان نے زندہ نکلتے نہ دیکھا ہو تو حرام ہے جو مچھلی پانی میں مرجائے وہ مردار ہے اور اگر زندہ اور مردہ مچھلیاں یعنی وہ مچھلیاں جو زندہ نکلی تھیں اور وہ مچھلیاں جو مردہ باہر آئیں زندہ کے مرجانے سے سب مل جائیں تو احتیاط یہ ہے کہ سب سے پرہیز کریں (۵) ٹیڑی کا ذبح کرنا ہے اور وہ فقط کپڑا لینا ہے ہاتھ سے پکڑے یا کسی اوزار سے مثل جال اور پھندے وغیرہ کے اور ٹیڑی کے پکڑنے میں بھی شکاری کا مسلمان ہونا یا بسم اللہ کہنا شرط نہیں ہے اور اگر کپڑے سے پہلے ٹیڑی کو آگ سے جلادیں تو مردار ہو جائے گی اسی طرح وہ ملخ جو پرواز کے قابل نہ ہوں ان کا کھانا حلال نہیں (۶) اس جانور کا ذبح کرنا جو کنوئیں میں گر جائے یا جنگل میں بھاگ نکلے اور قاعدے کے موافق اس کا ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو جس طرح سے بن پڑے اس کو قتل کر ڈالیں روا ہے۔

دوسری فصل ذبح کے احکام میں واضح ہو کہ ذبح کرنے سے بچیں امر متعلق میں تیرہ واجب پانچ سنت سات مکروہ لیکن واجب پس اول یہ ہے کہ حلال کرنے والا تیز دار ہو کہ نا سمجھ بچہ کا ذبح کیا ہو حلال نہیں ہوتا (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ کا ذبح کرنا صحیح نہیں (۳) قصد اور ارادہ سے ذبح کرے پس مست اور بیہوش کا حلال درست نہیں (۴) مسلمان ہو یا حکم میں مسلمان کے ہو یعنی مسلمان کا بچہ ہو پس اگر ذابح کافر یا دشمن اہل بیت یا خارجی ہو حلال نہیں اگرچہ ذبح کے وقت وہ بسم اللہ بھی کہے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں کلام ہے صحیح یہ ہے کہ حرام نہیں چنانچہ بیان ہوا (۵) وہ حیوان حلال ہو یا حرام ذبح کے قابل ہو پس اگر مثل کتے و سور

احکام ذبح

وغیرہ کے ہو جو قابل ذبح کے نہیں ہیں ذبح سے پاک نہیں ہوتا اور جو حیوان ذبح کے قابل ہو اور گوشت اس کا حرام ہو اس کے ذبح کرنے سے یہ فائدہ ہے کہ چمڑا اس کا پاک ہو جاتا ہے اور بعض علما فرماتے ہیں کہ جب تک دباغت نہ کریں ان کا چمڑہ پاک نہ ہوگا اور جو حیوان مسخ ہیں جیسے ہاتھی، بندر، ریچھ وغیرہ ان کا چمڑہ بھی ذبح سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) چاروں عضو کٹے ہوں ایک کو دانہ پانی کا راستہ دوسرا جس میں سے سانس آتا ہے اور دو نو رگیں گردن کی کہ اگر چاروں مقام قطع نہ ہوں گے تو حلال اور بعض علما فرماتے ہیں کہ حلقوم کا کٹنا کافی ہے (۷) اگر ممکن ہو لوبہ کے اوزار سے ذبح کریں اور اگر چھری وغیرہ لوبہ کا حربہ میسر نہ ہو تو جس چیز سے بن پڑے کاٹ سکتے ہیں مثلاً کلچ سے یا پتھر سے جس میں دبا ہو اور اگر دانت یا ناخن سے کاٹ دیں تو حلال ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دانت یا ناخن جب تک بدن میں لگے ہیں ان سے کاٹ سکتے ہیں اور جب جدا ہو جائیں تو کام میں نہیں لاسکتے (۸) جس کے ذبح میں بسم اللہ کہنا شرط ہے اس کے ذبح کے وقت بسم اللہ کہیں (۹) ذبح کے وقت تا بمقدور رو بقبلہ ہو اس طرح سے کہ سر اور گردن اور سینہ جانور کا قبلہ کی طرف ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ذبح گاہ کو فقط رو بقبلہ ہونا کافی ہے۔ پس بہر حال اگر جان کر رو بقبلہ نہ کریں گے تو حرام ہو جائے گا اور اگر سہو ہو جائے یا بن نہ پڑے تو رو بقبلہ کرنا شرط نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جانور کو رو بقبلہ نہ کر سکیں تو ذبح کر نیوالا قبلہ رو ہو (۱۰) چاروں عضو کو ایک دفعہ کاٹیں اور پھر جائیں پھر باقی کو قطع کریں تو آیا حلال ہو جائے گا یا نہیں اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اگر بعض عضو قطع ہو جائے پر وہ جانور حیات مستقرہ رکھتا ہو یعنی ممکن ہو کہ زندہ رہے تو باقی کے قطع کرنے سے حلال ہو جائے گا ورنہ نہیں (۱۱) ذبح کے بعد حیوان تڑپے یا خون دے پس اگر ذبح کرنے میں ختم ہو جائے بعد میں کچھ حرکت نہ کرے اور نہ خون معمولی طور سے نکلے تو حلال نہیں اور بعض کے نزدیک دونوں باتیں ہونی چاہئیں یعنی حرکت بھی کرے اور خون بھی دے (۱۲) موت اس کی ذبح سے ہو پس اگر ایک شخص ذبح کرے اور دوسرا شخص پیٹ چاک کرے تو حلال نہیں ہوگا (۱۳) اگر حیوان شتر ہو تو اس کو نخر کریں یعنی گردن کے گڑھے میں نیزہ ماریں اور اگر گوسفند وغیرہ ہو تو سر کاٹیں پس اگر شتر کو ذبح کریں اور گائے بکری کو نخر کریں تو حلال نہیں اور وہ پانچ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے نخر کریں اور ایک پاؤں اس کا اس کی بغل کے نیچے باندھ دیں اور تین پاؤں کھلے رکھیں (۲) یہ ہے کہ گائے کے چاروں ہاتھ پاؤں باندھ دیں اور دم کو کھلا رہنے دیں (۳) بھیڑ بکری کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیں اور ایک پاؤں کھلا رکھیں پرندہ کو ذبح کر کے چھوڑ دیں (۵) تیزی کے ساتھ گلا کاٹیں اور وہ سات امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ ذبح کے

وقت کمر کی ہڈی کا گوشت قطع کرنا (۲) سرد ہونے سے پہلے کھال نکالنا (۳) جان کر سر جدا کرنا اور بعض مہندین اس فعل کو حرام ٹھہراتے ہیں اور عالم اسکا گوشت بھی حرام جانتے ہیں (۴) ذبح کے وقت چھری کو چاروں طرف گردن کے پھرانگہ اوپر سے قطع ہو جائے اور بعض احادیث میں اسکو منع لکھا ہے (۵) ایک جانور کو دوسرے جانور کے رد برو ذبح کرنا کہ وہ دیکھتا ہو (۶) بلا ضرورت رات کے وقت ذبح کرنا اور مجسمہ کے دن زوال سے پہلے ذبح کرنا۔ **تیسری فصل** حلال و حرام اور مکروہ جانوروں کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ جانور چالیس قسم کے ہیں جس میں چھ قسم حلال ہیں اور بیس قسم حرام اور چودہ قسم مکروہ صلال کی چھ قسم یہ ہیں (۱) شتر بعض سنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے مذہب میں اونٹ حرام ہے یہ ان کی غلطی ہے ابوالخطاب غالی کا یہ مذہب ہے کہ جو ابتدا میں شیعہ تھا اور انجام کو غالی ہو گیا (۲) گائے پالو ہوا وحشی یعنی نیل گائے (۳) گوسفند اور مینڈا اور پہاڑی بکری اور ہرن (۴) گورخر (۵) ہر پندہ جو اکثر پر مار کر اڑے یا اس کے پوٹ یا پھری یا خار ہو پس کبوتر قمری اور حکو را ورتیر اور چڑیا وغیرہ حلال ہیں (۶) وہ مچھلی جس کے فلس یعنی چھلکے ہوں پس کنکٹ اور بٹیا اور اربیان اور طر اور طیرانی حلال مچھلیاں ہیں کیونکہ اصل میں ان کے فلس ہوتے ہیں۔ اور بیس قسم حرام ہیں (۱) قسم کتا دریائی جو یا خشکی کا (۲) سور بھری ہوا بری (۳) گرہ اہلی ہوا وحشی (۴) تمام درندے شیر، چیتا، پلنگ، پارس، گرگ یعنی گینڈا، بچو۔ لومڑی، سیگوش گیدڑ اور جو ان کے مثل ہوں (۵) چوہا اہلی یا جنگلی اور سوسمار یعنی گوہ (۶) خرد سوسمار و سنجاب و فنگ۔ (۷) حشرات الارض یعنی زمین کے کیڑے جیسے سانپ، بچھو، حنصا، مکھی، پتو، مچھر خرگوش جوں وغیرہ (۸) مسوخات یعنی جو جانور مسخ ہو گئے ہیں جیسے بندر، باق، ریچھ وغیرہ (۹) وہ حیوان جو گوشت کھاتا ہو یعنی اس کی عادت ہو گئی ہو جب تک استبرائہ کریں یعنی باندہ کر پاک غذا نہ دیں حلال نہیں پس اونٹ کا استبرائہ چالیس دن اور گائے بیل کا بیس روز اور بعض عالم گائے میں بھی چالیس روز کہتے ہیں اور بعض عالم تیس روز کہتے ہیں اور بھیڑ کا دس روز اور بعض عالم گوسفند میں بھی بیس روز کہتے ہیں۔ اور بعض چودہ دن کے قابل ہیں اور بعض ایک مہینہ اور مرغ خانگی کو تین روز اور مچھلی کو ایک دن اور مرغابی میں بعض پانچ دن بعض تیس دن فرماتے ہیں اور بعض روایات میں چھ روز فرمایا ہے اور ان کے سوا اور جانوروں میں واجب ہے کہ اس قدر بندھا رکھیں کہ حلال کہلانے سے نکلے یعنی اس کو پھر گندگی خورد نہ کہیں (۱۰) جو حلال جانور مثل گوسفند کے سوری کا دودھ اس قدر پئے کہ ہڈی اس کی سخت ہو جاوے حرام ہو جاوے اور اس کی نسل بھی جو اس سے پیدا ہو حرام ہے (۱۱) جس حیوان حلال سے نوحہ بالند کوئی آدمی بد فعلی کرے تو اس کی نسل سب حرام ہو جاتی ہے اور اس کا جلانا واجب ہے۔ چنانچہ عنقریب حدود کی بحث میں آئے ہیں اور اگر اس قسم کا جانور گلہ میں مل جائے اور تمیز نہ رہے تو گلہ کے قرعہ کی رموں سے دو حصے کریں جس حصے پر اس کا نام نکلے پھر اس کے دو حصے کریں۔

جانورانی حلال و حرام و مکروہ

اسی طرح جب تک کہ ایک گو سفند کے نام قرعہ نکلے کئے جائیں (۱۲) جو پرند چنگال رکھتا ہو جیسے باز چرخ عقاب شاہین باشد وغیرہ (۱۳) کلاغ کی کل قسمیں سولہ ذراغ کے جو چھوٹا سا کوا زراعت میں ہوتا ہے اور غذاب جو خاکستری رنگ کا کوا ہوتا ہے کہ یہ دونوں مکروہ ہیں (۱۴) خفاش یعنی شہرک اور چمگا دڑا اور مورا اور بعض عالم ان دونوں کو مکروہ جانتے ہیں (۱۵) وہ جانور جس کو تیروں کا ہدف بتاتے ہیں اور اسپر تیر لگاتے ہیں یہاں تک کہ مرجائے اسی طرح وہ حیوان کہ گھائل کر کے اس کو ڈال دیں کہ مرجائے (۱۶) بے چھلکے کی مچھلی جیسے حرث یعنی گنج اور وہ مچھلی جو پانی میں سر کر ترائے اور جب مردار مچھلی حلال مچھلی سے مل جائے اور تمیز نہ رہے تو بعض عالم کہتے ہیں کہ پانی میں ڈال کر دیکھیں اگر الٹی ہو جائے تو مردہ ہے اور اگر سیدھی رہے تو حلال ہے (۱۷) کچھوا (۱۸) ساہی (۱۹) کیکڑا (۲۰) جس گوشت کو تلی کے نیچے رکھ کر بریاں کریں کہ وہ بھی حرام ہے بشرطیکہ تلی کی بوٹیاں ہو ورنہ مسلم نہ ہو اسی طرح اگر حلال اور حرام مچھلیوں کو ملا کر کچائیں اور حرام مچھلی حلال کے اوپر ہو تو وہ دونوں حرام ہیں اور حلال اوپر ہو تو حرام نہیں اور انڈا ہر حیوان کا اس کے حکم میں ہے یعنی حلال کا انڈا حلال ہے اور حرام کا حرام اور اگر دونوں مل جائیں تو جس کے دونوں مختلف ہوں وہ حلال ہے اور جو دونوں طرف سے یکساں ہوں وہ حرام ہے اور گندہ بیضہ بھی حرام ہے اور مکروہ کی چودہ قسم یہ ہیں (۱) گھوڑا (۲) گدھا (۳) خچر اور بعض عالم خچر کو حرام جانتے ہیں (۴) جو حیوان ایک دود دفعہ سوری کا دودہ پئے اور سنت ہے کہ ایسے جانور کو سات دن تک استبراء کریں یعنی باندہ کر غذائے پاک دیں یعنی اگر گھاس کھاتا ہو گھاس دیں اور دودہ پیتا ہو تو نو دن تک حلال جانور کا دودہ پلاویں اور اگر کوئی جانور شراب پی جائے تو اس کا گوشت حرام نہیں ہوتا بلکہ اس کے اوچھ کوچھ کو جو کچھ کہ اس کے شکم میں ہے پاک کر لیں (۵) جو حیوان کہ آدمی کا دودہ پئے (۶) کھیتی کا کوا اور ٹیلا کوا (۷) بدہد کہ حضرت رسول خدا صلعم نے اس کے مارنے کی ممانعت فرمائی ہے (۸) خطاف جس کو کہیں کھینا کہیں ابابیل کہتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ وہ ہمیشہ محمد بن عبد اللہ علیہ السلام کہتا ہے اور بعض اس کا گوشت کھانا حرام جانتے ہیں مگر اس کا اکثر پڑ مار کر اڑنا پہلے قول کی تائید کرتا ہے مترجم کہتا ہے کہ نص کے بعد دلیل پیش نہیں کی جاسکتی (۹) قبرہ حدیث میں آیا ہے کہ قبرہ یعنی چند ذول کو نہ کھانا چاہئے اور نہ بچوں کو کھیلنے کو دیں کہ ہمیشہ تسبیح پڑھتا ہے اور دشمنان اہل بیت پر لعنت کرتا ہے (۱۰) فاختہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ فاختہ کا رکھنا منحوس ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اکثر علماء فاختہ کی کراہت پر اس حدیث سے استدلال لاتے ہیں حالانکہ اس سے پالنے کی کراہت منکلتی ہے نہ کھانے کی (۱۱) جباری یعنی سرخاب (۱۲) صر یعنی لٹورہ (۱۳) صوام وہ ایک پرندہ دراز گردن ٹیالے رنگ کا کھجور پر ہوتا ہے (۱۴) سفراق یعنی نیل کنٹھ اور اس کے مکروہ ہونے کی وجہ حدیث میں یہ لکھی ہے کہ وہ سانپ کھاتا ہے۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں یا مکروہ

جانور ہو یا غیر اس کے اور اس کی تنیس قسم ہیں جو میں حرام ہیں آٹھ مکروہ لیکن جو میں حرام سے اول ہر پتلی چیز کہ نشہ رکھتی ہو جیسے شراب انگوری ہو یا شہد کی یا کشمش کی یا چھوہارے کی یا اور کسی چیز سے بنائی ہو اسی طرح ہر نشہ لانیوالی چیز کم پئے یا زیادہ اور اس میں نشہ زیادہ ہو یا کم اور فقاع جو کہ جو یا کشمش سے بناتی ہیں وہ بھی شراب میں داخل ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے باقی جس چیز سے شراب کی بوائی ہو جیسے رُب سبب رُب ہی اور رُب ترنج اور جوان کے مشابہ ہو وہ حلال ہیں اور شراب میں داخل ہے وہ انگور کا شیرہ جو کہ جوش لے آئے اور دو تہائی اس کا گھٹانہ ہو لیکن اگر دو حصہ گہٹ جائے گو خود بخود بدون کچ کے کم ہو جائے وہ حلال ہے اور اگر مونیر کے شیرہ کو جوش دیں تو آیا حلال ہے یا نہیں اس میں مجتہد مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حلال ہے کیونکہ دھوپ سے دو حصہ سے زیادہ خشک ہو جاتا ہے اسی طرح کشمش اور منقی کا کھانے میں ڈالنا رو ہے بنا بر مذہب صحیح اور شراب سرکہ ہو جائے تو حلال ہو جاتی ہے خواہ نمک ڈال کر یا کسی اور تدریر سے بنائیں خواہ خود بخود ترش ہو جائے اور جو چیز سرکہ بنانے کیلئے ڈالی ہو تو وہ مستہلک ہو جائے یعنی اس میں بل جائے یا اپنی حالت پر باقی ہو لیکن اگر شیرہ کسی نجس چیز کے گرنے سے یا کافر کے چھونے سے نجس ہو جائے اور پھر سرکہ بن جائے تو پاک اور حلال نہیں ہوتا اور اگر شراب میں بہت سے سرکہ یا سرکہ میں بہت سی شراب ملا دیں کہ غالب آجائے تو اس کا کھانا درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر مٹھوڑی سی شراب میں سرکہ گر جائے تو جب تک کہ وہ سرکہ نہ بن جائے اسکا استعمال کرنا روا نہیں (۲) خون جہندہ ہو یا غیر جہندہ جیسا کہ پسو کا خون اسی طرح وہ خون جو زنج کرنے سے نکلتا ہے حرام ہے البتہ وہ خون جو زنج کے بعد معمولی خون نکلنے کے پھر گوشت میں رہتا ہے پاک و حلال ہے اور دل کے اندر جو خون رچا جاتا ہے اس میں اختلاف ہے (۳) پیشاب وہ بھی حرام ہے کسی جانور کا ہو خواہ اسکا گوشت حلال ہو یا حرام سوائے اونٹ کے پیشاب کے کہ ضرورت میں دوائر جائز ہے اور بعض مجتہد ہر حلال جانور کے پیشاب کو مہل جانتے ہیں اسی طرح ہر منی وغیرہ نجس چیزیں اسی طرح غنوک، سنک، پسینہ وغیرہ فضلات انسان اور حیوان کے حلال ہو یا حرام کہ ان سب کا کھانا بھی حرام ہے (۴) دودھ اس جانور کا کہ جس کا گوشت حرام ہو اور اس دودھ کی بابت جو تھنوں میں مردہ جانور کے ہوا اختلاف ہے (۵) ہر ایک پتلی اور رفیق شے کہ نجس ہو جائے اس کا کھانا بھی حرام ہے جیسے ناپاک پانی (۶) پرانی چیز بدون مالک کی اجازت کے کھانا پینا بھی حرام ہے سوائے ان کے جن کا مال قرآن میں مستثنیٰ کیا ہے کہ

لے میاں بی بی ایک دوسرے کے منہ سے جاموت کے وقت جو بان کی پیک لے لیتے ہیں وہ روانہ ہوگا اور ان چا یا ہوا یوسے تو اس میں اشکال ہے مگر زبان کا چوسنا اس میں داخل نہیں معلوم ہوتا۔ فقہ رحمہ مسئلہ اپنے فضلات کا آپ چاٹنا بھی درست نہ ہوگا۔ اسی طرف عورت اپنا دودھ آپ نہیں پی سکتی ہیں نہ مسئلہ اہل سنت کا کہ جس کھانے میں عورت کا دودھ گر جائے وہ بچہ پر حلال ہے اور عورت پر مکروہ اور مرد پر حرام ہے ٹھیک نہیں ہے۔ مترجم

بی پوچھے بھی کھانا روا ہے اور وہ ماں، باپ، بھائی، بہن، چچا، بھوپھی، ماموں، خالہ، اور یا ر دوست اور اگر ان لوگوں کی ناراضی کا گمان ہو تو ان کا مال بھی بدون اجازت کے حلال نہیں ہے (۷) نجس چیزیں جیسے آدمی کا پارخانہ اور وہ چیزیں جو کسی وجہ سے پاک ہو جائیں جب تک پاک نہ کریں ان کا کھانا بھی حرام ہے اسی طرح جن کا نجس پانی سے خمیر کیا ہو اور جے ہوئے گھی پر اگر کچھ نجاست گرے تو جتنی جگہ میں وہ نجاست لگی ہو اسی قدر حرام ہے اس کو اوپر سے اتار کر پھینک دے باقی حلال ہے (۸) مردار اور وہ گوشت کا ٹکڑا جو جیتے جانور سے کاٹ لیں وہ بھی مردار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا اور استعمال میں لانا دونوں حرام ہیں سولائے اون و بال جو روئیں اور پے کے درمیان لیکن اگر پروں کو اکھاڑا ہو تو ان کی نوکیں جو بدن کے اندر ہوتی ہیں دھو ڈالیں اور سینک اور سم کھرا و ر ناخن اور دانت اور بڑی اور انڈا جس کا چھلکا سخت ہو جائے اور پیر یا یعنی دودھ کی گرہ جو بچے کے پیٹ سے نکلتے ہیں اور پیر حملانے کے کام آتی ہے کہ بعض علماء ان چیزوں کا استعمال جائز جانتے ہیں (۹) نازرہ کل حیوانات کا خواہ حرام ہوں یا حلال (۱۰) شرمگاہ کل حیوانات کی اندروالی باہروالی سب حرام ہے (۱۱) تنی کسی جانور کی ہو (۱۲) پتا کسی حیوان کا (۱۳) خبیہ کسی جانور کے ہوں (۱۴) مثانہ جس میں پیناب رہتا ہے (۱۵) مثیہ یعنی جس حمل میں بچہ رہتا ہے (۱۶) نخاع یعنی حرام مغز جو کمر کی ہڈی کے اندر سفید سفید گودا ہوتا ہے (۱۷) دونو زرد پٹے جو گری سے لے کر ہڈی تک دراز ہو کرتے ہیں (۱۸) انگلیوں کی نیسین جو ہاتھ پاؤں میں ہوتی ہیں (۱۹) غدود جو گریں سی گوشت کے اندر کھال میں ہو کرتی ہیں (۲۰) حدقہ یعنی آنکھ کی سیاہی جس کو پتلی کہتے ہیں (۲۱) حرزہ دماغ یعنی دماغ کا کپڑا اور بعض مجتہد نالی اور گوبرا ور ذکر اور فرج اور مثانہ اور خضیوں کے سوا کسی چیز کو حرام نہیں جانتے بلکہ مکروہ کہتے ہیں (۲۲) خاک دگل یعنی مٹی اور دھول پاک ہونا یا ناپاک سوائے خاک تربت امام حسین علیہ السلام کے وہ بقدر ایک چنے کے اور خاص شفا کے بیمار کے لئے جائز ہے اور گل ارمنی بھی دوا کے طور پر کھا سکتے ہیں (۲۳) ہر قسم کا زہر جو قاتل ہووے لیکن وہ چیزیں کہ جس کی زیادہ مقدار سے کھانے میں آدمی مرتا ہے کم سے کچھ نہیں ہوتا جیسے افیون اور سقمونیا اور تخم خنظل ان کا زیادہ کھانا حرام ہے تھوڑا سا کھانا روا ہے (۲۴) بھنگ کھانا اور اگر کوئی شخص جنگل وغیرہ میں ہوا اور وہاں کوئی چیز سوائے ان چیزوں کے کھانے کو نہ ملے اور نہ کھانے سے اس کو اپنی جان اور مال کا ڈر ہو یا ضعف و نقاہت کا خطرہ ہو جس کی وجہ سے قافلہ تک نہ پہنچ سکے گا یا پیدل ہو اور چلنے کی قوت نہ رہے گی تو اس صورت میں روا ہے کہ بقدر سدر من

سے اسی وجہ سے کوئلہ روٹی کے کھانے کو منع کرتے ہیں۔ سہ پس معون، فلک سیر وغیرہ چیزیں جس میں بھنگ

ہو حرام ہیں ۱۲ مترجم

یعنی جس سے حیات باقی رہے کھالیوسے ضرورت سے زیادہ نہ کھائے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شخص بام عاقل سے لڑنے نہ جاتا ہو یعنی باغی نہ ہو اور مسلمانوں کی رہنمائی کو نہ گیا ہو ورنہ ایسے شخص کو ضرورت کی حالت میں حرام چیز کا کھانا حلال نہیں اور اگر کوئی شخص کسی صحرا میں ہو اور کچھ کھانے کو میسر نہ ہو اور بھوک کے مارے مر جانے کا ڈر ہو اور دوسرے رفیق کے پاس کھانا ہو اور اس کے پاس دام موجود نہ ہوں تو اس شخص پر واجب ہے کہ اسکو اپنے کھانے سے کسی قدر دے اور اگر نہ دے تو زبردستی چھین کر کھا سکتا ہے اسی طرح حالت مسافرت میں دقت ضرورت شدید کے بقدر رفع حاجت شراب پی کر جان بچا سکتا ہے اسی طرح پر ضرورت میں جان پیشاب سے بچا نا رول ہے خواہ اپنا پیشاب ہو یا دوسرے کا بعض کہتے ہیں اپنا پیشاب پی سکتا ہے دوسرے کا نہیں اور بلا ضرورت تریاق فاروق کا کھانا بھی حرام ہے لیکن وہ آٹھ قسم کی چیزیں جو مکروہ ہیں (۱) دل کا گوشت اور رگیں (۲) گردہ (۳) گدھے کا گوشت اور گھوڑے اور خیر کا (۴) ان کا دودھ - (۵) وہ چیزیں جنکو جنب اور حائض اور وہ شخص جو نجاست سے پرستہ نہ رکھتا ہو رطوبت کی حالت میں چھو دو گدھ (۶) پیاز اور اسن کھانا جو وقت کہ مسجد کا ارادہ رکھتا ہو اور شب جمعہ میں (۷) گرم پانی خصوصاً وہ پانی جس میں گندہک کی بو آتی ہو وے ان کو شفا کی نیت سے کھانا (۸) وہ سرکہ جس کو تدبیر و علاج سے یعنی کوئی چیز ڈال کر شراب سے بنایا ہو اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔

پندرہواں باب

کھانا کھانے کے آداب میں اور لباس کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں اور اس کے اقسام میں واضح ہو کہ کھانا کھانے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) واجب یعنی بقدر چھینے کے کھانا اور اپنے واجب النفقہ کی خوراک اور کفارہ میں بردہ آزاد کرنے پر عا جز ہونے کی صورت میں مسکینوں کو کھانا (۲) حرام جیسے اس دسترخوان اور میز پر کھانا کھانا جس پر شراب ہو وے (۳) سنت جیسے بیاہ کا کھانا اور نئے مکان کا ولیمہ اور حج سے واپس آکر اور لڑکوں کے ختنہ کا ولیمہ (۴) مکروہ جیسے لڑکیوں کی ختنہ کا ولیمہ یعنی کھانا اور میت کے گھر کا کھانا (۵) قسم مباح اور وہ چاروں قسم مذکورہ بالا کے سوا ہر قسم کا کھانا ہے اور مسائل جو کھانا کھانے اور پانی پینے اور لباس سے متعلق ہیں چوتھرا میں ایک واجب چوالیس امر سنت اور چار امر حرام اور پچیس امر مکروہ ہیں۔ واجب یہ ہے کہ اگر طلا کو ب یا نقرہ کو ب برتن سے کھائے پئے تو سونے اور چاندی کی جگہ سے منہ کو بچائے اور چوالیس امر سنت یہ ہیں پہلا امر کھانا شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھونا (۲) ہاتھ دھو کر رومال سے

سے خواہ اس کے گھر کا ہو یا دوسرے نے اسکو بھیجا ہو جیسے حاضری کا کھانا ۱۲ مترجم

آداب طعام

کھانا لباس اور آداب

(۲۵) دسترخوان پر ترکاری اور سبزی کا ہونا حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین ایسا ہی کرتے تھے
 (۲۶) ملکین کھانے سے ابتدا کرنا اور نمک یا سرکہ پر ختم کرنا (۲۷) کھانے کے بعد منہ کو سدر سے یعنی ناگر موتھ
 سے صاف کرنا حدیث میں وارد ہے کہ دانتوں کے درود کو دفع کرتا ہے (۲۸) اگر گھر میں کھانا کھائیں تو
 دسترخوان کے بھوروں اور ریزوں کو چن کر جمع کر لیں اور اگر صحرا میں اور میدان میں کھائیں تو وہیں گرا لیں
 (۲۹) پیر مرد رات کو سیر ہو کر سوئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر بوڑھا آدمی رات کو شکم سیر ہو کر سوئے گا تو
 نیند اچھی آئے گی اور منہ خوشبو دار رہیگا (۳۰) دسترخوان کے ریزوں کو کھانا کہ حدیث میں وارد ہے کہ
 بہت سی بیماریوں سے شفلہ ہے اور پریشانی اور افلاس کو دور کرتا ہے اور اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ اور
 مرض ذات البجنب سے امان میں رہتا ہے (۳۱) تواضع اور ضیافت کرنا اور اگر مہمان انکار کرے تو اس
 کیلئے پینے کا پانی حاضر کرے اگر اس کی خواہش بھی نہ کرے تو دھن کو پانی دے (۳۲) مہمان کا اعزاز و
 احترام کرنا (۳۳) اکثر اوقات دعوت کرنا اور زیادہ مہمانوں کو بلانا اور کھانا کھلانا کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ جتنے ہاتھ زیادہ کھانے میں پڑیں گے اسی قدر برکت زیادہ ہوگی (۳۴) جو کچھ گھر میں حاضر ہو
 مہمان کے لئے لانا (۳۵) بے بلائے مہمانوں کیلئے تکلف نہ کرے اور جبکی دعوت کی ہو اس کے
 واسطے تکلف کرنا (۳۶) اگر صاحب مفقود ہو تو کھانا خرچ سے زیادہ پکایا کرے اور اگر نادار ہو تو ضرورت
 سے کم (۳۷) دو دن تک مہمان کی خوب خاطر و تواضع کرے جس چیز کی فراہم کرے حاضر کرے اور تیسرے
 دن مہمان گھروالوں میں داخل ہو جاتا ہے (۳۸) مہمان کے ساتھ خود بیٹھ کر کھانا کھانا (۳۹) مسلمان کی دعوت
 قبول کرنا اگرچہ پانچ میل پر بلائے لیکن اگر کافر دعوت کرے اسکی دعوت کو قبول کرنا لازم نہیں چاہیے
 جائے چاہے نہ جائے اختیار ہے (۴۰) اپنے عیال کی خواہش کے وقت کھانا کھانا اس لئے کہ
 حدیث میں فرمایا ہے کہ مومن اپنے عیال کی بھوک کے وقت کھانا کھاتا ہے اور کافر کے عیال اس کی
 اشتہا اور رغبت کے وقت کھاتے ہیں (۴۱) جب روٹی آجائے تو دوسری چیز کا منتظر نہ ہے شروع
 کر دے (۴۲) چھوٹے چھوٹے کچھے پکوانا حدیث میں آیا ہے کہ ہر روٹی کے ساتھ برکت ہے (۴۳) غنا
 کی نماز کے بعد کچھ نوش کرنا پیغمبروں کی عادت ہے (۴۴) جو روٹی کا ٹکڑا زمین پر پڑا ہو اپنے گو
 رامہ میں پڑا ہو اس کو کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اس کو کھائے ایک نیکی اس کے نامہ
 اعمال میں درج کی جاتی ہے اور اگر ناپاک ہو تو پاک کر کے کھائے تو ستر نیکیاں اسکے نامہ اعمال
 میں لکھی جائیں گی۔ لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں (۱) زیادہ کھانا جو نقصان پہنچائے اور اگر کھائے
 پر کھائے گا تو تخرج ہو جائے گا اور بیماریاں پیدا ہوں گی اور حدیث میں لکھا ہے کہ پیٹ بھرے
 پر دوبارہ کھانا بیماری کو پیدا کرتا ہے (۲) بن بلائے دعوت میں جانا اور بعض عالم اس کو مکروہ

جانتے ہیں (۳) اس دسترخوان اور میز پر بیٹھ کر کھانا کھانا جس پر شراب وغیرہ نشہ کی چیز ہو (۴) سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا کھانا اور پچیس امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اٹ کر کھائے کہ پیٹ میں جگہ نہ رہے (۵) یہ کہ تکیہ لگا کر یعنی کسی چیز کے سہارے بیٹھ کر کھانا (۶) آسمان کو منہ کر کے ڈکار لینا (۷) چوزانو بیٹھ کر کھانا کہ حدیث میں آیا ہے چار زانو یعنی پلو مٹی مار کر بیٹھنے کو خدا دوست نہیں رکھتا ہے (۸) اپنی دعوت ہو اور بیٹے کو ساتھ لیجانا (۹) بائیں ہاتھ سے کھانا کھانا بلا ضرورت (۱۰) راستہ چلتے کچھ کھانا (۱۱) لڑکی کی ختنہ کی دعوت میں جانا (۱۲) چھری سے روٹی کو کاٹنا اور برتن میں ڈالنا (۱۳) ہڈی کو صاف کرنا حدیث میں آیا ہے اس میں جنوں کا حصہ ہے پس اگر تمام گوشت ہڈی سے نوچ لیں تو اس گھر میں جو سب سے اچھی چیز ہوگی اسکو لے جاویں گے (۱۴) ہر روز گوشت کھانا دو نو وقت گوشت کھانا زیادہ مکروہ ہے (۱۵) نیم بچہ یعنی آدھا کچا اور آدھا پکا ہو گوشت کھانا (۱۶) بوڑھے کا رات کو بھوکے خالی پیٹ سونا (۱۷) مفلس آدمی کو خرچ میں زیادتی کرنا (۱۸) بہان سے کام لینا (۱۹) رات کی غذا کو ترک کرنا حدیث میں آیا ہے کہ بدن کی خرابی کا سبب ہے اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی سینچر یعنی ہفتہ اور اتوار کو کچھ غذا تناول نہ کرے تو اس کی اس قدر قوت زائل ہوتی ہے کہ چالیس دن تک پھر حاصل نہیں ہوتی (۲۰) درانگیوں سے کھانا کھانا (۲۱) فقرہ کو ب یعنی چاندی کے ٹپے کئے ہوئے برتن میں کھانا (۲۲) کھجور کی لکڑی اور بانسی اور ریحان کی لکڑی سے خلال کرنا کہ جذام کا باعث ہے اسی طرح ریحان سبز اور آس کی لکڑی سے خلال کرنا مکروہ ہے (۲۳) مچھلی کا گوشت کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس کا کھانا گوشت کو کم کرتا ہے (۲۴) پنیر بدون انروت کے اور اخریٹ بدون پنیر کے کھانا (۲۵) سوکھا گوشت کھانا (۲۶) سڑا ہوا گوشت کھانا کہ بدن کو خراب کرتا ہے (۲۷) چوسنے کی کتری ہوئی چیز کھانا۔

دوسرا مطلب کھانے اور پیونے کے فوائد میں جو آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے جو کی روٹی منقول ہے کہ جو کی روٹی کھانا بیماریوں کو دفع کرتا ہے اور جس شکم میں داخل ہوتی ہے اس سے تمام بیماریوں کو نکالتی ہے اور پیچیدگیوں کی خوراک ہے۔ **ناروچ** حدیث میں آیا ہے کہ دستوں والے کے لئے بڑی نفع کی چیز ہے اور معدے کو دباغت کرتا ہے۔ گوشت حدیث میں آیا ہے کہ گوشت کا کھانا گوشت بڑھاتا اور دنیا و آخرت میں گوشت تمام کھانوں کا سردار ہے اور جناب رسول خدا دست کے گوشت کو دوست رکھتے تھے اور بدترین گوشت قانچہ کا گوشت ہے کہ پیشاب گاہ کے بہت نزدیک ہے۔ بک کا گوشت پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور تپ کو دفع کرتا ہے۔ مرغ کا گوشت حضرت امیر شہ مروی ہے کہ چوزہ کا گوشت سب گوشتوں میں عمدہ ہے اور قنطار کا گوشت یعنی لوسے کا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ قنطار کا گوشت متبرک ہے اور یرقان والے کو اس کے کباب نفع دیتے ہیں اور قوت باہ کو زیادہ کرتا ہے۔ جباری کا گوشت امام موسیٰ کاظمؑ فرماتے کہ

کھانوں اور پیونے کے مخصوص فائدے

جبار علی کا گوشت بوا سیر کو دفع کرتا ہے اور درد پشت کو نافع ہے اور باہ کو قوت دیتا ہے۔ بھیڑی کا گوشت امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ بھیڑی کا گوشت بینائی اور سماعت کو زیادہ کرتا ہے۔ گوشت گاوچند رکے ساتھ برص کو دفع کرتا ہے۔ ہر تیسرے حدیث میں آیا ہے کہ بہت فائدہ کی چیز ہے مقوی باہ ہے۔ بیضہ مرغ یعنی مرغی کا انڈا حدیث میں آیا ہے کہ اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ شہد بلغمی بیماریوں کو شفا دیتا ہے۔ بھٹی مسور پیاس کو دبا کر باقی ہے معدے کو قوت دیتی ہے اور ستر مرض کی دوا ہے اور دل کو ملائم کرتی ہے اور آنسوؤں کو زیادہ۔ گہوئیں بھونے ہوئے، نبیوں کا کھانا ہے اور گوشت کو بڑھاتا ہے۔ بڑی کو مضبوط کرتا ہے۔ مقوی باہ ہے پیر اور اخروٹ دونوں کو ملا کر کھانا حدیث کی رو سے شفا ہے اور تنہا کھانا مضر ہے۔ شکر تمام چیزوں کو مفید ہے کچھ نقصان نہیں دیتی۔ سرکہ اور زیت انبیاء کا کھانا ہے اور فوائد اسکے بہت ہیں منہ کو نورانی کرتا ہے عقل کو بڑھاتا ہے۔ صفر کو گھٹاتا ہے دل کو تازہ کرتا ہے پیٹ کے اندر جو کرم ہو جاتا ہے ان کو مارتا ہے عورت کی شہوت دباتا ہے زیتون باؤ بادی کو دفع کرتا ہے اور روغن زیتون دوا ہے علی الخصوص جازے کے موسم میں کالی بھڑکا دودھ بہت نافع ہے اس قدر سرخ کا دودھ نفع نہیں کرتا اور لال گائے کا دودھ کالی گائے کے دودھ سے بہتر ہے۔ شہد اور دودھ ملا کر پیامنی کے لئے مفید ہے۔ زنداں باضم طعمام ہے۔ چائول بوا سیر کے باب میں بہت عمدہ ہے بھٹے ہوئے چنے روکر کو مفید ہیں اور بہت سے انبیاء نے اس کو دوا دی ہے۔ باقلا تلی کا گوذا زیادہ کرتا ہے اور پیڈلیوں کی تیاری لاتا ہے اور مقوی دماغ ہے اور چھلکوں سمیت معده کو بخشنے کرتا ہے۔ لوبیا ریاح شکم کو دفع کرتا ہے۔ مونگ چھپ کو دور کرتی ہے۔ کدو قوت دماغ بخشتا ہے۔ مونگ یعنی فتی جو سرخ ہو صبح صبح ہر روز اکیس دانے کھانا بہت سی بیماریوں کو دفع کرتا ہے انجیر تمام میوؤں میں بہشت کے میوؤں سے زیادہ مشابہ ہے اور بعض بیماریوں کیلئے مفید ہے خصوصاً بوا سیر اور نفرس کو آثار تمام میوؤں میں سردار ہر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو سب میوؤں کا سردار فرمایا ہے بھوکے کو سیر اور سیر کو گر نہ کرتا ہے اور ہر ایک انار میں ایک دانہ بہشت کا ہوتا ہے اسی وجہ سے بعض حضرات آئمہ میں سے تنہا پورا انار تناول فرماتے تھے اور انار کے دانے صبح زردی کے کھانا معده کو دباغت دیتا ہے اور وسوسہ شیطان کو دل سے رفع کرتا ہے اور اگر کوئی شخص جمعہ کے دن نہار ایک انار کھائے تو چالیس روز تک دل کو روشن کرتا ہے اور دوا ناکھائے تو اسی دن تک اور تین انار کھائے تو ایک سو بیس روز تک وسوسہ شیطان سے نجات ملتی ہے اور انار کی لکڑی کا دھواں موڈی جاتوڑ کو بھگاتا ہے۔ سبب زہر اور جادو اور جنوں اور بلغم کی زیادتی کو مفید ہے اور کسیر کو بند کرتا ہے یہی رنگ صاف کرتی ہے اور حاملہ عورت کھائے تو بچہ خوشما پیدا ہوتا ہے اور غم کو دفع

کرتی ہے اور یہی کھانے والے کا کلام سر اپا حکمت اور دانائی ہے اور بہادری پیدا کرتی ہے۔ ناشتہ پانی
 دل کو جلا کرتی ہے معدہ کو دباغت دیتی ہے خصوصاً کھانا کھانے کے بعد آلو بخارا حرارت اور گرمی کو
 مارتا ہے اور سوکھا آلو بخارا خون کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بیماری کو دفع کرتا ہے۔ ترنج کھانے کے بعد کھانا
 مفید ہے جناب رسول خدا ترنج کو دوست رکھتے تھے۔ سجدہ معدہ کو دباغت کرتا ہے اور بواسیر کو
 دور کرتا ہے اور دونوں پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور پیشاب کے قطرے کو فائدہ بخشتا ہے۔ کاسنی
 کے سات پتے کھالے تو قولنج سے محفوظ رہے اسکی ہر ایک پتی پر آب ہشت کا ایک قطرہ ہے اور باہ کو
 زیادہ کرتی ہے اور اولاد اچھی پیدا ہوگی اور ہر مرض کی دوا ہے۔ ریحان کو ہی سدہ کھولتی ہے اور اشتہا لاتی ہے
 اور سل کو دفع کرتی ہے اور کھانے کو مضمم کرتی ہے جناب امیر اسکو دوست رکھتے تھے گندنا تلی کو مفید ہے
 اور اگر تین روز برابر کھائے خوشبو آئے لگے اور ریلج کو دور کرے اور بواسیر کو دفع کرے اور جذام سے
 امان دے جناب امیر اسکو منک سے کھایا کرتے تھے۔ کرفس حضرت الیاسؑ اور یثوعؑ اور یسوعؑ پیغمبروں
 کی خوراک ہے اور حافظہ کو زیادہ کرتا ہے اور دل کو صاف کرتا ہے اور جئون و جذام و ہر ص کو دفع کرتا ہے
 خرقہ حضرت فاطمہ زہراؑ اس کو بہت مرغوب رکھتی تھیں۔ کاسو خون کو صاف کرتا ہے۔ سد آب عقل
 کو بڑھاتا ہے۔ چقدر حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ وہ جذام کو اچھا کرتا ہے اور
 بہت سی بیماریوں کی دوا ہے اور استخوان کو سخت کرتا ہے۔ کماۃ جس کو عوام سانپ کی چھتری کہتے
 ہیں اکثر برسات میں پیدا ہوتی ہے اس کا پانی درد چشم کو مفید ہے۔ مولیٰ جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس میں تین خاصیتیں ہیں پتے اس کے ریحان کو قطع کرتے ہیں اور گودا
 اس کا اور اگر کرتا ہے اور جڑ اس کی بلغم کو برطرف کرتی ہے۔ جوز قولنج اور بواسیر سے امان دیتا ہے اور
 باہ کو قوی کرتا ہے۔ شلغم جذام کو دور کرتا ہے۔ بگین بتیا بیماری کو دفع کرتا ہے طبیعت کو اصلاح پر لاتا ہے
 پیاز قوت باہ بڑھاتی ہے اور کمزور مضبوط کرتی ہے اور تپ کو برطرف کرتی ہے اور مرض و بانی کو دور کرتی ہے۔
 صحتر۔ دو دہنہ کو ہی کا کھانا کھانے سے پہلے رطوبت کو دفع کرتا ہے۔ میسر مطلب پانی پینے کے
 آداب میں۔ واضح ہو تین امر پانی پینے سے تعلق رکھتے ہیں ایک واجب تیرہ امر سنت ایک امر
 حرام آٹھ امر مکروہ۔ لیکن پہلا واجب امر سونے چاندی کی جگہ سے منہ نہ لگانا اگر برتن نقرہ کو ب یا
 طلا کو ب ہو چنانچہ مذکور ہوا لیکن وہ تیرہ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ پانی پینے کے وقت یہ
 دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْمَآءَ مِنَ السَّمَآءِ وَیَعْرِفُ الْاَسْرَافَ یَسْأَلُہِ اللّٰہُ
 خَلِّیْ الْاَسْمَکَ (۲) پانی لیکر یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَقَانِیْ عَذَابًا وَّلَمْ یَجْعَلْہِ مَلْجَا
 اُجَا جَابِدٌ لِّیْ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَقَانِیْ فَارَوَانِیْ وَاَعْطَانِیْ فَاَرْضَانِیْ رَعَا فَاَنِیْ
 وَکَفَانِیْ اَللّٰہُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنْ شَفِیْقَةِ الْمُعَادِ مِنْ حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

پانی پینے کے

مَوَافِقِيَّةً يَأْرِحَحَ الرَّاحِيْنَ ۛ (۳) یہ کہ پانی کو چوس کر پیوے (۴) یہ کہ دونوں ہاتھ سے پانی پیوے (۵) یہ کہ اگر پانی پلانے والا اس کا غلام ہو تو پانی کو تین سال میں پیوے (۶) اگر پانی پلانے والا آزاد آدمی ہو تو ایک سال میں پیوے (۷) بہت پانی پیئے (۸) پانی پیتے وقت حضرت امام حسین علیہ السلام کی پیاس کو یاد کر کے ان کے قاتلوں پر لعنت کرے اگر ایسا کرے گا تو لاکھ حسنت اس کے نامہ اعمال میں ثبت کئے جائیں گے اور لاکھ گناہ اس کے نامہ اعمال سے محو ہونگے اور ایک لاکھ درجہ اس کے بلند ہوں گے (۱۰) آب زمزم کا پانی پینا کہ تمام بیماریوں کی شفا اس سے ہے (۱۱) خانہ کعبہ کے پرنا لہ کا پانی جو بچے گر تلے پینا سب بیماریوں کو کھوتا ہے (۱۲) بارش کا پانی کہ تمام امراض کا علاج ہے۔ (۱۳) آب زمزم کو سوغات میں لیجانا اپنے اپنے شہروں میں لیکن وہ ایک امر جو حرام ہے وہ سونے چاندی کے برتن سے پانی پینا ہے اور وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) دریائے نیل کا پانی پینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نیل کا پانی دل کو مردہ کرتا ہے (۲) جبکہ غلام پانی پلانے اس صورت میں ایک سال میں پانی پینا (۳) جب پانی پلانے والا آزاد ہو اس صورت میں تین سال میں پینا (۴) دفعہ پانی کو ڈگڈگا کر پی جانا کہ خوف اس کا ہے کہ کب اور مرض لاحق نہ ہو جائے یعنی جگر میں فساد نہ آجائے (۵) کھڑے ہو کر پانی پینا (۶) دستہ کے پاس سے گئے کو منہ لگا کر پینا یا ٹوٹے گلاس میں پینا۔ خصوصاً ٹوٹی کی جگہ پر منہ لگانا (۷) پانی بہت پینا (۸) نگر کہ یعنی اوسے کھانا۔ چوتھا مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتری پہننے کے اور کفش اور موزہ کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل لباس کے اقسام میں واضح ہو کہ زینت کی راہ سے لباس پہننے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قسم واجب وہ ہے کہ زوجہ کو جو وقت شوہر اپنے پاس بلائے تو عمدہ لباس پہنکر جائے (۲) حاکم جبکہ دشمن کا خوف ہو خوب لباس پہننے (۳) قسم لباس سنت وہ عورت کا پہلی دفعہ اپنے خاوند کیلئے سنگا کرنا اور مرد کا اپنی زوجہ کے واسطے اور حاکم کا شوکت اسلام کے واسطے اور علماء کا علم کی تعظیم کی رو سے (۴) قسم حرام جسے مردوں کا حریر پہننا سوائے لڑائی کے وقت اور ضرورت کی حالت کے چنانچہ مذکور ہوا (۵) قسم مکروہ جیسے پودہ کا سوگ کے زمانہ میں عمدہ لباس پہننا چنانچہ طلاق کے باب میں گذرا جبکہ زینت کی نیت سے نہ ہو اگر زینت کی نیت سے پہننے تو حرام ہے (۶) قسم مباح وہ اوپر کی چاروں قسموں کے سوا باقی صورتوں میں کہ عمدہ لباس پہننا مباح ہے۔ دوسری فصل ان احکام میں جو لباس پہننے سے علاوہ رکھتی ہوں۔ پس واضح ہو کہ زینت لیس امر لباس سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک واجب۔ چھ حرام۔ چھ بیس سنت دس مکروہ۔ وہ ایک امر جو واجب ہے یہ ہے کہ نماز کے وقت لباس پاک ہو کہ ناپاک کپڑے سے نماز نہیں ہوتی۔ اور وہ چھ امر جو حرام ہیں (۱) مردوں کو خالص ریشم پہننا سوائے جہاد اور ضرورت کے (۲) عورت کو احرام کی حالت میں ریشمی لباس پہننا اور ریشمین لباس پہنکر عورتوں کے نماز پڑھنے میں اختلاف ہے

(۳) مردار کی کھال پہننا (۴) پرایا مال بلا اجازت چوری سے چھین کر یا کسی طرح سے لے کر پہننا جس کو غصبی کہتے ہیں (۵) نامحرم مردوں کے دکھانے کو عورت کا سنگار کرنا جسے کسبیاں کرتی ہیں (۶) مرد کا سونے کی انگوٹھی پہننا اور چھپیں مرست یہ ہیں (۱) یہ امر کہ قیمتی لباس پہنے جس سے تحمل اور زینت ہو۔ (۲) سفید ہوا اور سوتی ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ سوتی لباس چارہ معصومین کا لباس ہے (۳) لباس اونچا رکھنا (۴) آستین انگلیوں زیادہ نہ رہیں (۵) گھر میں روزمرہ پہننے کا لباس اور ہوا و بار ہر جانے کا لباس اور ہو (۶) جب نیا کپڑا پہنے تو ایک گونے میں پانی لیکر اسپرانا اترنا تیس مرتبہ پڑھے اور دم کر کے اس کپڑے پر چھپرک دے امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ جب تک اس کپڑے کا ایک تار بھی باقی رہے گا نعمت فرخ رہے گی (۷) نیا لباس پہننے وقت یہ دعا پڑھے جو محمد بن مسلم کی روایت سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے دریافت کیا کہ جب آدمی نیا کپڑا پہنے تو کیا کرے حضرت نے فرمایا یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ ثَوْبَ يَمِّنْ وَتَقَى وَبِرَكَاتِ اللّٰهِمَّ ارْزُقْنِي فِيهِ حَسَنَ عِيَا دَتِكَ وَعَمَلًا يَطَاعَتِكَ وَاَدَاءً شُكْرٍ نَعْمَتِكَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَسَانِي بِمَا اَوْارَنِي بِهِ عَوْرَتِي وَاجْعَلْ لِي فِيهِ رِزْقِي النَّاسِ (۸) عمامہ باندھنے کے وقت پڑھے اللّٰهُمَّ سَوِّقْنِي بِسَيِّئِ الْاِيْمَانِ وَتَوَخَّجْنِي بِتَاَجِ الْاِكْرَامَةِ وَتَدِثْنِي بِحَبْلِ الْاِسْلَامِ وَلَا تَحْلَمْ رِبْقَةَ الْاِيْمَانِ مِنْ عُنُقِي ط (۹) کھڑے ہو کر عمامہ باندھنا کہ حدیث میں بھیجکر باندھنے کی ممانعت ہے (۱۰) تحت الحنک نکالنا (۱۱) پار جامہ پہننے کی وقت یہ دعا پڑھے۔ اللّٰهُمَّ اسْرِ عَوْرَتِي وَاَمِنْ رَوْعَتِي وَعِفَّتِي وَلَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِي ذَلِكَ نَصِيْبًا وَلَا لَهٗ اِلَى ذٰلِكَ وَصُوْلًا فَيَضَعُمَ لِي الْمَكَائِدَ وَيُحْيِيَنِي لَرِيكَابِ حَمَارِ مِلَ ط (۱۲) پار جامہ رو بقبلہ ہو کر نہ پہنے (۱۳) جوتہ اور موزہ بھیجکر پہنے (۱۴) اول دہے پاؤں میں جوتہ اور موزہ پہنے اور بعد اس کے بائیں پاؤں میں نکالتے وقت اس کا انکار ہے (۱۵) جوتہ اور موزہ پہننے کے وقت یہ دعا پڑھے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَوَلٰی قَدَّاسِي فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَتَبَتَّهِمَا عَلٰی الصَّوْاطِ يَوْمَ تَزِلُّ فِيْهِ الْاَقْدَامُ ط (۱۶) یہ ہے کہ جوتہ نکالنے کے وقت یہ کہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي رَزَقَنِيْ مَا اَوْفٰی بِهٖ قَدَّاسِي مِنَ الْاَمْزَلِ اللّٰهُمَّ تَبَتَّهِمَا عَلٰی صَوَاطِلِكَ وَلَا تُزِلَّهُمَا عَنْ صَوَاطِلِكَ السَّوْءِ ط (۱۷) جوتہ کی رنگت زرد ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو آدمی زرد جوتہ پہنے ہمیشہ خوشحال رہے گا جب تک وہ جوتہ پرانا ہوا اور ٹوٹے (۱۸) سفید رنگ کا جوتہ پہنے کہ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سفید جوتہ پہنے تو وہ پرانا نہ ہونے پائے گا کہ کچھ مال اس کے ہاتھ لگے اور زرد جوتہ لباس پیغمبروں کے (۱۹) موزہ پہنا (۲۰) کتناں کا یعنی اسی کی چال کا کرتہ پہننا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بدن کو تیاری لاتا ہے (۲۱) ہاتھ میں انگوٹھی پہننا (۲۲) انگوٹھی داسنے

ہاتھ میں پہنے (۲۳) انگلی عقیق کی ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر لباسے امان ہے (۲۴) یا قوت کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ مفلسی کو دور کرتی ہے (۲۵) فیروزہ کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس ہاتھ میں فیروزہ کی انگشتی ہو وہ محتاج نہ ہوگا (۲۶) جرز عیانی کی انگشتی پہنا اور بلور کی انگشتی بھی سنت ہے اور وہ دل امر جو مکروہ ہیں ان میں اول امر یہ ہے کہ موزہ کی رنگت سرخ ہو مگر سفر میں سرخ موزہ مکروہ نہیں (۲۷) نعلین سیاہ پہنا کہ حدیث میں وارد ہے کہ آنکھوں کو نقصان دیتا ہے اور غم پیدا کرتا ہے لیکن کفش سیاہ مکروہ نہیں (۲۸) تصویر دار کپڑہ پہنا اور اس سے نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے (۲۹) سیاہ لباس پہنا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ مومنوں سے کہدے کہ میرے دشمنوں کا لباس نہ پہنیں یعنی کالے کپڑے (۳۰) ایسا لباس پہنا جس کی وجہ سے انگشت نما ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ایسا لباس پہنے جسکی وجہ سے شہرت ہو حق تعالیٰ اسکو آگ کا لباس پہنائیگا (۳۱) سرخ لباس پہنا ہاں شادیوں میں نوشاہ کو مکروہ نہیں (۳۲) زرد لباس خصوصاً زعفرانی البتہ شادی میں زعفرانی لباس مکروہ نہیں چنانچہ امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ زعفران سے کپڑے رنگنا بنی امیہ کا شعار ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن وہی حضرت زرد قبا پہنے ہوئے تھے اور اسکی یہ توجیہ آپ نے فرمائی کہ میں نے ابھی عروسی کی ہے اسوجہ سے زرد قبا پہنے ہوں (۳۳) ایک جوتا یا نعل پہن کر رستہ چلنا لیکن ایک جوتہ گانٹھنے کو دیا ہو تو مصنا لقمہ نہیں حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایک جوتہ پہن کر راستہ چلے اور اسکو کوئی صدمہ شیطان سے پہنچے تو کسی کو ملامت نہ کرے اپنے نفس کے سوا (۳۴) لوہے کی انگلی ہاتھ میں رکھنا (۳۵) عمامہ کو بیٹھ کر لپیٹنا۔

مکروہ ہاتھ

سوال باب

قضا یعنی مقدمات فیصل کرنے کے بیان میں اور اس میں چند مطالب ہیں۔ پہلا مطلب قاضی ہونیکے احکام میں اور اسکی صفات میں۔ اور اس کی تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قاضی ہونے کے اقسام میں اور وہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم اصل قاضی کے بیان میں جو کل مسلمانوں کے قصے طے کرے جھگڑے چکائے یہ منصب امام علیہ السلام کا ہے یا نائب امام کا کام ہے۔ امام پر واجب ہے کہ ہر علاقہ اور ہر شہر میں ایک ایک قاضی مقرر کرے اور ہر ایک قاضی جامع الشرائط پر جس کو امام مقرر کرے قضا یعنی مقدمات کا فیصل کرنا واجب عینی ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کئی آدمی ہوں تو واجب عینی نہیں اور اگر امام تعیین نہ کرے تو واجب کفائی ہے اور اگر ایک ہی شخص اس قابل ہو تو بدون تعیین امام کے بھی واجب عینی ہے اور اگر امام کو اس شخص کا حال معلوم نہ ہو تو اس شخص کو واجب ہے کہ اپنے حال سے امام کو مطلع کرے اور

احکام قضا

غیبت امام میں مجتہد جامع شرائط کو منصب ہے کہ حکم کرے اور لوگوں پر واجب ہے کہ اپنے مقدمات کو اسکے پاس پہنچاویں جس طرح کہ قاضی شرعی کے پاس جانیکا حکم ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غیبت کے زمانہ میں اگر مجتہد جامع شرائط ملے تو فقیہ عادل شیعہ مذہب کافی ہے اگرچہ مجتہد نہ ہو اور اس کا حکم فقیہ جامع شرائط کا حکم ہے اگر اس کام کے بجائے کے قابل چند آدمی ہوں تو اپنے ذمہ لینا عہدہ قضا کو اسپر سنت ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر اسکو اپنے اوپر اعتماد ہو کہ میں اس کام کو کر سکوں گا تو سنت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مفلس ہو تو سنت ہے کہ اس کام کو اپنے ذمے لے اور اس کے وسیلہ سے وہ بیت المال سے وظیفہ حاصل کرے اور اگر اسکی فضیلت اور بزرگی ظاہر نہ ہو تو سنت ہے کہ وہ اس کام کو کرے جس سے شہرت پاوے اور اگر نائی آدمی ہو یا صاحب مقدر ہو اسکو قاضی بننا مکروہ ہے اور جس صورت میں آدمی کو اطمینان ہو کہ حاکم شرع کے موافق فیصلہ جاری کر سکوں گا تو حاکم ظالم یعنی بادشاہان وقت کی جانب سے بھی عہدہ قاضی کا قبول کرنا جائز ہے اور جو حکم بادشاہ قاضی کرتے ہیں وہ صحیح نہیں اگرچہ وہ بادشاہ صاحب شوکت ہو لیکن مجبوری کے عالم میں جائز ہے اور اسکے حکم سے اپنا دعویٰ مدعا علیہ سے وصول کرنا روا ہے اور ہو سکتا ہے کہ ایک شہر میں کئی قاضی ہوں اور اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہیں رجوع کریں اگر وہ سب برابر ہوں ورنہ جسکو علم زیادہ ہو اس سے رجوع کریں اور جو علم میں دونوں برابر ہوں تو جو پرہیزگار ہو اسکی طرف رجوع کریں اور اگر ایک علم زیادہ رکھتا ہے اور دوسرا مفتی زیادہ ہے تو عالم مقدم ہے اور اگر اس صورت میں مدعی اور مدعا علیہ میں بحث ہو ایک شخص ایک قاضی کو پسند کرے دوسرا دوسرے کو تو جس قاضی کو مدعی چاہے وہ مقدم ہے اور یہ بات امام کی اختیار میں ہے کہ ہر محل میں جدا جدا قاضی مقرر کرے۔ یا ہر ایک قاضی کو ایک قسم کا کام سپرد کرے مثلاً ایک شخص کو مردوں کے مقدمات کے واسطے مخصوص کر دے اور ایک کو عورات کے لئے اور آیا ہو سکتا ہے کہ شرط لگا دے کہ دونو شخص مثلاً ایک معاملہ میں لکھے ہو کر طے کر لیں اس میں اختلاف ہے اور جو شخص احکام شرعی سے ناواقف ہو یا اس میں شرائط اس منصب کے جمع نہ ہوں اسکو فیصلہ کرنا معاملات کا حرام ہے کہ آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ قاضی چار طرح کے ہیں تین قسم کے قاضی تو دوزخی ہیں (۱) وہ قاضی جو جان کر فیصلہ خلاف کرے (۲) جو خود فیصلہ کرے اور اسکو اسکی خبر نہیں کہ سلب ہے (۳) وہ کہ حق حکم کرے لیکن اسکو خبر نہیں کہ میں نے حق کیا یا نا حق یہ تینوں دوزخ میں جائینگے (۴) وہ شخص ہو کہ حق حکم لگا دے اور جانتا ہے کہ حق ہے یہ قاضی بہشت میں جائینگا۔ دوسری فصل قاضی خاص کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ ایک شخص پر راضی ہو جائیں کہ جو کچھ یہ کرے وہ قبول و منظور ہے تو اگرچہ امام یا قاضی شرعی جو اس کام کے واسطے معین ہیں موجود ہوں مگر اس کا فیصلہ اس کے حق میں نافذ ہے مگر اس قاضی یعنی حکم میں وہی شرائط ہونی چاہئیں جو قاضی عام میں درکار ہیں جو امام کی طرف

سی ہوتا ہے اور ان شرائط کا ذکر آئندہ آئے گا اور آقا قاضی کے حکم ناطق ہونے میں رضا مستدعی۔
 فریقین کی اس فیصلہ پر شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر ایک شخص ان میں سے فیصلہ سے
 پہلے یا دوران مقدمہ میں حکم سے پھر جائے تو اس حکم کا کام نافذ نہ ہوگا اور اس قاضی کا حکم لفظ مدعی اور
 مدعا علیہ کے حق میں نافذ ہے تمسیرے شخص پر موثر نہیں ہے پس اگر قتل خطائے مقدمہ میں جو تنہا کا حکم
 لگائے تو عاقلہ جن کا بیان دیات میں آئیگا دیت دینا انہر لازم نہ آئے گا۔ **دوسری فصل قاضی**
 کی صفات میں واضح ہو کہ قاضی میں ستائیس صفتیں ہونی چاہئیں جن میں بارہ ضروری ہیں اور پندرہ منتخب
 ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں ان میں پہلی صفت یہ ہے کہ بالغ ہو کہ بچہ کا فیصلہ کرنا معتبر نہیں (۲) یہ ہے کہ عاقل ہو
 کہ دیوانہ کا فیصلہ حجت نہیں (۳) مرد ہو کہ عورت کا حکم صحیح نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جس جس مقام پر عورت
 کی گواہی معتبر ہے وہاں اسکا فیصلہ بھی معتبر ہے (۴) مومن ہو کہ غیر مومن کا تصفیہ صحیح نہیں (۵) عادل ہو
 یعنی گناہ کبیرہ نہ کرے اور گناہ صغیرہ پر مصروف نہ ہو یعنی اس کو بار بار اکثر نہ کرتا ہو کہ قاسق کا فیصلہ مستند
 نہیں (۶) حلال زادہ ہو کہ ولد الحرام کا فیصلہ صحیح نہیں (۷) بعض کے نزدیک لکھنا جانتا ہو (۸) بقول
 بعض علماء کے آزاد ہو (۹) بعض کہتے ہیں کہ اندمانہ ہو اگر میرا ہو درست ہے (۱۰) اس کے مزاج میں سہو نہ
 ہو کہ فراموشی اور نسیان اس پر غالب ہوگا تو اس کا حکم نافذ نہیں (۱۱) ایسا شخص ہو کہ اس کی گواہی
 مدعی اور مدعا علیہ کے حق میں قبول کی جائے پس اگر ایسا نہ ہو مثلاً بیٹا باپ کے مقدمہ میں اور غلام میاں
 کے معاملہ میں اور دشمن دشمن کے مقدمہ میں قاضی اور حاکم ہو تو اس کا حکم درست نہیں ہے (۱۲)
 احکام شرع اور اصول میں اجتہاد کر چکا ہو اور اجتہاد سات علم کے جتنے سے حاصل ہوتا ہے (۱) علم
 کلام جس کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا ہو کیونکہ اجمالی دلیل سے جاننا کافی نہیں اور علم کلام اس علم کو
 کہتے ہیں جس میں خدا کی معرفت اور اس کی صفات ثبوتیہ و سلبیہ اور عدل و حکمت کی بحث ہوتی ہے اور
 انبیاء کی نبوت اور آئمہ کی امامت اور معاد کا ذکر ہوتا ہے اور ان مضامین کا جاننا جو کتب حکمت
 یعنی فلاسفی میں مذکور ہوتا ہے جیسے جوہر اور عرض کا جاننا اور جو شبہ حکماء نے کئے ہیں یا کریں
 ان کا اٹھانا یہ امر واجب کفائی ہے ہر شخص پر واجب نہیں (۲) علم اصول فقہ کا جاننا یہ وہ علم ہے
 جس میں احکام شرع کے دلائل سے بحث ہوتی ہے یعنی مرویہ عموم خصوص مطلق مقید مجمل مبین
 وغیرہ کو جاننا پہچاننا (۳) علم نحو کا جاننا اور یہ وہ علم ہے جس میں ایک کلمہ کی نسبت اور علاقہ جو
 دوسرے کلمہ سے اس کو ہے بیان کیا جاتا ہے اور کلمات عربی کے آخر حرکات اور سکون کا ذکر
 کرتے ہیں اور یہ ضرور نہیں کہ جمیع مسائل کو بتامہ جانے اور ماہر ہو بلکہ بقدر ضرورت کافی ہے (۴)
 علم صرف یعنی جس علم میں کلمہ کی اصلیت اور اسکی گردان بیان ہوتی ہے اس میں یہ لازم نہیں کہ
 جمیع مسائل کو سیکھے۔ فقط بقدر مناسب جاننا کافی ہے (۵) علم لغت عرب وہ بھی اسقدر جس سے

صفات قاضی

شرح احکام

قرآن وحدیث کو سمجھ سکے (۱) علم منطق کا جاننا منطق وہ علم ہے جس علم سے فکر کی خطا سے آدمی محفوظ رہ سکتا ہے اور اس علم سے فقط شرائط حد اور برہان اور اشکال اقتزائی اور استثنائی کی معرفت کافی ہے (۲) چاروں اصل کو جاننا جس پر دین کی بنیاد ہے (۱) قرآن کی آیات (۲) احادیث نبوی اور ارشاد آئمہ معصومین کہ ان سے احکام شرع نکالے جاتے ہیں ان دونوں کے جاننے میں بچیں چیزوں کا جاننا لازم ہے بلخ، نسو، عام، خاص، امر، نہی، مطلق، مقید، محکم، متشابہ، مجمل، مبہن، طائر، مائل، قضیہ الفاظ کیفیت، لالت، مقاصد الفاظ، لوازم، عا، سند، مرسل، مقطوع، راویوں کا حال اور وکیلوں کا معارض ہونا قوت استخراج مسائل اور وہ آیات قرآن جن سے احکام شرع مستنبط ہوتے ہیں۔ پانچ آیات کے قریب ہیں اور یہ شرط نہیں کہ وہ سب حفظ ہوں بلکہ اتنا کافی ہے کہ ان کے معنی و مطلب کو سمجھتا ہو اور ان کا موقع و مقام یاد ہو کہ وقت ضرورت ان کو نکال لے اور احادیث کے باب میں چاروں اصل مشہور سے کہ کافی ملا محمد یعقوب کلینی کی ہے اور من لایحضرہ الفقیہہ صدوق کی اور تہذیب اور استبصار شیخ ابو جعفر طوسی علیہم الرحمہ کی ہیں ایک کتاب صحیح جو بسند متصل روایت عادل کے ذریعہ سے امام تک اسکو پہنچے کافی و کافی ہے (۳) مسائل اجماعیہ پر اطلاع تام ہو کہ ان کے برخلاف فتویٰ نہ لگائے باقی کل مسائل اجماعی اور اختلافی کا حفظ کرنا لازم نہیں ہے فقط یہ جاننا کہ کونسا مسئلہ اجماعی ہے کونسا اختلافی کفایت کرتا ہے (۴) دلیل عقل یعنی استصحاب اور برآۃ اصولیہ کو جاننا جس جگہ اس کی ضرورت پڑتی ہے یعنی جس جگہ مسئلہ کا حکم آیت اور حدیث میں نہ ہو اور قیاس کا جاننا مذہب شیعہ امامیہ میں درکار نہیں وہ بعض اہل سنت کے نزدیک حجت ہے اور ان علوم مذکورہ کے جاننے سے یہ مراد ہے کہ اسکو وقوف اور لیاقت ہو کہ فرع کو اصل پر روک کر اور اصل کو فرع سے استنباط کرنے کی لیاقت رکھتا ہو اس لئے کہ ان علوم کا جاننا جیسا کہ فی زمانہ رائج ہے بہت سہل ہے لیکن اس بات کی قوت بھم پہنچانا نہایت مشکل ہے جب تک کہ توفیق الہی شامل حال کسی صاحب نصیب کے نہ ہو جسکو قوت قدسیہ کہتے ہیں استنباط کرنا دشوار ہے اور وہ پندرہ صفت جو قاضی میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ قاضی زاہد اور پرہیزگار اور امین ہو (۲) اکثر و پیشتر نیک کام کرتا ہو (۳) یہ کہ فقہ کی جانب اس کو رغبت ذاتی ہو اور زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ تقویٰ پر بہت مائل ہو (۵) یہ ہے کہ صاحب قوت ہو مگر سختی و تعاری بھی نہ کرے اور ملائم ہو مگر ایسا بودا بھی نہ ہو کہ قوی اس سے باطل کی طرح کرے اور ضعیف و کمزور اس کے عدل سے مایوس ہو جائے (۶) حلیم و بردبار ہو (۷) فہیم ہو اور معاملات کی تہ کو خوب پہنچتا ہو (۸) ضابط ہو کہ جو کہے یا کرے اس کو یاد رکھے (۹) قوت سامعہ میں فرق نہ ہو جلد بات سن لیا کرے (۱۰) بینائی تیز ہو اور سمجھ بوجھ اچھی ہو (۱۱) اس شہر کی زبان کو جہاں کا قاضی ہو خوب جانتا ہو (۱۲) طامع نہ ہو (۱۳) صادق القول ہو جھوٹ نہ بولے (۱۴) رائے اسکی صائب ہو (۱۵)

جابر بنہ ہو متمتعہ شرعی قاضی ہونا تین طریق سے ثابت ہوتا ہے (۱) خود امام وقت سے سننا کہ وہ فرمائے کہ ہم نے تجھ کو مقدمات طے کرنے کو قاضی بنایا اپنا نائب کیا یا فرمایا کہ جا فیصلہ کیا کرو (۲) عادل کا گواہی دینا کہ اس کو امام نے قاضی مقرر کیا ہے (۳) اسنے لوگوں کا بیان کرنا جن کے بیان سے گمان حاصل ہو جائے یعنی اس کا قاضی ہونا شائع ہوا اور خود قاضی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو امام نے بھیجا ہے بدون ان تینوں طریق کے کافی نہیں اگرچہ قرائن سے معلوم ہو کہ سچ کہتا ہے اور امام کا تحریری حکم جاری کرنا اسکے ثبوت میں کافی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور قاضی اپنے عہدہ سے چار صورت سے معزول ہو سکتا ہے (۱) دیوانہ ہو جانا یا فاسق ہو جانا یا بیہوش ہو جانا یا نساہان غالب ہو جائے مگر ان صورتوں میں اگر یہ عیب جاتے رہیں تو پھر بدستور قائم ہو جائے گا (۲) جس امام نے اسکو مقرر کیا ہو اسکا انتقال کرنا (۳) جس حاکم نے اس کو مقرر کیا ہو اس کا فاسق یا بیہوش ہونا (۴) جب کسی مصلحت سے امام اسکو معزول کرے اور آیا ہو (۵) اپنے جی چاہے کہ امام اسکو معزول کرے تو صحیح ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے اور قاضی کے معزول ہونے میں اس صورت میں اسکا علم شرط ہے پس اگر موقوفی کو باطل سے پہلے کوئی فیصلہ کرے تا فذہ ہے اور اگر موقوفی کے بعد قاضی بیان کرے کہ فلاں کے مقدمہ کو میں نے فیصلہ کیا ہے تو اعتبار نہ کیا جائے گا ہاں اس بات پر گواہ پیش کرے تو سماعت ہوگی اور اگر عزل سے پہلے دعویٰ کرے تو اسکا قول قبول ہوگا تیسری فصل فیصلہ کرنے کے بیان میں واضح ہو کہ ۶۷ امر میں سولہ واجب پچیس سنت چار حرام گیارہ مکروہ لیکن سولہ واجب میں (۱) حاضر کرنا مدعا علیہ کا مدعی کی درخواست پر اگرچہ زبانی دعویٰ ہو تحریری عرضی نہ دی ہو لیکن دوسری جگہ سے بدون تحریری نالش کے نہیں بلانیکا اور حاضری کا حکم اس وقت دے گا جبکہ مدعا علیہ اس کے علاقہ کا رہنے والا ہو اگر دوسرے ضلع کا رہنے والا ہے تو ثبوت مقدمہ کے بعد فیصلہ کر دینا اور گواہ کر لیکھا اور اگر مدعا علیہ عورت پردہ نشین ہو جو گھر سے باہر نہ نکلتی ہو کسی شخص کو اپنی طرف سے اس کے پاس بھیجے گا اگر اس کی طرف سے کوئی وکیل نہ ہوگا اور اگر مقدمہ میں قسم اور حلف کر نیکا موقع ہو تو امین کو مع دو گواہوں کے قسم لینے کو بھیجے گا اور اگر مدعا علیہ کچہری کی حاضری سے انکار کرے تو قاضی ایک طرفہ فیصلہ کرے گا تو اختیار ہے قاضی کو چاہے تو اس کو اس جرم کی تعزیر بھی دے اور اگر قاضی معزول بھی مدعا علیہ کو طاب کرے تو جانا چاہئے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ تحریری دعویٰ کرے تب مدعا علیہ کو طلب کر لے (۲) مدعی اور مدعا علیہ خواہ دونو مسلمان ہوں خواہ کافر قاضی توجہ کرنے میں اور ان کی بات سننے میں اور جواب دینے میں اور اٹھائے بٹھانے میں اور تعظیم اور توقیر میں اور انصاف و عدالت میں اور حکم میں دونوں کو برابر سمجھے اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں لیکن اگر ایک مسلمان ہو اور ایک ذی تو چاہئے کہ مسلمان کو اس کا فر سے مجلس میں مقدمہ جگہ دے

چنانچہ امیر المومنین علیہ السلام اپنی خلافت و حکومت کے زمانہ میں قاضی شریح کی مجلس میں اس کے برابر بیٹھتے تھے اور آپ اس وقت مدعا علیہ تھے اور یہ بات روا ہے کہ کافر کھڑا رہے اور مسلم بیٹھے اور میلان قلبی میں برابر ہونا واجب نہیں ہے۔ (۳) جس نے پہلے اگر دعویٰ کیا ہے اسکو مقدم رکھے اور جس نے بعد میں اپنا مقدمہ پیش کیا اسکو مؤخر لیکن اگر پچھلے شخص کو ضرورت اور جلدی ہو مثلاً سفر کو جایا چاہتا ہے یا عورت ہوا اسکا فیصلہ پہلے کرے اور اگر دونو ساتھ آویں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر نکلے اس کے معاملہ کو اول طے کرے مگر قرعہ ایک ہی معاملہ کے واسطے ہے (۴) فریقین میں جو پہلے گفتگو شروع کرے اسکی بات کو سننے اور اگر دونو ساتھ بولیں تو داہنی طرف کے کلام کو سنیں اور شیخ طوسی نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے کہ قرعہ ڈالیں اور اہل سنت کہتے ہیں کہ دونو قسم کھائیں کہ کون مدعی اور کون مدعا علیہ ہے اور صرف دعویٰ کرتے ہیں یا صلح کرتے ہیں اور حاکم اس صورت میں مختار ہے جبکو چاہے مقدم رکھے (۵) اگر کوئی شخص اسکی مجلس میں حکم شرع سے تجاوز کرے تو اسکو نرمی اور آہستگی سے جھڑک دے اور اگر پھر بھی متنبہ نہ ہو تو سختی سے اور اگر پٹوانے کی ضرورت پڑے تو پٹوا سکتا ہے لیکن اگر قاضی کا حق ہو یعنی اس کے ساتھ کسی طرح کی گستاخی یا بے اعتنائی مثلاً کی ہو تو سنت ہے کہ عفو کرے بشرطیکہ فساد کی نوبت نہ پہنچے (۶) مدعی یا مدعا علیہ کوئی بات جس میں دوسرے کا نقصان ہو تعلیم نہ کرے اور خود کسی کو ان میں سے ثبوت نہ بتلائے (۷) رشوت نہ لے پس اگر کچھ لیا ہو تو واجب ہے کہ واپس کرے اور اگر وہ شے تلف ہو جائے تو اس کا عوض دے (۸) گواہ کے اظہاروں کے وقت یا گواہی دینے کے بعد ایسی بات نہ کہے کہ جس سے گواہ اپنے بیان کو درست کرے یا جس بات کے بیان کرنے میں گواہ متردد ہو پختہ ہو جائے یا اسکو گواہی دینے پر ابھارنا جبکہ اسکو تامل ہو اسی طرح اگر مدعا علیہ اقرار کرنا چاہتا ہو تو ایسی بات اس سے نہ کہے کہ جس کی وجہ سے وہ انکار کرے ہاں حدود میں یعنی فوجداری کے جرموں میں ایسا کر سکتا ہے (۹) جب مدعی درخواست کرے اور ثبوت پیش کرے تو حکم کرنا واجب ہوگا اسی طرح پرہے کہ میں نے فیصلہ کیا یا حکم کیا یا نافذ کیا یا جو اسکی مثل ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ مدعی کا حق اس کے حوالہ کر دینا یا اسکو حکم دینا کہ اپنا حق وصول کرے یا اس شے کو بیچ لے کافی ہے یعنی گواہان سے اول نہ کہا ہو کہ میں نے یہ حکم کیا ہے یہ فیصلہ کیا ہے اور یہ کہنا کافی نہیں کہ تیرا دعویٰ میرے نزدیک ثابت ہو گیا یا تیرا دعویٰ ثابت ہے بلکہ اس صورت میں کہ فیصلہ کو بدل سکتا ہے۔ بخلاف حکم دینے کے کہ اسکو پھر منسوخ نہیں کر سکتا (۱۰) اپنے حکم کو منسوخ کرنا جس صورت میں قرآن ہو یا احادیث متواتر یا اجماع یا خبر واحد صحیح ہے۔ اس کا غیر واجب ہونا ظاہر ہو خواہ اس کا فیصلہ ہو یا دوسرے کا خواہ لاعلمی سے ماتحت اور عملہ فعلہ نے اس کے حکم کو نافذ کر دیا ہو یا نہ کیا ہو (۱۱) حکم کا کہنا

اور محضر کا اسی طرح مقرر کے اقرار کا تمسک لکھنا اگر مدعی درخواست کرے اور اسکو لوگ جانتے ہوں یا کوئی شناخت کرے اور کاغذ کی قیمت بیت المال سے دی جی چاہئے اگر بیت المال سے نہ ہو سکے تو خود درخواست کرنے والا دے (۱۲) اگر مدعا علیہ ادا سے دعوے سے انکار کرے تو اسکو جبر کرے کہ وہ ادا کرے اور اگر وہ مفلسی کا دعوے کرے اور کوئی مال ظاہر نہیں نہ رکھتا ہو یا اصل دعوے مالی نہ ہو تو اسکو قسم دے کر چھوڑے ورنہ جس کرے جب تک اسکی مفلسی ثابت ہووے خواہ گواہوں سے جو اس کا حال جانتے ہوں یا خود مدعی اس کے افلاس کو تصدیق کرے اور اسکے پاس مال نہ ہو تو اسکے بیچنے کا حکم دے اور اگر وہ فروخت کرنے سے انکار کرے تو اسپر زور ڈالے۔ بلکہ خود اس کی طرف سے بیٹیلے (۱۳) جب مدعا علیہ دعوے سے انکار کرے تو گواہ طلب کرے پس اگر مدعی دعوے کرے کہ گواہ ہیں تو حکم دے کہ حاضر کرے اور گواہوں کے آنے پر اول سے سوال نہ کرے جب تک مدعی درخواست نہ کرے یا یہ کہے کہ جس کے پاس گواہ ہوں پیش کرے پس اگر دو نو متفق بیان کریں اور دعوے مدعی مطابق ہو اور ان کی عدالت حاکم کے نزدیک ثابت ہو تو مدعی کی درخواست پر فیصلہ کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ بدون اذن مدعی کے بھی حکم کر سکتا ہے لیکن واجب ہے کہ گواہوں کو مدعا علیہ کے روبرو کرے کہ اگر وہ ان کو فاسق جانتا ہوگا تو ظاہر کرے کہ اگر مدعا علیہ ان کے چال چلن کی برائی ظاہر کرنے کو مہلت چاہے تو تین روز کی مہلت دے اور اسکے بعد حکم کرے اور اگر حاکم گواہوں کو بخانتا ہو تو مدعی سے بعد صفائی کے گواہ معدل طلب کرے یعنی گواہوں کی عدالت پر گواہ پیش کرے اور اگر مدعی کہے کہ میرے پاس اپنے دعوے پر گواہ نہیں ہیں تو اسکو سمجھاوے کہ اس صورت میں تجھ کو منصب ہے کہ مدعا علیہ سے حلف لے پس اگر مدعی درخواست کرے تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے (۱۴) گواہوں کی عدالت و فسق کو دریافت کرنا اگر واقف نہ ہوگا مدعا علیہ نے اعتراض نہ کیا ہو اور ساکت ہو اور گواہوں کے تزکیہ کا واجب ہونا اس بات پر موقوف نہیں ہے کہ جب کوئی اعتراض کرے جب ہی استفسار کرے اور یا گواہوں کے حال کی تحقیقات کا فرض ہونا جس صورت میں مدعا علیہ ان کی عدالت کا اقرار کرے ماقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۵) جس صورت میں مدعا علیہ قسم کھانے سے انکار کرے حاکم اس سے ایک مرتبہ ظاہر کرے کہ اگر تو قسم نہ کھائے گا تو مدعی قسم کھا کر مقدمے جائیگا اسی طرح پر واجب ہے کہ اگر مدعا علیہ غیر حاضر یا میت وغیرہ ہو تو حاکم مدعی کو قسم دے (۱۶) بعینہ موجود ہونے مدعی مدعا علیہ کے حکم نہ لگائے ورنہ وہ حکم صحیح نہ ہوگا اور وہ چھتیس امر جو سنت ہیں (۱) امر یہ ہے کہ جب قاضی شہر میں وارد ہو تو اول وہ دو رکعت نماز تحیت مسجد جامع میں جا کر بجالاوے اور خدائے تعالیٰ سے دعا مانگے کہ اسکو توفیق دے کہ خطائے بچے اور خدا اس کا معین رہے اور جو شخص اول اس کے سامنے آئے اس سے سلام علیک کرے (۲) شہر میں فروکش ہو (۳) کاغذات تمسک اور محضر اور قبالہ

وغیرہ کو قاضی معزول سے لے (۴) شہر کے حالات دریافت کرے اور جن لوگوں سے ملنے کی ضرورت ہو ان سے ملاقات کرے (۵) اپنے آنے کی لوگوں کو منادی کے ذریعہ سے اطلاع کرائے اور امام کے حکم کو جو اسکے باب میں لکھا ہو پڑھ کر سنائے (۶) اول ان لوگوں کا مقدمہ پیش ہو جن کو پہلے قاضی نے قید کیا ہو پس اگر قیدی دعوے کا اقرار کرے تو اسکو تادائے حق حراست میں رکھے اگر وہ منکر ہو مدعی سے استفسار کرے پس اگر مدعی اقرار کرے کہ اسکو ناحق قید کر دیا ہے تو مجبوس کو رہا کر دے اگر مجبوس بیان کرے کہ میرا کوئی مدعی ہے لیکن میں اسکو نہیں پہچانتا تو مدعی کے حاضر ہونے تک اسکو قید رکھے اگر کہے کہ کوئی دعویدار نہیں ہے تو منادی کرا کے مدعی کے حال کو تحقیق کرے۔ پس اگر منادی ہونے پر کوئی شخص دعویدار پیدا نہ ہو تو قیدی کو چھوڑ دے اور اگر قیدی بیان کرے کہ جو تادائے حق قید کیا ہے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کا قول مقبول نہیں اس وجہ سے کہ اس سے پہلے قاضی پر اعتراض نکلتا ہے بلکہ اس کے حال کی تحقیقات کرے اور بری الذمہ ہونے پر اس کو قسم دے اس کے بعد اسکو رہا کر دے اور آیا کوئی ضامن لے کر چھوڑ دے یا کہ بدون اس کے چھوڑ دے اس میں اختلاف ہے اور اگر قیدی بیان کرے کہ میرا مدعی ہے لیکن اس نے مجھکو ناحق قید کر دیا ہے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور حکم اس کا مثل حکم مذکور کے ہو (۷) پھر تینوں کے اور دیوانوں کے مال کو نظر کرے۔ پس ان کے معاملات کو فیصلہ کرے پس جو بالغ ہو گئے ہوں ان کا مال ان کے حوالے کرے اور ان کا ولی اگر معزول نہ ہوا ہو تو اس کی ولایت کے ساقط ہونے کا حکم دے اسی طرح پر جو لوگ وصی اور سرپرست ہوں ان کے حالات کو تحقیق کرے پس اگر کوئی خلاف وصیت ان کی کارروائی پائے یا ان کا فسق ثابت ہو تو ان کے تصرف کو باطل کرے اور ان کے عوض دوسرے آدمی معین کرے اور اگر پہلے وصی پوری قدرت نہ رکھتے ہوں تو ان کے مددگار مقرر کرے (۸) پہلے قاضی کے امینوں کو دیکھے اور مال لفظہ اور لا وارث کو ملاحظہ کرے۔ پس اگر امین خائن ہو تو ان سے امانتوں کو واپس لے لے اور وہ لفظہ اور مال لا وارث جو عرض تلف میں ہو یا ان کا خرچ ان کی قیمت کی برابر آ رہے تو ان کے نیلام کا حکم دے اور باقی مال کو امانت خانہ میں رکھے یا ان کے حوالے کرے جو اسکو افضا کر لائے ہوں (۹) محرر اور تقسیم کرنے والے جائیداد کے اور معدل جن سے گواہوں کی جانچ کرتے ہیں اور مترجم اور وہ لوگ جو در صورت قاضی کی سماعت میں فرق آنے کے مدعی اور، عا علیہ کی بات کو قاضی کو سمجھاتے ہیں (۱۰) سبھوں پر نظر ڈالے پس جس شخص کو ان میں سے فاسق پاس کے بدلے (۱۰) ایسی جگہ پر اجلاس کرے جس جگہ مستغنیوں کا پہنچنا سہل ہو (۱۱) قبلہ رو بیٹھے بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قبلہ کو پشت دیکر بیٹھے اور زمین اور بوسنیہ پر نہ بیٹھے بلکہ اس کے لئے فرش بچھائیں (۱۲) وضو کرے اور عمدہ لباس پہنے

(۱۳) نخل اور وقار کے ساتھ مکان سے برآمد ہو (۱۴) نہ تو اس قدر ہنس ٹکھ ہو کہ لوگوں کو اس کے سامنے بات کہنے کی جرأت بڑھ جائے اور نہ اس قدر ڈر و کھا ہو کہ اس سے بات کوئی نہ کر سکے (۱۵) بھوک اور پیاس اور انتہا کی خوشی اور غم و غصہ اور بیماری اور نیند وغیرہ اس باب میں جن سے انسان کا جی ٹھکانے نہیں رہتا مبتلا اور مشغول نہ ہو (۱۶) مفتیوں کو محکمہ قضا میں طلب کرے کہ وہ انکو مافذ حکم اور خطا پر آگاہ کریں (۱۷) کچھ عادل آدمیوں کو کچھری میں بلوائے اور جمع رکھے کہ اہل معاملات کی ترتیب لگائیں اور کچھ آدمی گواہی کے قابل حاضر رہیں اور مدعا علیہ کے اقرار پر گواہ ہوں اور حکم عام کے شاہد رہیں اور کا تب امین اور قاسم امین بھی موجود رکھے (۱۸) مدعی اور مدعا علیہ کو اول مصافحت پر رغبت دلائے پس اگر صلح کرنے پر راضی نہ ہوں تو فیصلہ کرے اور اگر کسی مسئلہ میں شبہ پڑے تو مقدمہ کو ملتوی کرے اور اس مسئلہ کی تحقیقات میں کوشش کرے تاکہ محقق ہو (۱۹) اگر گواہوں کی حالت پر کچھ شک رکھتا ہو تو علیحدہ علیحدہ ان سے گواہی لے مگر اہل علم اور معززین کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کرے (۲۰) جو شخص کسی جرم کا اقرار کرے اسکو ایسے طریق سے کچھ کہے جس سے وہ اقرار سے پلٹ کر سزا سے بچ جائے کہ رسو بخدا نے ماغز کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا (۲۱) مدعی اور مدعا علیہ کو اپنے سامنے بیٹھنے کی اجازت دے اور یہ بھی جائز ہے کہ دونو کھڑے ہوں لیکن ایک کو کھڑا رکھنا درست نہیں ہاں مسلمان اور کافر میں اس بات کا فرق کر سکتا ہے (۲۲) کچھری کی وقت دربان اور پیہرے دلے جو روک ٹوک کریں نہ ہوں (۲۳) اپنے واسطے بذات خود خرید و فروخت نہ کیا کرے (۲۴) اگر مدعی مدعا علیہ کی دعوت میں نہ جائے یعنی دوران مقدمہ میں اور تنہا ایک شخص کی ان میں سے دعوت نہ کرے (۲۵) اگر مدعی اور مدعا علیہ خاموش ہوں تو ان کو بولنے کا اشارہ کرے یا یہ کہے کہ ہاں جو مدعی ہوا اپنا دعویٰ پیش کرے (۲۶) فیصلہ کے بعد مدعی سے دعویٰ درگزر کرنے کے باب میں مدعا علیہ کی سفارش نہ کرے (۲۷) اگر فریقین مقدمہ بیمار ہوں یا کوئی مرجائے تو ان کی بیمار پرستی کرے اور جنازہ ہے شریک ہو (۲۸) ہوسکے تو فریقین مقدمہ کو برابر بلوائے (۲۹) گواہان عدالت کی تفتیش درپردہ کرے کہ ہمت سے بری رہے اور اگر اسقدر عرصہ گزر گیا ہو جس میں آدمی کی حالت بدل سکتی ہے تو از سر نو گواہ کی حالت کو دریافت کریں اور بعض مجتہد اس کے واسطے چھ ماہ کی مقدار و میعاد قرار دیتے ہیں (۳۰) ہر روز کے فیصلہ اور ہر ہفتہ اور ہر مہینے اور ہر سال کے مقدمات مفصلہ کو ایک جگہ جمع کر کے ان کی تاریخ حکم کو لکھے کہ الٹ پلٹ نہ ہو جائیں (۳۱) حلف دینے کی وقت فہمائش کرے کہ جو ثبوتات کرنا برا ہے (۳۲) ہر ایک مقدمہ میں گواہ عادل لیا کرے (۳۳) اگر کوئی اہل معاملہ گستاخی سے پیش آئے تو درگزر فرمائے (۳۴) بلا ضرورت بیت المال سے تنخواہ اور وظیفہ نہ لے جی حکم محرر اور مترجم اور معلم قرآن اور مدرس و نیا ت اور صاحب دیوان اور تلمیذ اور

گواہوں کا ہے ہاں ضرورت میں راہ خرچ اور زاد راہ لے سکتے ہیں (۳۵) جس پر قسم عاید ہو تین دفعہ اس سے کہے کہ اگر تو حلف نہ کرے گا تو میں تیرے اوپر ڈگری کرادوں گا (۳۶) جو معاملہ چوتھائی دینار سے زیادہ ہو اس پر سخت قسم لے لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ قاضی ہونے کیلئے کچھ روپیہ وغیرہ رشوت دے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر طالب عہدہ مشہور آدمی نہ ہو تو سنت ہی کہ کچھ دے کہ قاضی بنے تاکہ اس کا علم و فضل مشہور ہووے دوسرے رشوت لینا اسی طرح قاضی کو رشوت دینا بھی حرام ہے لیکن جب یہ صورت ہو کہ بدون دیئے کام نہ چلے یعنی اپنے حق سے محروم رہا جاتا ہے تو یہ مجبوری اس صورت میں اسکو دینا حرام نہیں ہے (۳) بلا ضرورت اور اختیلاج کے در صورت غیر معین ہونے کے مدعی یا مدعا علیہ یا کسی دوسرے شخص سے اجرت لیکر فیصلہ کرنا۔ لیکن محتاج ہو تو مکروہ ہے (۴) مدعی یا مدعا علیہ کو ایسی بات سکھانا جس میں دوسرے فریق کا نقصان ہو باقی وہ گیارہ امر جو مکروہ ہیں ان میں (۱) امر کچھری کے وقت دربان کھڑے کرنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں اسلئے کہ جناب رسول خدا نے اسکو منع فرمایا ہے (۲) بھوک اور غصہ کے غلبہ کیوقت مقدمہ فیصلہ کرنا (۳) خود خرید و فروخت کرنا اپنے ذاتی معاملات میں (۴) اس قدر خلق کرنا کہ جس سے اس کی ہیبت اور رعب دلوں سے جاتا رہے (۵) حد سے زیادہ روکھا ہونا (۶) گواہی کے واسطے کچھ آدمیوں کا مخصوص ہونا کہ وہی گواہی دیا کریں (۷) مدعی سے سفارش کرنا کہ لا دعویٰ لکھدے یا حق چھوڑ دے (۸) جو گواہ معزز ہوں ہواں سے جدا جدا پوچھنا یا ان کو نصیحت کرنا (۹) فریقین میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنا اور ایک سے نہ بولنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں (۱۰) مسجد میں بیٹھ کر مقدمات کو فیصلہ کرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں (۱۱) جبکہ قاضی اس کام کے لئے معین نہ کیا جائے اور محتاج آدمی ہو تو اس کو بیت المال سے اپنی خوراک لینا مکروہ ہے۔ دوسرا مطلب دعوئے اور جواب دعوئے کی تحقیق میں اور حکم کی کیفیت میں اور اس میں چند فتنیں ہیں پہلی فصل دعوئے کی حقیقت کے بیان میں واضح ہو کہ مدعی اس شخص کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے کسی کو اس سے غرض نہ ہو یا وہ شخص ہے جو اصل کے خلاف یا ظاہر کے خلاف دعوئے کرے اور مدعا علیہ اس کے مقابل کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے قصہ رفع نہیں ہو سکتا یا جو شخص اصل یا ظاہر کا دعویدار ہو اس مدعی میں چھ شرط ہیں (۱) بالغ ہونا کہ نابالغ کا دعوئے مسموع نہیں ہوتا (۲) عاقل ہونا کہ دیوانہ کے قول کی سماعت نہیں ہے (۳) اپنی حالت اور اختیار میں ہو کہ غافل اور مست اور بیہوش اور مجبور اور سوتے کا دعوئے کرنا درست نہیں ہے (۴) دعوئے کرنے والا خود اصل مدعی ہو یا ولی یا وصی یا وکیل ہو یا حاکم شرع یا اس کا امین ہو اگر ان کے سوا ہو تو اس کا دعوئے کرنا معتبر نہیں (۵) جس چیز کا دعوئے کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس

مالک ہو سکے ہیں اگر مسلمان ہو کر شراب یا سور کے گوشت کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اگرچہ یہود و نصاریٰ پر دعویٰ ہر ہوشے (۶) قانون شرع کی رو سے اس کا دعویٰ لازم ہو پس اگر دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے فلاں شے مجھ کو بہہ کی ہے اور قبض و تصرف میں دینا ظاہر نہ کرے تو اس قسم کا دعویٰ سماعت نہ کیا جائے گا اور جواب دعویٰ مدعا علیہ کا تین طرح ہوتا ہے (۱) مدعی کے دعویٰ کو قبول کرنا اس صورت میں اگر مدعا علیہ بالغ و عاقل اور جائز التصرف اور مختار ہو گا اس پر لازم ہے کہ اہل حق کرے اور اس صورت میں اگر مدعی درخواست کرے کہ حاکم اس کے بیان کو تحریر کر دے یا اس پر گواہ کرے تو اگر حاکم مدعا علیہ کو شناخت کرتا ہو یا دو گواہ عادل اس کی شناخت کریں جس سے حاکم پر اس کا حال ظاہر ہو جائے جیسے کہ پہلے بیان ہو ہے تو وہ اقبال نامہ لکھ دے گا اور گواہی کرا دے گا۔ اور اگر کوئی مدعا علیہ کو شناخت نہ کرتا ہو اور مدعی اقرار نامہ لکھنے کی درخواست کرتا ہو تو مدعا علیہ کا حلیہ لکھ کر اقرار نامہ لکھا دے اور محض مدعا علیہ کے بیان پر تحریر نہ کرے گو مدعی اس کی تصدیق کرتا ہو اس نظر سے کہ شاید دونوں شخص فریب کر کے کسی اور شخص کے مدعا علیہ گردانے کو ایسا کرتے ہوں اور اگر مدعا علیہ اقرار کی حالت میں اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے اور گواہوں سے اس کے ثبوت کو پہنچا دے تو اس کو اس قدر مہلت دینی چاہئے کہ وہ جو کچھ چاہے پیدا کرے اور اگر وہ اپنی مفلسی کو ثابت نہ کر سکے تو حاکم اس کو قید کرے جتنا کہ اس کا حال معلوم ہو دوسری قسم یہ کہ مدعا علیہ انکاری ہو مدعی کے دعویٰ کو قبول نہ کرے اس صورت میں اگر حاکم کو مدعی کا دعویٰ صحیح ہونے کا علم ہو تو وہ مدعی کے حق میں مدعا علیہ پر حکم لگائے اور اگر عالم نہ ہو تو مدعی سے گواہ طلب کرے پس اگر وہ سچے گواہ پیش کرے جس سے حاکم کو ثابت ہو جائے تو حکم کرے اور اگر ایسے گواہ پیش کرے جن کا حال حاکم کو معلوم نہ ہو تو مدعی سے ان گواہوں کے عادل ہونے پر اور گواہ طلب کرے اور مدعا علیہ سے ان پر جرح کی درخواست کرے اور اگر دونوں فریق سے کوئی فریق اس بارہ میں مہلت کی درخواست کرے تو تین روز کی مہلت دے پس اگر مدعی بیان کرے کہ میرے گواہ کسی دوسری جگہ گئے ہیں تو حاکم اس کو اختیار دے کہ چاہے مدعا علیہ سے قسم لے اور چاہے گواہوں کے آنے کا انتظار کرے اس صورت میں مدعا علیہ کے ذمے ضمان دینے کی ضرورت نہیں اور اگر مدعی بیان کرے کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں تو حاکم اس کو سمجھا دے کہ اسکو مدعا علیہ سے قسم کے لینے کا مجاز ہے۔ پس اگر وہ قسم لینے پر آمادہ ہو تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے اور بدون رضا مندی مدعی کے حاکم خود قسم مدعا علیہ سے نہیں لے سکتا اور مدعا علیہ بھی بدون مرضی مدعی اور حاکم کے حلف نہیں کر سکتا اگر کرے تو معتبر نہیں ہے اور جب قاعدے کے موافق مدعا علیہ نے حلف کر لیا تو دعویٰ ساقط ہو جائے گا اس کے بعد اگر کچھ مال مدعا علیہ کا مدعی کے ہاتھ لگے تو اسکو اپنے دعویٰ کے عوض اس مال کا لینا حرام ہے

البتہ اگر مدعا علیہ بعد میں بیان کرے کہ میں نے جھوٹا حلف کیا ہے تو لے سکتا ہے اور اگر حلف کے بعد مدعی گواہ پیش کرے تو آیا گواہ لئے جائیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ پھر دعوئے ثابت نہیں ہو سکتا اور وہ صورت جس میں مدعا علیہ پر حلف عائد ہو اور وہ حلف کرنے سے انکار کرے تو بظہور اس کے انکار کرنے کے حاکم مدعی کے دعوئے کو بالا کر سکتا ہے۔ یا کہ مدعی سے حلف لیکر حکم کرے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ مدعی سے قسم لینا چاہئے اور اگر مدعی بھی قسم لینے سے انکار کرے تو آیا دعوئے بالکل ساقط ہو جائے گا یا فقط اس اجلاس سے خارج ہو جائے گا اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ بالکل اس کا دعوئے جاتا رہے گا پھر وہ اس کی بابت نالیش نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اپنے مدعا پر گواہ عادل پیش کرے تو سماعت ہو سکتی ہے اور اگر مدعی حلف کرنے کے واسطے مہلت چاہے تو اسکو مہلت ملے گی بخلاف مدعا علیہ کے کہ اگر وہ قسم کھانے کے لئے مہلت چاہے تو اسکو مہلت نہیں مل سکتی اور آیا جس صورت میں قسم مدعی پر متوجہ ہو تو وہ اپنی شے متبرخہ کے حاضر عدالت کرنے کی درخواست کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ لازم نہیں ہے اور وہ قسم جو مدعی کے دعوئے کے سقوط کا باعث ہے یہ ہے کہ خدا کے نام کی یا اس کے مخصوص صفات کی قسم کرے چنانچہ قسم کی بحث میں بیان ہوا اور اگر حاکم کے نزدیک اہل کتاب کو اس کے مذہب کی رو سے قسم دینا زیادہ مؤثر ہو گا تو اس کے مذہب کے موافق قسم دے والا جس صورت میں اسکے مذہب کے موافق حلف دینے میں فعل حرام لازم آئے تو نہیں دیکھتا اور سنت ہے کہ حاکم حملہ حقوق میں سخت قسم دے سوائے اس دعوئے کے جو ربح دینار سے مالیت میں کم ہو کہ وہاں سخت قسم نہیں دیکھتے اور مدعا علیہ پر حلف مغالطہ یعنی سخت قسم کرنا لازم نہیں ہے اور سنت ہے کہ قسم کرنے سے پہلے حاکم قسم کرنے والے کو نصیحت کرے خوف خدا دلاوے اور قسم حاکم کے رو برو اس کے اجلاس میں ہونی چاہئے البتہ اگر مجبوری ہو مثلاً قسم کرنے والی پردہ نشین عورت ہو کہ حاضر عدالت نہ ہو سکے یا بیمار ہو کہ کچھری میں نہ آ سکے۔ تو دوسری جگہ بھی قسم دے سکتے ہیں اور گوئی کی قسم اس کے اشارے سے ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ خدا کے نام پر اس کا ہاتھ رکھے اور بعض کہتے ہیں کہ قسم کسی صورت کسی چیز پر لکھ کر دہو کر اس کو دیں کہ پی جاوے اگر اس نے پی لیا تو دعوئے باطل ہو جائے گا اور اگر نہ پیا تو قاعدہ گزشتہ کے موافق حکم مناسب دے اور منکر کا مدعی کے استحقاق کی نفی پر قسم کرنا کافی ہے اگرچہ جواب دعوئے میں کسی خاص چیز کا انکار کیا ہو اور حلف ہمیشہ یقینی بات پر ہونا چاہئے اپنے فعل یا ترک فعل پر یا دوسرے کے فعل پر یا دوسرے کی نفی فعل کے عدم علم پر یعنی میں نے کیا ہے یا نہیں کیا۔ اس نے کیا ہے یا اس کے نہ کرنے کا مجھ کو علم نہیں ہے اور قسم کی دو قسم ہیں اول نفی پردہ منکر کا کام ہے۔ چنانچہ مذکور ہوا (۲) اثبات پردہ ان بارے جگہ پر ہے۔ جہاں مدعی قسم کرتا ہے اپنے حق کے ثابت کرنے کو

یا اپنے نفس سے ضرر کے دفع کرنے کو جن میں اول لعان ہے ان علماء کے نزدیک جو لعان کو قسم جانتے ہیں خون کے مقدمہ میں مدعی کا قسم کرنا یا اس کے رشتہ داروں کا (۲) مدعی کا قسم کرنا جس صورت میں ایک گواہ ہو (۳) قسم کرنا مدعی کا جس صورت میں مدعا علیہ قسم کرنے سے ہٹ رہے یا مدعی پر قسم کو ڈال دے چنانچہ بیان ہوا (۵) جس صورت میں مست یا دیوانہ یا نابالغ یا غائب پر دعویٰ پیش کرے تو گواہوں کے پیش کرنے کے بعد مدعی کو اپنے بیان کی تصدیق پر حلف بھی کرنا پڑے گا اور واضح رہے کہ مدعی چار مقام پر قسم کھائے گا اول جس صورت میں مدعا علیہ قسم کو اس پر رد کرے کہ اس صورت میں مدعی حلف کرے گا چنانچہ بیان ہوا۔ دوم جس صورت میں مدعا علیہ حلف کرنے سے انکار کرے مدعی حلف کرے گا۔ سوم جس صورت میں مدعی کے پاس ایک گواہ ہو چنانچہ بیان ہوا کہ اس صورت میں مدعی قسم کرے گا۔ چہارم جس صورت میں مدعی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے تو شریک قتل ہوگا چنانچہ قصاص کی بحث میں آئے گا کہ اس صورت میں بھی قسم مدعی پر عائد ہوگی اور تین صورت میں مدعی پر قسم رد نہیں ہو سکتی (۱) جس صورت میں یتیم کا وصی کسی شخص پر دعویٰ کرے اور وہ شخص قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں وصی پر حلف عائد نہ ہوگا (۲) جس صورت میں وصی وارث پر دعویٰ کرے کہ میت نے فقرا کے لئے وصیت کی ہے یا خمس و زکوٰۃ یا حج کی وصیت کی ہے اور وارث منکر ہو اور قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں منکر کو قید رکھیں گے جب تک وہ حلف کرے یا اقرار کرے (۳) امام میت کا وارث ہو کہ امام کا قسم کرنا شرع میں قائم نہیں ہوا بلکہ منکر عین کیا جائیگا یہاں تک کہ حلف کرے یا اس کی قسم سے انکار کرنے پر حکم کر دے گا اور پانچ مقام پر قسم نہیں دے سکتے (۱) زکوٰۃ کے باب میں جس صورت میں کوئی شخص منکر ہو کہ میرے مال پر سال نہیں گذرا تو اسکو قسم نہیں دے سکتے (۲) کوئی شخص اپنے مال کے نصاب پر ہونے کا منکر ہو (۳) جو شخص اپنے مال کو زکوٰۃ دینے کا دعویٰ کرے (۴) حرص معتاد کے ناقص ہونے کا دعویٰ کرے (۵) کافر ذمی سال کے پورے ہونے سے پہلے اسلام لانے کا دعویٰ کرے جس سے وہ جزیہ دینے سے خلاصی پائے (۶) قسم جواب دعویٰ کی یہ ہے کہ مدعا علیہ جواب دعویٰ سے ثبوت کرے اگر اس کا سبب یہ ہو کہ وہ گونگا ہو تو حاکم جس طرح بن پڑے اس کو مطلع کرے تاکہ اس کا اقرار و انکار معلوم ہو اور اگر غنا و اور عداوت کی وجہ سے جواب نہ دے تو اسکو قید کرے تاکہ جواب دعویٰ پر آمادہ ہو یا حکم کرے کہ اس نے قسم کرنے سے انکار کیا پس جب حاکم مدعا علیہ پر جواب دینے کو پیش کر چکا اور وہ جواب نہ داخل کرے تو حاکم مدعی کو حکم دے گا کہ وہ حلف کرے اگر اس کا حلف کرنا ممکن ہو ورنہ مدعی کے دعویٰ پر ڈگری دے۔ دوسری فصل سکم کے وجوہات اور اسباب میں واضح ہو کہ امام اپنے علم پر حکم کر سکتا ہے خواہ خدا کے حقوق ہوں یا بندوں کے اور باقی قاضی اور مجتہد جامع الشرائط آدمیوں کے حقوق میں تو اپنے علم کے موافق فیصلہ کر سکتے ہیں لیکن خدا کے

حقوق میں بھی آیا حکم دے سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ اس میں بھی حکم کر سکتے ہیں لیکن محض اپنے دستخط کے اعتبار پر بدون اس کے کہ کیفیت حکم کی یاد ہو حکم نہیں لگا سکتے۔ اور بعض علماء قاضی کا اپنے علم کی بنا پر حکم کرنا چار مقام سے مخصوص جانتے ہیں اول گواہوں کی عدالت یا فسق کا اسکو علم ہو تو اپنے علم کے موافق حکم کر سکتا ہے (۲) جب اسکے روبرو مقرر کرے گو کسی اور کو خبر نہ ہو (۳) جب اسکو خوب علم ہو کہ گواہوں نے خطا کی یا جھوٹ بولا ہے (۴) اس شخص کو سزا دینا جس نے حکمہ قضائے بے ادبی کی ہو گو کسی دوسرے کو اس کا علم نہ ہو انہو اور بعض علمائے پانچواں مقام اور اضافہ کیا ہے جہاں قاضی اپنے علم کی رو سے فیصلہ کر سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک گواہ قاضی ہو اور ایک گواہ دوسرا شخص ہو کہ اس صورت میں حاکم اپنے حکم کے موافق فیصلہ کر سکتا ہے اور قاضی بھی آدمیوں کے مقدمات میں ان لوگوں کو جو دارالعدالت میں حاضر نہ ہوں حکم کر سکتا ہے۔ خواہ دور ہوں یا نزدیک ہوں بشرطیکہ مدعی اپنے دعوے کے بقا پر قسم کھائے کہ اس صورت میں مدعی کو قسم دینا واجب ہے اگر مدعی اصلاً دعوے پیش کرے اور اگر ولایت یا وکالتاً دعوے پیش ہو تو وکیل اور ولی پر قسم عائد نہ ہوگی بلکہ ضمانت لے کر غائب کے آنے تک مال اسکے حوالہ کر دیا جائے گا اور طفل یا مسرت یا دیوانہ پر دعوے ہونے پر قسم بھی مدعی پر لازم ہے لیکن اگر مدعا علیہ ایسی جگہ ہو کہ اس کا مجلس حاکم میں آتا دشوار ہو تو آیا حکم لگا سکتا ہے اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ حکم دیکتا ہے لیکن اگر وہ غائب حاضر ہو کر دعوے کرے کہ میں نے ادا کر دیا ہے یا مجھے کو معاف کر دیا ہے اور معتبر گواہوں سے ثابت کر دے تو حاکم اپنے حکم کو منسوخ کر دے اور حقوق خدا میں غائب پر حاکم حکم نہیں کر سکتا اور اگر معاملہ مخلوط ہو حق اللہ اور حق العباد سے مثلاً چوری کا مقدمہ تو مال کے واپس کرنے کا حکم دے سکتا ہے لیکن سزا کا حکم نہیں دے سکتا اور ایک قاضی دوسرے قاضی کی تحریر پر فیصلہ نہیں کر سکتا اگرچہ مہری دستخطی اس کی تحریر ہو لیکن اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کو اپنے حکم کی خبر دے تو وہ اسکو نافذ کر سکتا ہے اور اگر ایک قاضی دوسرے قاضی سے کہے کہ یہ معاملہ میرے نزدیک ثابت ہو گیا ہے تو حاکم مجوز پر لازم نہیں ہے کہ اسکے کہنے پر حکم نافذ کرے۔

تیسری فصل
حکم کی کیفیت میں واضح ہو کہ جب مدعی اور مدعا علیہ دونو ایک چیز کی بابت دعوے کریں اور وہ شے دونو کے قبضہ میں ہو اور گواہ دونو کے پاس نہ ہوں تو حاکم دونو کو ایک دوسرے کے دعوے کی تردید پر حلف دے گا اور بعد اس کے نصف نصف اس مال کو دونو پر تقسیم کر دیگا اور اگر دونو شخص حلف کرنے سے انکار کریں تب بھی یہی حکم ہے اور ایک قسم کرے ایک انکار کرے تو حاکم اس مال کو قسم کرنے والے کو دلا دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر دونو قسم کھالیں تو حاکم قرعہ ڈال کر اس دوسرے کو ایک قسم نفی پر ایک قسم اثبات پر دلائے گا اور چاہے تو نفی اور اثبات دونوں کیلئے ایک قسم اکٹھی دے

اور دوسرے کے قسم نہ کھانے سے پہلے ہو تو ایک قسم اور حاکم اس کو واسطے اثبات کے دے گا اور تمام مال اس کے حوالے کر دیگا اور اگر دونوں کے پاس گواہ ہوں تو اس صورت میں بھی برابر تقسیم کر دیگا اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہوگی وہ دوسرے کو دلا دے گا اور جو اس کے قبضہ میں ہوگی وہ اس کو دلا دے گا اور ایک کے پاس گواہ ہوں گے تو وہ مال اس کو حوالہ کر دے گا لیکن قسم لے کر پس اگر ایک شخص ایک مکان پر قابض ہو اور دوسرے کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم اس پر عائد ہوگی جس کے پاس وہ ہے خواہ قابض کے پاس گواہ ہوں یا نہ ہوں اور گواہوں کا ہونا اس کو قسم سے بری نہیں کر سکتا اور اگر قابض کل کا دعویٰ کرے اور دوسرا نصف کا مدعی ہو اور گواہ پیش کرے تو کل کے مدعی کو نصف دلا دیگا اور باقی نصف پر قریہ ڈالے جس کے نام نکلے اس کو دے۔ لیکن دوسرے کو استحقاق کی نفی پر قسم لیکر اور اگر وہ قسم کرنے سے انکار کرے تو دوسرا قسم کرے اگر وہ بھی قسم سے بچے تو اس نصف کو دو نو پر حصہ مساوی تقسیم کر دے پس کل کے مدعی کو تین ربع مال اور دوسرے کو ایک چوتھائی ملے گا اور اگر کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو بالمنصفہ تقسیم کر دے لیکن مدعی نصف سے قسم لے گا اور اگر دو نو قابض ہوں اور گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو دو حصے کر دے اور مدعی سے قسم لے اور مدعا علیہ پر قسم نہیں اور اگر دو نو کے پاس گواہ ہوں تو کل کے مدعی کو نصف دے اور دوسرے نصف میں چونکہ گواہوں میں تعارض ہو گیا ہے اور سب باتوں میں دو نو مساوی ہیں مجتہدین میں اختلاف پڑ گیا اس نظر سے کہ آیا داخل کے گواہ معتبر ہیں یا خارج کے پس اس جماعت کے قول پر جو خارج کی شہادت کا اعتبار کرتے ہیں اس نصف کو بھی کل مدعی دلائے گا اور جو عالم داخل کی گواہی کو معتبر ٹھہرتے ہیں ان کے نزدیک وہ نصف مدعی نصف کو ملے گا اور جس صورت میں گواہ طرفین سے گزریں تو جو گواہ زیادہ معتبر ہوں ان کے قول پر فیصلہ کریں اور اگر عدالت میں مساوی ہوں تو تاریخ کو دیکھنا چاہئے۔ اگر تاریخ بھی گواہوں کی مختلف ہووے تو جس کی تاریخ مقدم ہو اس کے موافق کرنا چاہئے اگر مساوی ہو تو قریہ ڈالے اور حکم دینے سے پہلے گواہ اپنی گواہی سے پھر جائیں تو حکم نہیں دے سکتے اور اگر حکم کے بعد پھر جائیں تو حکم باطل نہیں ہو سکتا لیکن اگر دعویٰ مالی ہوئے تو مال کی ضمانت گواہوں کے ذمہ ہوگی خواہ عین مال باقی ہو خواہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اصل مال موجود ہو تو اس عین کو لے گا اور اگر خون کا یا سنگسار کرنے کا حکم ہو یا ہاتھ پاؤں کے کاٹنے کا یا زخم لگانے کا اور قبل اجرا سزا کے گواہ پھر جائیں تو سزا دینا جائز نہیں اور قصاص کے مقدمہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ خون کے عوض دیت یعنی خونہا قائم ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک دعویٰ ساقط ہو جائے گا اور اگر سزا ملنے کے بعد اپنی شہادت سے رجوع کریں اور اقرار کریں کہ جان کر جھوٹ بیان کیا تھا تو گواہوں کو قصاص کر سکتے ہیں لیکن دیت کی

زیادتی ان کو دینی چاہئے اور یہ دعویٰ کریں کہ دھوکے میں گواہی دی ہے تو قصاص نہ ہوگا۔ بلکہ ان سے دیت لیں گے اور اگر مختلف بیان ہو بعض کہیں ہم نے دھوکہ میں شہادت دی اور بعض کہیں کہ جان بوجھ کر جھوٹ بولا ہے تو عمدہ والوں پر قصاص اور خطا والوں پر بقیہ دیت عائد ہوگی اور اگر طلاق کا مقدمہ ہو اور نکاح کرنے کے بعد گواہی سے پھر اس مسئلہ میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ عورت شوہر اول کو ملنی چاہئے اور گواہوں پر شوہر ثانی نے جو مہر دیا ہے اس کا تاوان پڑے گا اور بعض کہتے ہیں کہ شوہر اول کے دخول کے بعد رجوع کریں تو ان پر تاوان نہ پڑے گا بلکہ شوہر اول پر دخول کے سبب سے مہر مستقر ہو گیا اور عورت دوسرے شوہر کو ملے گی اس لئے کہ وہ علما مرفوع کے بعد حکم باطل نہیں جانتے اور اگر دخول سے پہلے پھر میں تو نصف مہر کا شوہر اول کے لئے ان پر تاوان وارد ہوگا اور اگر حاکم کو گواہوں کے جھوٹ بولنے کا یقین ہو جائے تو کل صورتوں میں حکم اس کا باطل ہو جائے گا اور گواہوں کو تعزیر ملے گی خواہ ثبوت اس بات کا حکم کرنے سے پہلے ہو جائے یا بعد اس کے اور حسب تفصیل صدر گواہ ضامن ہیں جمیع صورتوں میں۔

چوتھی فصل تقسیم کے بیان میں۔ تقسیم ہر ایک شے کے حصہ کو جدا کرنے کو کہتے ہیں واضح ہو کہ سنت ہے کہ ہر شہر میں مال مشترک کی تقسیم کے واسطے حاکم ایک قائم مقرر کرے اور تنخواہ اس کی بیت المال سے ملے گی اور قاسم میں صفات پانچ ہونی چاہئیں (۱) بالغ ہو (۲) عاقل ہو (۳) مومن ہو (۴) عادل ہو (۵) محاسب ہو حساب کو جانتا ہو اور اگر دو شریک باہم سرکار کے سوا کسی اور شخص پر رضا مند ہو جائیں تو ان کو اختیار ہے اور اس شخص میں سوائے اس کے کہ مکلف ہووے اور کوئی شرط نہیں ہے اگر کسی کافر کے تقسیم کرنے پر راضی ہو جائیں تو درست ہے اور تقسیم کی دو قسم ہیں (۱) قسمت اجباری یعنی جس صورت میں ایک شریک تقسیم سے انکار کرتا ہو تو حاکم جبراً تقسیم کر دے گا اس کی دو صورتیں ہیں اول یہ ہے کہ جو مال حاکم بجز تقسیم کر دے خواہ ہر ایک فریق کا حصہ مساوی ہو یا کم و زیادہ ہٹیک حصہ رسد تقسیم ہو سکے اور تقسیم میں کسی کو ضرر نہ پہنچے اور ضرر سے مراد یہ ہے کہ تقسیم کرنے میں قیمت اصلی میں نقصان فاحش نہ ہوتا ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں نقصان واقع ہو گو کسی مقدار پر ہو حاکم بے رضامندی فریقین کے اس کو تقسیم نہیں کر سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں شریک اپنے حصہ سے منتفع نہ ہو سکے لازم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ تقسیم اس وقت لازم ہوگی کہ شریک جس طرح قبل تقسیم کے انتفاع اپنے حصہ سے پاتا تھا بعد میں بھی اسی طرح نفع حاصل کر سکے ان سب قولوں میں عمدہ قول پہلا قول ہے (۲) قسم تقسیم تراضی کہ جب حاکم بجز و تہر تقسیم نہ کر سکے بلکہ جب شریک یا باہم رضامند نہ ہوں درست نہیں اس کی کئی دو قسم ہیں (۱) یہ ہے کہ تقسیم سے شریک کو نقصان پہنچے اور وہ نفع نہ اٹھا سکے جیسے بہت چھوٹی دکان جو ٹکڑے کرنے کے قابل

نہ ہو یا یہ کہ قسمت کرنے سے ال بیکار ہو جائے جیسے جو اس بات کا توڑنا دوسرے یہ کہ تقسیم کرنے میں دوسرے شریک کو کچھ دینا پیش ہے جب حصہ برابر ہوتا ہے پس ان دونوں صورتوں میں جب تک دونوں فریق رضامند نہ ہوں حاکم جبری تقسیم نہیں کر سکتا اور قسمت اجباری کی شکل ہو یا غیر اجباری کی ایک شریک اس طرح کی تقسیم کا خواہاں ہو تو دوحصے لگائے جائیں یا دونوں پر تقسیم کر لیں تو جائز ہے لیکن دوسرے شریک پر اس درخواست کا منظور کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اگر ہو جائے تو بھی فتح کا سر ہم اختیار ہر ایک شخص کو حاصل ہے اور قسمت غیر اجباری میں جبکہ شریک کا حصہ اجزا پر تقسیم کیا جائے تو اگر اجزا مساوی ہوں اور دونوں رضامند ہو جائیں تو ہر ایک شریک اپنے حصہ کا مالک مستقل ہو جائیگا بدون قرعہ کے بھی اور اگر دونوں اتفاق نہ کریں تو حاکم انہیں قرعہ ڈال کر تقسیم کر دے اس طرح ہر ایک کا نام ایک ایک پرچہ پر لکھ کر اس شخص کو دے کہ جو ناواقف ہو اور اسکے بعد اس سے کہیں کہ ایک ایک نام پر حصہ کو یا نام کے ہر چوکو حصوں پر ڈالنے پس جو کچھ نکلے اس پر عمل کریں اور اگر حاکم کو معلوم ہو کہ تقسیم میں غلطی رہ گئی ہے تو قسمت باطل ہو جائے گی اور اگر شریک شخص کا غلطی سے دعویٰ کرے اور گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو دوسرے شریک کو قسم کھانی چاہیے پس اگر وہ قسم کرے تو تقسیم درست ہے اور اگر وہ قسم نہ کھائے اور مدعی قسم کرے تو قسمت باطل ہو جائیگی تیسرا مطلب شہادت یعنی گواہی کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل گواہی کے واجب ہونیکے بیان میں اور اس کی شرائط میں واضح ہو کہ ادائے شہادت واجب کفائی ہے ہاجتماع تمام مجتہدین جو شخص اسکی ادا پر قادر ہو خواہ اسکو ادائے شہادت کیلئے طلب کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر جس صورت میں ناحق ضرر کا خیال ہو اسنے نفس پر یا کسی مومن کے ضرر کا خوف ہو تو شہادت واجب نہیں اور اجرت لینا گواہی پر حرام ہے سوائے زاوراہ کے اور کبھی گواہی واجب عینی ہو جاتی ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ اس کے سوا دوسرا گواہ نہ ہو اور گواہ کی گیارہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ بالغ و عاقل ہو پس نابالغ کی گواہی سموع نہیں اور بعض علماء کہتے ہیں کہ بچوں کی گواہی اس زخم کی بابت جس سے مجروح ہلاک نہ ہووے قبول ہے بشرطیکہ دس برس کی عمر کے ہوں اور مستغرق گواہی نہ دیں اور کسی جائز کام کے لئے اکٹھے ہوئے ہوں اور بعض علماء بچوں کی شہادت قطعاً قبول نہیں رکھتے (۲) شرط یہ ہے کہ گواہ عاقل ہووے کہ دیوانہ کی شہادت صحیح نہیں ہے لیکن جنون اس کا دور ہو تو ہوش کے زانہ میں شہادت اس کی درست ہے (۳) مسلمان ہو اس لئے کہ کافر کی شہادت درست نہیں اگرچہ کافر کے لئے شہادت دے اور بعض کے نزدیک اہل کتاب کی گواہی اہل کتاب کے لئے درست ہے اور بعض کے نزدیک ذمی کی گواہی کے لئے جائز ہے۔ اگرچہ مذہب ان کا مختلف ہووے جیسے نصرانی کا یہودی کے لئے گواہی دینا اور اہل کتاب کے سوا دوسرے کافر کی شہادت بالاتفاق معتبر نہیں ہے اور اہل کتاب کی شہادت مسلمان کے

معاملہ میں درست نہیں سوائے وصیت کے جبکہ مسلمان عادل میسر نہ ہو اور بعض کہتے ہیں یہ امر سفر مخصوص ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ان کی شہادت وصیت میں بھی اس وقت مسموع ہوگی جبکہ نماز عصر کے بعد قسم کھائیں (۴) شرط یہ ہے کہ مومن ہوں یعنی قائل امامت دوازده امام کا ہوں غیر مومن کی گواہی صحیح نہیں ہے (۵) شرط یہ ہے کہ عادل ہو اور عدالت ایک ملکہ نفسانی ہے یعنی ایک دل کی حالت ہے جسکی وجہ سے آدمی تقویٰ اور پرہیزگاری کرتا ہے اور مروت یعنی وضع داری کے کام اس سے سرزد ہوتے ہیں اور عدالت کا زوال گناہان کبیرہ سے ہوتا ہے اور صغیرہ پر اصرار کرنے سے یعنی لاپرواہی میں سے اکثر واقع ہوں اور عدد گناہ کبیرہ علمائے اپنی کتب میں مختلف ذکر کیا ہے بعض بیس گناہ کبیرہ لکھتے ہیں (۱) خدا کا شریک ٹھہرانا (۲) مومن کو ناحق قتل کرنا یا زخمی کرنا (۳) زنا کرنا۔ (۴) لواطہ کرنا (۵) جبکہ دشمن دو چند سے کم ہوں اس صورت میں جہاد سے بھاگنا سوائے ان دو صورت کے جن کا ذکر چار کے باب میں ہوا (۶) سحر اور جادو کرنا (۷) سود لینا (۸) شوہر دار عورتوں پر زنا کی ہمت لگانا (۹) یتیم کا مال مار لینا (۱۰) مسلمان کی غیبت کرنا (۱۱) جھوٹی قسم کھانا (۱۲) جھوٹی گواہی دینا (۱۳) شراب ہنک وغیرہ نشہ کی چیز کھانا (۱۴) بدو احرام باندھنا کعبہ معظمہ میں داخل ہونا سوائے ان لوگوں کے جو حج کے باب میں مستثنیٰ کئے گئے ہیں (۱۵) چوری کرنا (۱۶) بیعت کا توڑنا (۱۷) کافر ہونا یا کفار کے ملک میں اسلام کے بعد چلے جانا (۱۸) رحمت خدا سے ناامید ہونا (۱۹) عذاب خدا سے بے ڈر ہونا اور انہی دونوں میں داخل ہے خدا کی قصا اور قدر پر اعتراض کرنا (۲۰) ماں باپ کی فرماں برداری سے باہر ہونا جس جس موقعہ پر ان کی اطاعت لازم ہے جس کو عاق ہونا کہتے ہیں ان میں چیزوں کو ذکر کر کے علماء کہتے ہیں کہ یہ وہ چیزیں ہیں جو صریح احادیث میں مذکور ہیں کہ گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہدین نے ان کے سوا اٹھارہ چیزیں اور ذکر کی ہیں (۱) گناہن کرنا یعنی بدکار مرد اور عورت کا دریا بچی ہونا (۲) دیوث ہونا یعنی اپنی زوجہ کی زنا کاری پر راضی ہونا یا خود کروانا (۳) سوائے خاص خاص شخصوں کے جن کو مستثنیٰ کیا ہے۔ باقی آدمیوں کو جو خانہ کعبہ یا حرم مدینہ منورہ میں پناہ لیں باہر نکالنا۔ (۴) مسلمانوں کا مال مار لینا جس کو غضب بولتے ہیں (۵) سخن چینی یعنی لگانا بھانا یہاں کی بات وہاں۔ وہاں کی بات یہاں نقل کرنا (۶) عزیزوں کے ساتھ بدسلوکی کرنا (۷) خرید و فروخت کم و زیادہ لینا یعنی اپنے لئے جھکتا لے اور دوسرے کو اڑتا دے (۸) ظالموں کو نفع پہنچانا (۹) نماز روزہ خمس، زکوٰۃ، حج کو جو وقت واجب ہوں ترک کرنا (۱۰) ظہار کرنا یعنی بی بی کو ماں کہنا (۱۱) مردار اور سور کا گوشت بے مجبوری کی حالت کے کھانا (۱۲) راہزنی اور ڈکیتی کرنا مسلمانوں پر (۱۳) خود گانا اور گانا سننا (۱۴) جوا کھیلنا (۱۵) مسلمانوں کی ہجو کرنا (۱۶) مرد کا

رثیم خالص پہننا اور سونا پہننا (۱۷) کبر و غرور اور حسد اور بغض مومنوں سے رکھنا (۱۸) وارثوں کے نقصان پہنچانے کو دوسرے کے نام و صحبت کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ شمار گناہ کبیرہ کے ستر ہیں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ گناہ کبیرہ کی تعداد میں ستر کہنے سے سات سو کہنا اصلی گنتی کے قریب قریب ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس گناہ پر قرآن یا حدیث میں عذاب کا وعدہ ہو وہ کبیرہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جس گناہ کرنے میں یہ سمجھا جائے کہ یہ شخص مذہب اور دین کا کم اعتقاد رکھتا ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ کوئی گناہ صغیرہ نہیں بلکہ سب گناہ کبیرہ ہیں البتہ باہم ایک گناہ دوسرے کے مقابلہ میں کبیرہ یا صغیرہ ہوتا ہے مثلاً پرانی عورت کو دیکھنا بوسہ لینے کے مقابلہ میں صغیرہ اور بوسہ زنا کے مقابلہ میں صغیرہ ہے اور یہ قول خالی قوت سے نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ گناہ کے چھوٹے ہونے پر نظر نہ کرو بلکہ اس کی بڑائی پر نظر کرو جس کا گناہ کرتے ہو اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ ہر ایک گناہ عظیم ہے اور خلاف مروت کام کرنے سے بھی عدالت جاتی رہتی ہے اور خلاف مروت سے مراد وہ کام ہیں کہ جن کے کرنے سے آدمی نظر دل میں حقیر ٹھیرے جیسے بازاری آدمیوں کی طرح گھر سے خاندانی آدمی کا بازار میں چلتے پھرتے کچھ کھانا یا سنگے سر راستہ چلنا اور تمسخر کرنا ایسی ایسی نقلیں حکایتیں جن سے ہنسی قہقہہ چھے اکثر ذکر کرنا عالم ہو کر سپاسی کا لباس پہننا اور مثل اس کے جو چیزیں رواج کے موافق محبوب شمار ہوں لیکن یاد رہے کہ واجب اور سنت کام کرنے پر اگر آدمی انگشت نما ہو یا حرام و مکروہ کے ترک پر تو وہ خلافت عدالت نہیں بلکہ عین عدالت ہے - اور عدالت گواہوں کی تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) حاکم خود معاشرت اور برتاؤ سے اسکا حال جاننے (۲) دو گواہ عادل کی گواہی سے اور لازم ہے کہ گواہ کی عدالت کو یہ گواہ اس کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر مدعی اور مدعا علیہ کے روبرو بیان کریں اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ شاہد اور مدعی کے درمیان شرکت و لحاظ ہو یا اس سے اور مدعا علیہ سے عداوت ہو (۳) شیعہ بعض علماء کے نزدیک شیعہ کو فقط جرح کے باب میں کافی جانتے ہیں اور اگر جرح اور صفائی کے گواہوں میں تعارض ہو جائے تو فسق کے گواہ مقدم ہیں اگرچہ فسق کو ظاہر نہ کریں اور فسق کا سبب بیان کریں تو بعض کے نزدیک جرح کے گواہ مقدم ہیں اور بعض کے نزدیک عدالت کے اور یا مدعا علیہ کے اقرار کرنے سے گواہ کی عدالت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر صفائی کے گواہ گذر نہ گئے بعد حاکم کو شبہ باقی رہے تو سنت ہے اصل اگر ان کا اتنا راجد اجدا لیوسے اگر اہل فضیلت نہ ہوں اور گواہ کی عدالت گواہی دینے کے زمانہ میں معتبر ہے گواہ ہونے کے وقت میں معتبر نہیں ہے الاطلاق میں شرط ہے کہ گواہ طلاق کے سننے کے وقت عادل ہوں (۶) حلال زادے ہوں کہ شہادت و لہ الزنا کی مقبول نہیں ہے اور بعض احادیث میں بھیج میں وارد ہے کہ منضوط سے و عوسے میں زنا زادے کی گواہی قبول کر لی جائیگی -

شرائط شہادت

اور ولد الزنا کی گواہی اس صورت میں مردود ہوگی جبکہ شرع کی رو سے اس کا حال مشخص ہووے پس یونہی زبان حسد لائق پر مشہور ہو تو اس کی گواہی مقبول ہوگی (۷) شرط یہ ہے کہ گواہ گواہی دینے میں متہم نہ ہوں کہ اگر اس گواہی سے اس کا نفع ہو یا نقصان سے بچنا ہو جیسے شریک کا اپنے شریک کے لئے گواہی دینا اور وصی کا اس معاملہ میں شہادت دینا جس میں وہ وصی ہے اور باقی معاملوں میں قرض خواہوں کی شہادت دینا دیون کی مفلسی پر غلام کی شہادت میاں کے لئے اور عاقلہ کی شہادت یعنی قاتل کے رشتہ داروں کی شہادت قتل خطلہ کے گواہوں کے فسق پر مفلس کے دوسرے ایک قرض خواہ کی شہادت (۸) شرط یہ ہے کہ گواہ کو فریق مقدمہ سے عداوت نہ ہو کہ دشمن کی گواہی دشمن کے ضرر میں مسموع نہیں ہاں اس کے نفع میں قبول ہے اگر اس کی عداوت فسق کے درجہ کو نہ پہنچی ہو اور بغض اللہ یعنی دین کی رو سے عداوت کرنا شہادت کو مانع نہیں ہے چنانچہ مومن کی گواہی تمام فرقوں کے معاملہ میں درست ہے (۹) شرط یہ ہے کہ مزاج میں گواہ کے سہو نہ ہو (۱۰) شرط یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں خود بخود بدون حاکم کے طلب کے گواہی نہ دیں پس اگر خود بخود اگر شہادت دے تو معتبر نہیں ہے۔ مگر وہ گواہ اور معاملات کی گواہی دینے سے نامعتبر نہیں ہوگا۔ لیکن خدا کے حقوق میں خود بخود اگر ادائے شہادت کرنا مقبول ہوگا (۱۱) مع القدرت گواہی کو زبان سے ادا کریں۔ اشارہ کافی نہیں ہے۔ البتہ گونگے کی گواہی اشاروں میں کافی ہے اگر مقصود اس کا جانا جائے اور گواہی میں یہ شرط نہیں ہے کہ غیر ہو بلکہ رشتہ داروں کی گواہی بھی لی جاسکتی ہے اور آباؤ بیٹے پر باپ کی گواہی معتبر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے اور ان شرائط سے گواہ گواہی کے وقت موصوف ہو پس اگر گواہ ہونے کے وقت یہ شرائط گواہ میں حاصل نہ ہوں لیکن گواہی دینے کے وقت صفات اس میں حاصل ہوں تو گواہی اس کی مقبول ہے سوائے طلاق کے کہ وہاں گواہ ہونیکے وقت بھی موصوف ہونا شرط ہے چنانچہ مذکور ہوا۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جس کے سبب سے گواہ گواہ کہلائے پس واضح ہو کہ جب تک اصل قضیہ کا گواہ کو خوب یقین نہ ہو اس وقت تک گواہی دینا درست نہیں اور اس کے حاصل ہونے کے طریق میں (۱) آنکھ سے دیکھنا دیکھنے کی چیز کو جیسے پھینٹے چوراتے یا قتل کرتے یا جھپٹے یا زنا کرتے یا لواطہ دیکھنا اگرچہ کانوں سے گواہ بہرہ ہو ان معاملات میں اس کی گواہی معتبر ہے اگر کل شرائط اور صفات گواہ کے اس میں حاصل ہوں اور گواہی دینے کے لئے گواہ کو غیر عورت کا دیکھنا جائز ہے لیکن اگر آواز سے پہچان سکتا ہو تو صورت دیکھنا درست نہیں ہے۔ (۲) سنانے کی چیزوں کو جیسے عفو یعنی رہن سچ وغیرہ معاملات یا ایقاعات یعنی طلاق و عیت وغیرہ معاملات اور محض اپنے خط کو دیکھ کر بدون اسکے کہ اصل معاملہ یاد ہو گواہی نہیں دیکھنا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیمہ بھانی کے لئے جھوٹی گواہی

ضروریات گواہی

نہیں دے سکتا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیعہ بھائی کے لئے جھوٹی گواہی دینا درست ہے محض غلط اور بے اصل بات ہے اور اس وجہ سے کہ تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی گواہی درست نہیں یہ قول محمد شلمانی غالی کا ہے وجہ اشتباہ کی یہ ہوئی ہے کہ ابتدا میں وہ شخص شیعہ تھا بعد اس کے غالی ہوا ہے اور وہ آپ کو شیعوں میں داخل کرتا ہے اور جب تک گواہ اس شخص کو جس کے لئے گواہی دینا ہے ٹھیک طور سے نہ جانتا پہچانتا ہو کہ یہ وہی شخص ہے اس وقت تک گواہی نہیں دے سکتا پس فقط اس شخص کا دعویٰ کرنا کافی نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جبل ساز قریب باز ہو اور اگر گواہ کو اس کا حال معلوم نہ ہو لیکن دو گواہ عادل کی گواہی سے جانا ہو تو صحیح ہے۔ تیسری فصل ان حقوق کی تفصیل میں جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں اور وہ تو قسم ہیں (۱) قسم یہ ہے کہ چار مرد عادل سے ثابت ہو وہ تین چیزیں ہیں (۱) زنا (۲) لواط (۳) سحت یا چٹنی کھیلنا دوسری قسم جو کہ چار مرد سے یا تین مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو دے یہ وہ زنا ہے جس میں سنگساری کا حکم ہے کہ وہ تین مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ دو مرد عادل اور چار عورتوں سے ثابت ہو دے وہ زنا ہے جس میں دُرے لگتے ہیں۔ (۴) قسم وہ ہے کہ جو دو مرد عادل سے ثابت ہوئے یہ بائیس چیزیں ہیں (۱) دین سے بے دین ہونا (۲) زنا کی ہمت لگانا (۳) شراب وغیرہ مسکرات کا کھانا پینا (۴) وچوری جس میں حد جاری ہو لیجاری ہو جائے (۵) زکوٰۃ (۶) خمس (۷) نذر (۸) کفارہ (۹) مسلمان ہونا (۱۰) جوان ہونا (۱۱) ولائے عتق (۱۲) جسر ح اور تعدیل گواہ کی (۱۳) قصاص کا معاف کرنا (۱۴) طلاق (۱۵) عدہ (۱۶) خلع (۱۷) وکالت (۱۸) وصی کرنا کسی شخص کو (۱۹) نسب (۲۰) چاندیکہ آسمان برابر ہو (۲۱) حیوان سے بد فعلی کرنا (۲۲) قتل عمد جس میں قصاص کا حکم ہے۔ پانچویں قسم وہ ہے جو کہ دو مرد عادل یا ایک مرد و دو عورتوں سے ثابت ہو یا ایک مرد اور حلف سے ثابت ہو وہ تمام مالی معاملات ہیں جو خود مال ہوں یا ان سے غرض مال ہو اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) دین اور قرض (۲) غصب کرنا چھینا لینا (۳) قراض و مضاربیت (۴) بیع (۵) صلح (۶) اجارہ (۷) مزارعت (۸) مساقات (۹) شرکت (۱۰) رہن (۱۱) وعدہ کرنا بیع کا (۱۲) مال کی وصیت (۱۳) خیار (۱۴) شفعہ (۱۵) فسخ نکاح (۱۶) لینا مال کتابت کا (۱۷) ہبہ بالعوض (۱۸) وہ قتل کہ جس میں خون بہا ہوا در ایسی قسم کے زخم جس میں دیت ہو اسی طرح باپ کا بیٹے کو قتل کرنا۔ اسی طرح مسلمان کا کسی کا قتل کرنا یا آزاد کا کسی غلام کو قتل کرنا کہ ان صورتوں میں قصاص نہیں ہے دیت ہے یعنی یہ مالی معاملے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آزاد کرنا اور نکاح اور قصاص کرنا اس قسم کے گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے یا نہیں اقرب یہ ہے

حقوق جو گواہی سے ثابت ہوتے ہیں

کہ ایک مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو جائیں گے (۶) قسم یہ ہے کہ محض مردوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ایسے قسم کے معاملات کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز پر مردوں کو غالباً اطلاع ہونا دشوار ہو اس میں عورتوں کی گواہی کافی ہے اور وہ آٹھ چیزیں ہیں (۱) بکارت یعنی باکرہ ہونا (۲) جثا (۳) پیدا ہونے کے وقت بچہ کا آواز دینا (۴) عورت کا باطنی نہانی عیب (۵) رضاعت یعنی دودھ پلانا قول قوی کے موافق (۶) مال کی وصیت کہ چار عورتوں سے پوری وصیت اور تین سے تین جو عتائی اسی طرح پر ایک عورت سے ایک چہارم وصیت ثابت ہو جائے گی اور آیا ایک مرد کی گواہی سے نصف وصیت ثابت ہوگی یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور گواہ خنثی ہو تو اور بھی اشکال ہے اور اگر عورت کے سامنے مال کی وصیت کی جائے اور وہ جانتی ہے کہ میرے بیان پر چہارم دعوے ثابت ہو گا تو آیا وہ اس قدر بڑا کر دے سکتی ہے کہ جس میں اصل وصیت چہارم میں آٹھ سے یعنی چو گنا بیان کرے اس میں اختلاف ہے (۷) عدہ کا پورا ہونا (۸) حیض و نفاس ساتویں قسم یہ ہے کہ پچاس گواہوں سے ثابت ہو وہ مطلع کے صاف ہونے کی حالت میں چاند کا ثبوت ہے بعض علماء کے نزدیک آٹھویں قسم یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے وہ موقوف ہونا وکیل و مختار و نائب و کارندہ کا کہ اگر ان کو موقوفی کا گمان اس کے بیان سے ہو جائے تو آپ کو معزول جانیں چنانچہ وکالت کے باب میں گذرا اور سالار علیہ الرحمۃ کے نزدیک چاند کا ثبوت ہونا کہ شروع ماہ میں ایک گواہ کافی جانتے ہیں۔ نویں قسم یہ ہے کہ تنہا قسم سے ثابت ہوئے جیسے قتل کا مقدمہ کہ اگر مدعی اور اس کے وارثوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو وہ پچاس دفعہ قسم کھائیں گے۔ چوتھی فصل ان حقوق کے بیان میں جو شیاع سے ثابت ہوتے ہیں۔ ان علماء کے قول کے موافق جو شیاع کو کافی جانتے ہیں شیاع سے مراد تنے لوگوں کا بیان کرنا ہے جن سے ظن غالب حاصل ہوئے اور ان حقوق کی تعداد میں جو شیاع سے ثابت ہو ان مجتہدین میں باہم اختلاف ہے یعنی سات چیزیں بتلاتے ہیں (۱) نسب باپ اور ماں کی طرف سے (۲) موت (۳) ملک مطلق (۴) وقف اور صدقہ (۵) نکاح (۶) آزادی اور غلامی (۷) حکومت اور عہدہ امام و سلطان حق کی طرف سے اور بعض مجتہدان سات چیز کے سوا پندرہ چیزیں اور نو ذکر کرتے ہیں جو شیاع سے ثابت ہوتی ہیں (۱) برطرفی کارندہ و ملازم کی (۲) ولایت (۳) رضاع (۴) زوجہ کو تکلیف دینا (۵) گواہوں کی عدالت (۶) گواہ کی حرج (۷) اسلام (۸) کفر (۹) رشید یعنی سببہ دار ہونا معاملات میں (۱۰) سفیہ یعنی حماقت اور بے شعوری معاملات میں (۱۱) جملہ (۱۲) حمل (۱۳) وصی ہونا (۱۴) آزاد ہونا (۱۵) قتل کی نیت لگانا اور بعض علماء نے ان بائیس پر پانچ چیزیں اور زید و بیدہ کی ہیں (۱) غصب کرنا (۲) قرض و دینداری (۳)

آزاد کرنا غلام کا دم (مفسس ہونا) ۵) چاند دیکھنا۔ پانچویں فصل ان امور کے بیان میں جو شہادت علی الشہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں۔ یعنی سماعی شہادت سے اور آیا اس قسم میں اگر عورت کسی مرد کی گواہی کی گواہ ہو تو مقبول ہے یعنی اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مسومع نہیں ہے اگرچہ اس معاملہ میں ہو جہاں تنہا عورت کی گواہی سنی جاتی ہے۔ الغرض شہادت سماعی سے گیارہ چیزیں ثابت ہیں (۱) قصاص (۲) طلاق (۳) نسب (۴) آزادی (۵) قرض (۶) عقود (۷) عیب عورتوں کے (۸) جننا (۹) بچہ کا پیدائش کے وقت بولنا یعنی جو زندہ پیدا ہونے کی علامت ہے (۱۰) وکالت (۱۱) وصی ہونا اور وصیت کرنا اور قاعدہ کلیہ اس قسم کے معاملات کا یہ ہے کہ جو چیز آدمی کا حق ہے وہی ثابت ہوتی ہے لیکن حق اللہ یعنی جرم اس سے ثابت نہیں ہوتے اور اگر ایسا امر ہو کہ حق اللہ اور حق عباد دونوں کو شامل ہو جیسے زنا تو حق الناس ثابت ہو جائے گا حق اللہ ثابت نہ ہوگا اور شہادت سماعی کی چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ ہر ایک اصل گواہ کے بیان پر دو گواہ فرع کے ہوں پس اگر دو گواہوں کے بیان کی گواہی دیں تو مسومع نہیں۔ دو اصل گواہ حاضر ہوں یا مرگے ہوں یا سفر میں ہوں یا بیماری سے نہ آسکیں یا قید ہوں یا ظالم کے ڈر سے بھاگ گئے ہوں یا باہر نہ نکل سکیں پس جس صورت میں اصل گواہ کا حاضر ہونا ممکن ہو فرع کی شہادت مسومع نہ ہوگی۔ تین وہ صفات اور شرائط جو گواہ اصل میں ذکر ہوئے وہ فرع میں بھی موجود ہوں پس اگر وہ صفات نہ حاصل ہوں تو فرع کی شہادت قبول نہ ہوگی (۲) اصل گواہ کو نام لیکر معین کر دے کہ فلاں سے سنا ہے اگر ذکر نہ کرے گا تو گواہی معتبر نہیں ہے اور اگر گواہ فرع کے بیان کو اصل گواہ تصدیق نہ کرے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں فرع کی گواہی کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور بعض کے نزدیک اگر فرع کے گواہ اول سے زیادہ معتبر ہوں تو ان کا قول مسومع ہوگا۔ اور اگر یکساں ہو تو مسومع نہ ہوگا اور بعض عالم مساوی ہونے کی صورت میں سماعت کرتے ہیں اور اس قسم کی شہادت کے تین مرتبے ہیں (۱) اعلام ہے یعنی اصل گواہوں نے ان سے بیان کیا ہو کہ تم فلاں امر کے گواہ رہنا (۲) یہ ہے کہ حاکم کے اجلاس میں ان گواہوں نے ان گواہوں کا بیان سنا ہو (۳) یہ ہے کہ کچھری کے سوا کسی دوسری جگہ اصل گواہوں سے انہوں نے سنا ہو اس تیسری قسم میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ معتبر ہے اور ضرورت ہے کہ اس صورت میں اول میں یہ گواہ بیان کریں کہ ہم کو گواہ اول نے گواہ کر کے بیان کیا ہے اور دوسری صورت میں کہیں کہ ہم نے حاکم کی مجلس میں سنا کہ انہوں نے اس طرح گواہی دی اور تیسری قسم میں لازم ہے کہ بیان کریں کہ ہم نے ان کو اس طرح کہتے سنا ہے۔

سترہواں باب

اقرار اور وصیت کے بارہ میں اس میں دو مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اقرار کے بیان میں اور اسکی دو قسمیں ہیں حق کا اقرار کرنا یا قرابت اور رشتہ کا اقرار کرنا اور اس باب میں چند فضلیں ہیں۔ پہلی فصل حق کے اقرار کرنے کے بیان میں اور اسکی چودہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مقرر بالغ ہو کہ نابالغ کا اقرار معتبر نہیں البتہ اس کا یہ اظہار کرنا کہ محکوم احتمال ہوتا ہے۔ میں بالغ ہوں بشرطیکہ قرین قیاس ہو صحیح ہے نہ گواہوں کی ضرورت ہے نہ قسم کی۔ لیکن اگر اقرار کرے کہ میں سن بلوغ کو پہنچ گیا تو اس کا بیان عمر کی بابت بدون گواہوں کے مقبول نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کا اقرار معتبر نہیں۔ اگر جنون دوری ہو تو صحت کی حالت میں اقرار کرنا درست ہے (۳) اقرار کو کسی بات پر معلق نہ رکھے مثلاً یہ کہے کہ زید کہے یہ عمر و گواہی دے پس اگر معلق کرے گا تو صحیح نہیں ہے اور اقرار ہر زبان میں معتبر ہے عربی میں ہو یا غیر عربی میں (۴) اقرار کا قصد ہو پس مست اور سوتے کا اقرار اور جس کے مزاج میں سہو غالب ہو اور جو اکثر خطا کرتا ہو صحیح نہیں اور بعض تجہد کہتے ہیں کہ مست کی مستی حرام چیز ہے تو اس کا اقرار معتبر ہے اور وہ اپنے اقرار پر یا خود ہو سکتا ہے یا نہیں اختلاف ہو (۵) مقرر آزاد ہو کہ بندہ کا اقرار جو مولے سے منعلق ہو اسکی جان کی بابت ہو یا مال کی معتبر نہیں ہے بلکہ جو مال کی بابت وہ اقرار کرے آزاد ہونے کے بعد اس کا اس سے مواخذہ ہوگا اور اگر وہ غلام ہو اپنے میاں کی اجازت سے لین دین کرنے کا مختار ہو اور وہ لین دین کے متعلق کچھ اقرار کرے تو صحیح ہے اسی طرح اسکا وہ اقرار جو مال سے علاوہ نہ رکھے جیسے اپنی زوجہ کو طلاق دینے کا اقرار کرنا (۶) یہ ہے کہ مقرر باختیار ہو پس اگر زبردستی کسی سے اقرار کرادیں تو صحیح نہیں (۷) فعل مختار ہو پس سفیہ کا اقرار کرنا سوائے طلاق و نکاح اور جرم کے جس میں قصاص ہو اور مفلس کا اقرار جس کو حاکم نے اسکے مال سے قرض ادا کرنے کیلئے بے اختیار کر دیا ہو عین مال کی بابت صحیح نہیں ہاں دین کی بابت صحیح ہے اسی طرح بیمار کا اقرار کرنا تہائی ترک سے زیادہ کی نسبت کسی غیر کے واسطے جبکہ گمان اس بات کا ہو کہ ورثہ کے نقصان پہنچانے کو کیا ہے صحیح نہیں لیکن محمل اتہام نہ ہو یا خود وارث کے حق میں ہو تو اصل متروکہ سے نکالا جائے گا۔ (۸) جس کے لئے اقرار کرے اسکو لیاقت اس بات کی ہوئے کہ اس کے لئے اقرار کریں پس اگر کسی فرشتہ یا دیوبھوت کے لئے اقرار کرے یا دیوار و زمین کیلئے تو صحیح نہیں اور اگر کسی جانور کے لئے اقرار کرے تو اس میں اختلاف ہے بقول بعض کے بطلان کا احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس مقرر سے پوچھنا چاہئے پس اگر وہ بیان کرے کہ اس دابہ یعنی جانور کے سبب سے مجھ پر لازم ہے تو بعض کہتے ہیں کہ مالک متعلق ہے اور اقرب یہ ہے کہ پھر پوچھنا چاہئے پس اگر کسی خیانت کے تادان سے جو کسی

شخص سے متعلق ہو تفسیر کرے تو اگرچہ اس شخص کو معین نہ کرے تو اقرب یہ ہے کہ قبول کرے اور تعین کی اس سے درخواست کریں اور بطلان کا احتمال بھی اس صورت میں ہے اور اگر بندہ کیلئے اقرار کرے تو اسکے مولے سے اقرار ٹھیرے گا اور اگر سجد یا مدرسہ کے لئے اقرار کرے اور اسکی ایسی وجہ بیان کرے جو ممکن ہو مثل وقف یا وصیت کے یا مطلق کہے تو صحیح ہے اور اگر اقرار کی وجہ کسی محال بات کو قرار دے تو لغو ہے بعض کے نزدیک اس صورت میں اقرار کو باطل جانتے ہیں اور حل کیلئے اقرار کرے تو بھی یہی حال ہی اور اگر وہ حل منافع ہو جائے پس اگر اس اقرار کو وصیت سے نسبت دی ہو تو باطل ہے اور باقی ورثہ سے متعلق ہوگا اگر میراث کو سبب اقرار کا گردانا ہو اور اگر حل متعدد ہوں تو میراث کی طرح تقسیم کر لیں اگر وصیت نہ ہو ورنہ سب برابر تقسیم کر لیں کہ وصیت میں بدون فرق قرار دینے کے کمی و زیادتی نہیں ہو سکتی (۹) جس کیلئے اقرار کرے وہ مقرر کی تکذیب نہ کرے کہ اگر وہ اس کی تکذیب کرے تو کسی چیز کا متحقق نہیں مگر اس صورت میں کہ تکذیب کے بعد اقرار کو قبول کرے اور غلام کا اقرار کسی شخص سے اگر کوئی کرے اور وہ شخص منکر ہو تو شیخ کے قول پر وہ غلام آزاد ہو جائے گا (۱۰) یہ کہ مقرر اسکا مالک ہو سکتا ہے پس اگر کسی مسلمان کے لئے سور یا شراب کا اقرار کرے یا کافر کیلئے قرآن کا یا مسلمان غلام کا تو اقرار صحیح نہیں اور بعض علماء مصحف اور غلام کے اقرار کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حاکم شرع حکماً فروخت کر دے گا (۱۱) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اسکا مالک ہو سکے یعنی وہ شے ملوک ہونے کی قابلیت رکھتی ہو پس اگر کسی آزاد کا کوئی اقرار کرے کسی شخص کے لئے تو صحیح نہیں اسی طرح اگر فضلہ انسان کا یا مردار کی کھال کا اقرار کرے ہاں اگر اس شخص کے لئے اقرار کرے جو اس کھال کا استعمال حلال جانتا ہو تو صحیح ہے اور اگر کسی شخص کے لئے ایک گیموں کو دانہ کا یا اخروٹ کے چھلکے کا اقرار کرے تو لازم ہے کہ اسکو دے اگر طے لکھا مال نہ کہیں (۱۲) وہ چیز مقرر کا مال نہ ہو پس اگر یہ کہے کہ میری فلاں شے فلاں شخص کی ہے تو صحیح نہیں (۱۳) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی شے ہو جس پر اقرار کے احکام جاری ہو سکیں پس اگر وہ شخص جس کے لئے شرع سے ثابت ہوا ہو کہ کسی نے اس پر کچھ توقفت کیا ہے اور وہ اسکا دوسرے کیلئے اقرار کرے تو صحیح نہیں (۱۴) مال مقررہ جبکا اقرار کرتا ہے مقرر کے قبضہ میں ہو پس اگر دوسرے کی چیز کا اقرار کرے تو صحیح نہیں۔ دوسری فصل قرابت اور رشتہ داری کے اقرار میں واضح ہو کہ اس قسم کے اقرار میں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے تین چیزیں اور شرط ہیں (۱) یہ ہے کہ مقرر کا ملحق ہونا ممکن ہو پس اگر کسی ایسے شخص کو جس کا نسب معلوم ہوا پنا بیٹا قرار دے یا کسی بوڑھے یا اپنے سے بڑے آدمی کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے یا بہن کا یا اپنے سے اسقدر چھوٹے کا جو اس کا فرزند حسب عادت نہ ہو سکے تو باطل ہے اسی طرح اس شخص کا اقرار کرنا جس کے اقرار سے شرعاً ممانعت ہی جیسے ولد الزنا اور وہ فرزند جس کی ماں پر اسکی بابت تہمت لگا گئے لعان کر چکا ہی۔ اگرچہ اس صورت میں وہ

اس کی میراث پائے گا اور اگر یہ کہے کہ میرا بیٹا ہے زنا سے تو آیا اقرار اس قسم سے ہے جس میں اقرار کے بعد اس کے منافی کو لگا دیتے ہیں اور پہلی زبان پکڑی جاتی ہے اور بعد کے لفظ کا اعتبار نہیں ہوتا یا کہ کلام واحد تصور ہو کر اقرار باطل ہوگا اس میں اختلاف ہے (۲) مقررہ کا تصدیق کرنا سوائے میت اور مجنون اور صغیر کے کہ صغیر کا انکار کرنا معتبر نہیں ہے اگرچہ بلوغ کے بعد انکار کرے اور اگر دو شخص یا زیادہ ایک دوسرے کو اپنا عزیز تصدیق کریں سوائے باپ بیٹے ہونے کے مثلاً بھائی بھائی قرار دیں تو صحیح ہے لیکن ان دونوں کے سوائے ان کے دوسرے وارث ہر اس اقرار کا اثر نہ ہوگا (۳) کوئی دوسرا مقرر کے خلاف پر مدعی نہ ہو پس اگر ایک فرزند کی فرزند کی کا دو شخص اقرار کریں تو مدعی کہلا میں گے اور گواہی پر مدار ہوگا اور اگر چاہیے کہ مقابلہ میں بھائی کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اسکو مال میت دینا پڑے گا اور اگر زوجہ فرزند کی فرزند کی کا اقرار کرے اور بھائی اس کی تصدیق کریں تو مال فرزند کو ملے گا اور اگر وہ تکذیب کریں تو آٹھویں حصہ سے زائد جو زوجہ کو پہنچے گا وہ اس فرزند کو دے گی اور اگر بھائی دعویٰ کریں کہ ہمارے ایک بھتیجا ہے اور میت کی زوجہ منکر ہو تو زوجہ کا ربع حق نکال کر باقی مال ان کو اس بھتیجے کا دینا ہوگا اور اگر وہ فرزند کسی دوسرے کے فرزند میت ہونے کا اقرار کرے تو اپنے حصہ میں سے نصف اسکو دینا پڑے گا اور اگر یہ دونوں تیسرے کا اقرار کریں تو اسکو ثلث دیں اور جس صورت میں یہ دو تو عادل ہوں تو نسب اور میراث دونوں چیز ثابت ہوں گی۔

تیسری فصل اقرار کے احکام میں واضح ہو کہ جب کسی معلوم شخص کے لئے کسی مال کا اقرار ہو تو مقرر اس مال کا دینا لازم ہے اور ہمیشے کا اقرار کرے تو متعارف بلد پر عمل کریں اور اگر چند قسم متعارف ہوں تو غالب کا اعتبار ہوگا اور اگر کوئی فرو شائع نہ ہو تو جو مقر تعیین کیے اور اگر محل اقرار کرے تو صحیح ہے اور حاکم اسپر زور ڈالے گا کہ تفسیر کرے مثلاً یہ کہے کہ کچھ مال یا بہت سا مال یا بڑا مال یا نفیس مال میرے ذمہ ہے تو اس سے تفسیر کرائی جائے گی مگر تفسیر ایسی ہو کہ عرف میں اس کو مال کہتے ہوں۔ پس اگر بادام کے پھلکے سے یا گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے تو صحیح نہیں اور شیخ طوسی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مال کثیر سے مراد اشی ہیں کیونکہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ لفظ کثیر کو آئمہ معصومین علیہم السلام نے اشی سے تعبیر کیا ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے کیونکہ حدیث مذکور تندر کے باب میں وارد ہے اور تندر سے اقرار پر سند لانا قیاس ہے اور اقرار مجہول کی پسندہ صورتیں ہیں (۱) شے کا اقرار کرنا اور وہ مال سے عام ہے پس اگر حد قذف یا شفعہ سے اسکی تفسیر کرے تو قبول ہوگی اور اگر نجس گوشت سے تفسیر کرے تو مسموع نہیں اور بعض مجتہد اس کو بھی جائزہ جانتے ہیں دوسرے مال کا اقرار کرنا اس صورت میں اسپر وہ شے جسکو عرف میں مال کہیں لازم ہوگا اگرچہ قلیل ہو پس اگر مال نہ ہو تو داخل نہیں جیسے نجس گوشت اور اگر گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے

تیسری فصل

تو آیا جائز ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہوا (۲) اسم جنس کا یعنی ایک عام چیز کا اقرار کرے جیسے سونا چاندی تیل اس صورت میں جو مقرر بیان کرے وہ ہی ٹھیک ہے (۴) قسم ہے صیغہ جمع سے اقرار کرنا مثلاً روپیہ یا اشرفیاں بولے تو تین یا تین سے زیادہ پر محمول ہوگا اگر کہے کہ میں نے دو مراد لئے ہیں کہ دو بھی اردو فارسی وغیرہ میں جمع ہے تو اقرب یہ ہے کہ قبول ہوگا (۵) قسم کوئی گنتی کا لفظ بولے سو ہزار وغیرہ تو اسکی تفسیر کا کہ کیا چیز مراد ہے اسی مقرر پر مدار ہے اگر چہ گہوں کا دانہ بتلائے (۶) قسم یہ ہے کہ صلہ میں ابہام کرے جیسے کہ عَلَيَّ مِنْ وَاحِدٍ إِلَى الْعَشْرَةِ کہے یعنی اس کے لئے میرے ذمہ ایک سے دس تک آتے ہیں کہ اس صورت میں آٹھ کا بھی احتمال ہے اور دس کا اور نو کا بھی احتمال ہے اور پانچ کا بھی (۷) ابہام وصف جیسے عربی میں ہے لَهُ عَلَيَّ دَرَاهِمٌ نَاقِصٌ کہنا یعنی مجھ پر ایک ناقص درہم ہے یا یہ کہنا کہ لَهُ عَلَيَّ مَالٌ عَظِيمٌ جَلِيلٌ نَقِيسٌ یعنی مجھ پر مال عظیم جلیل نفیس ہے (۸) جزویں ابہام کرنا جیسے نصف کہنا کہ اس صورت میں کسی مالیت کی چیز کو معین کرنا پڑے گا جس کا وہ نصف ہے اور اگر درہم اور نصف کہے تو بعض کہتے ہیں کہ درہم کا نصف مراد ہوگا (۹) کنایۃ اقرار کرنا لَهُ عَلَيَّ كَذَا کہنا کہ مجھ پر اس کا اتنا ہے تو عَلَيَّ شَيْءٌ کے حکم میں ہوگا اور اگر لَهُ عَلَيَّ كَذَا دَرَاهِمٌ دَرَاهِمًا کہے جن میں اول کو رفع اور دوسرے کو نصب اور تیسرے کو جرہ بولتے ہیں تو اقرب یہ ہے کہ مراد اس کی واحد ہے کیونکہ لفظ درہم اول میں کذا کا بدل ہے اور دوسرے تمیز ہوگا اور تیسرے میں مضاف الیہ مگر صورت آخر میں بعض درہم کا بھی احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نصب میں ہیں درہم کا احتمال ہے کیونکہ اول وہ عدد جس کی تمیز مشوب ہو۔ ان میں اقل درجہ میں ہیں اور جرہ میں سو درہم کا احتمال ہے کہ اقل عدد جس کی تمیز مجرور ہو اضافت کے ساتھ وہ سو ہیں اور کذا کذا درہم کہے تو حالت نسب اور جرہ میں اول کے مثل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نسب میں گیارہ کا احتمال ہے اور اگر حرف عطف کے ساتھ ہو تو حال نسب میں اکیس سمجھے جائیں گے (۱۰) عطف وغیرہ سے ابہام کرنا مثلاً لَهُ عَلَيَّ دَرَاهِمٌ وَدَرَاهِمٌ کہنا کہ احتمال ہے کہ تین درہم مراد ہوں اور اگر وہ کہے کہ دوسرے درہم سے میرا مقصود تیسرے کی تاکید تھا تو صحیح ہے اور اگر کہے کہ تیسرے سے اول کی تاکید مراد تھی تو معتبر نہیں (۱۱) ظرف میں ابہام کرنا یا مثل اس کے دوسری چیز میں جیسے کہ لَهُ زَيْنٌ فِي خَيْرَةٍ يَاكُ تَمَنَّا فِي غَلَّةٍ يَا قِمَاشٍ فِي عَيْبَةٍ يَاكُ أَلْفٌ فِي صَنْدُوقٍ يَعْنِي فَلَانَ خَيْرٌ فَلَانَ شَيْءٍ میں تو ظرف داخل اقرار نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جو چیز بدو کسی طرف کے نہیں ہوتی اس میں ظرف کا بھی اقرار ہے اور جانور کا اقرار کرنا اس کی زین کا اقرار ہے۔ لیکن غلام کا اقرار کرے تو اس کے عمامے اور جامیہ سروتن کا اقرار نہیں ہے (۱۲) اعیان میں ابہام کرے جیسے لَهُ هَذَا الثَّوَابُ يَاكُ هَذَا الْعَبْدُ کہے اس صورت میں درخواست تبعین کی اس سے کی جائے گی کہ معین کرے کونسا

کپڑا یا غلام۔ پس در صورت معین کرنے کے اگر مقررہ منکر ہو تو اس کو قسم دی جائے اور حاکم مقررہ سے وہ چیز نکال لے گا یا مقرر کو دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر مقررہ تصدیق کرے تو اس کو دیویوں (۱۳) ابہام استخراجی اور یہ اس وقت معتبر ہے جبکہ مقرر اس کا عالم ہو پس اگر کسی شخص کو پڑھائیں تو کوئی حکم اس پر مرتب نہیں ہو سکتا اور مثال اس ابہام کی یہ ہے کہ مثلاً جبر و مقابله کے قاعدے سے کہے کہ زید کا بھپڑ ایک مال ہے اور نصف مال عمر کا اور عمر کا بھپڑ ایک مال ہے اور نصف مال زید کا پس بطریق جبر و مقابله ہر ایک کا مال چار ہے اور ان میں ہر ایک کچھ دینے چاہئیں اور چھ کیا ہیں اس کی تفسیر مقرر سے کرانی چاہئے (۱۴) ابہام جالی جو حل ہو سکے اس میں مقرر سے رجوع ہو مثلاً یہ کہے کہ لَہْ عَلٰی مِنَ الْفَضَّةِ بوزن هذا الصخرة او بقدر وزن عند زید (۱۵) عموم کی راہ سے ابہام ہو مثلاً یہ کہے کہ جو کچھ میرے پاس ہے زید کا ہے اور اگر یہ کہے کہ فلاں کا میرے ذمہ اس کے مال سے زیادہ ہے تو اس شخص کے مال سے کسی قدر زیادہ دینا چاہئے اور اگر اس صورت میں دعوے کرے کہ میں اس کے مال کو کم سمجھتا تھا تو قسم کھانی پڑے گی اور اقرار عین کا ج طرح صحیح ہے اسی طرح دین کا اقرار درست ہے پس اگر کہے فلاں زر قرضہ جو زید کے ذمہ ہے بکر کا ہے اور میرا نام فرضی طور سے ہے تو صحیح ہے اور اگر کہے بھپڑ ہزار چاہئیں اور وہ کہے ہاں یا جی میں اس کا اقرار کرتا ہوں تو ہزار لازم ہو جائیں گے اور اگر جواب میں کہے تول لے پر کھ لے یا کہے مجھے اقرار ہے اور اس کا اس کا لفظ نہ کہے تو اس صورت میں اقرار نہیں ہے کیونکہ عرف کی رو سے پہلی عبارتوں پر ٹھٹھے اور ہنسی کا احتمال ہے اور آخر کی صورت میں خیال ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ میں مقرر ہوں اس کا حق تیرے لئے دوسرے کے اوپر چوتھی فصل منافیات اقرار کے بیان میں اور ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ قبول ہو دے دو شرط کے ساتھ اول یہ کہ اقرار کے بعد اس میں سے استثناء کرے اس قدر جو کہ اصل اقرار سے مساوی یا زائد نہ ہو بلکہ کمتر ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے میرے پاس دس درہم ہیں مگر دو درہم یعنی دو درہم کم تو یہ اقرار آٹھ درہم کا اقرار ہوگا (۲) یہ کہ استثناء متصل ہو پس اگر بے فاصلہ نہ کہے بلکہ کچھ دیر کے بعد کہے کہ الا دو درہم تو صحیح نہیں ہے اور بالاتفاق تمام علماء کے نفی سے استثناء کرنا اثبات ہے اور اثبات سے استثناء کرنا نفی ہے مگر اس میں ابو حنیفہ مخالف ہے اس کے نزدیک نفی سے استثناء کرنا اثبات نہیں اور اگر استثناء متعدد ہو بذریعہ حرف عطف کے یا کہ دوسرا استثناء پہلے سے زیادہ ہو تو دونوں عدد مستثنیٰ عدد اول سے خارج کئے جائیں گے مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے مجھ پر دس درہم ہیں الا تین درہم یا کہے مگر دو درہم مگر چار درہم پس ان دونوں صورتوں میں چار درہم کا اقرار ہوگا اور اگر حرف عطف نہ ہو اور استثناء جنس سے ہو تو صحیح ہے بشرط اس بات کے کہ مستغرق نہ ہو اور اگر استثناء تتردید کے ساتھ ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے دس درہم

مجھ پر آتے ہیں۔ الا تین درہم یا چار درہم تو صحیح نہیں اور اس میں احتمال ہے چھ کا اور سات کا اور اگر کہے کہ فلاں کا مجھ پر ایک درہم بلکہ ایک درہم تو اس میں اختلاف ہے اقوے یہ ہے کہ ایک درہم کا اقرار کرے ہاں اگر وہ خود کہے کہ میرا مطلب دو درہم ہیں تو دوسری بات ہے اور اگر دو جملوں کے بعد استثنا واقع ہو مثلاً یہ کہے اس کے مجھ پر دس درہم آتے ہیں اور ایک کپڑا اگر ایک درہم تو علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ استثنا کا تعلق دو نو جملوں سے ہوگا اور بعض کے نزدیک بغیر جملہ سے یعنی کپڑے سے تعلق ہوگا دوسری قسم استثنا مردود یعنی جو نہ مانا جائے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اقرار کرے کہ مجھ پر ہزار دینار چاہئے ہیں۔ شراب کی قیمت یا سور کی یا اس مال کی قیمت جسکو ابھی میں نے وصول نہیں کیا کسی مسلمان کیلئے شراب یا سور کا اقرار کرے کہ ایسی صورتوں میں جو بات اصلی اقرار کے خلاف بیان کی وہ مسموع و مقبول نہ ہوگی۔ دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں اور اسمیں تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل وصیت مالی کے بیان میں اسمیں چند شرطیں ہیں واضح ہو کہ وصیت سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اپنے مرنے کے بعد کسی چیز کا یا کسی آمدنی کا مالک گردانے اور بعض کے نزدیک ایک شخص کا ایک چیز کے تصرف میں مسلط کرنا ہے اپنی وفات کے بعد بہر حال وصیت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے وصیت لفلان ھکذا یا کہ افعلوا لکن اکہنا ہے میں لفظ بعد وفاقی کے یعنی میں نے وصیت کی فلاں شخص کیلئے فلاں چیز کی مثلاً یا یہ کہے کہ میرے بعد اس قدر روپیہ خیرات کر دینا اور اتنے روپیہ میں میرا حج کرا دینا اور جو اس کی مثل اور وصیت کا عربی زبان میں ادا کرنا لازم نہیں ہے اگر عربی بولنے پر قادر ہو اور اگر بول سکتا ہو اور لکھائے یا اشارہ کرے تو اس پر عمل واجب نہیں اگرچہ اس کے لکھنے کے وقت حاضر ہوں دوسرے قبول کرنا اس شخص کا ہے جس کے لئے وصیت کی خواہ زبان سے قبول کرے قبلت کہے مثلاً یا تصرف کرنے سے اس چیز پر قبول کرنا حاصل ہو اور قبول کی شرط اس موقع سے مخصوص ہے کہ موصی کہ معنی جس کے حق میں وصیت ہے محصور و مخصوص ہوں باقی غیر محصور جن کا حصر شمار نہ ہو سکے مثلاً نادار سید و نپریا مسجد یا ہل پر وصیت کرے تو قبول شرط نہیں۔ باقی اس میں اختلاف ہے کہ آیا قبول زندگی میں بھی ہو سکتا ہے یا موصی کے مرنے کے بعد بعضے کی رائے یہ ہے کہ قبل مرنے کے قبول صحیح نہیں ہے اور قبول کا ایجاب سے متصل ہونا شرط نہیں۔ پس اگر وفات کے بعد قبول کرے صحیح ہے اور موصی کی حیات میں وصیت کے قبول سے انکار کیا ہو تو اس کی وفات کے بعد پھر قبول کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جائز ہے لیکن اگر وفات کے بعد قبول سے پہلے پھیر دے تو وصیت جائز رہے گی۔ اور اگر قبول اور قبض سے پہلے رد کر دے تو لغو ہے بالا تفاق اور اگر قبول کے بعد اور قبض سے پہلے رد کر دے اسمیں اختلاف ہے اور اگر قبول کرنے سے پہلے مر جائے تو اس کے وارث کو قبول کا اختیار ہے خواہ وفات اس کی پہلے

ہو خواہ بعد اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں وصیت باطل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر موصی کی غرض اسی میت سے ہو تو وصیت باطل ہے در نہ صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موصی لہ موصی کے بعد مرے تو اسکے وارث کو قبول کا اختیار ہے اور اگر پہلے مر گیا تو باطل ہو جائے گی اور جس صورت میں ورثاء کے اختیار کے قائل ہوں تو ان کا حکم قبول اور رد میں ان کے مورث کا ہے لیکن خواہ نہ لیں اور جو مسائل گزرے اور اگر موصی لہ کے کوئی وارث ہی نہ ہو تو وصیت ورثہ موصی کی طرف منتقل ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں حق امام ہے (۳) یہ کہ موصی بالغ ہو کہ وصیت طفل کی صحیح نہیں اور وصیت طفل شعور دار کی اور جس کی عمر دس سال کی ہو اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر دس برس کا بچہ کسی نیک کام کی وصیت کرے اسکی وصیت صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مرد ہے تو آٹھ برس کی عمر میں بھی وصیت کرنا صحیح ہے اور عورت ہی تو ساتویں برس میں وصیت درست ہے (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ کی وصیت صحیح نہیں (۵) رشید ہو پس وصیت کرنا سفیہ کا جس کی عقل درست نہ ہو صحیح نہیں۔ (۶) بعض کے نزدیک باب خیر میں درست ہے اور بعض کے نزدیک مطلقاً درست ہے اسی طرح جو شخص اپنے کو زخمی کرے اور اس میں خوف مرنے کا ہو اسکی وصیت بھی درست نہیں کہ وہ بھی سفیہ ہے (۶) قصد کرے پس وصیت سوتے اور وصیت کی اور غشی کے عالم میں معتبر نہیں ہے (۷) موصی لہ وصیت کے وقت موجود ہو پس اگر محل کے حق میں وصیت کرے تو وصیت کے وقت محل کا ہونا ضروری ہے اور اگر شبہ ہو کہ ہے یا نہیں تو وصیت صحیح نہیں ہے (۸) اس شخص کو مالک ہونے کی لیاقت ہو پس فرشتے یا جانوروں کے لئے وصیت صحیح نہیں۔ ہاں اگر جانوروں کے چارہ دینے کا قصد کرے تو صحیح ہے (۹) وصیت کرنے والا اور جس کے نام وصیت ہو دونوں آزاد ہوں مگر غلام کی وصیت درست نہیں اور نہ غلام کے نام درست ہے گو ہم قائل ہوں کہ غلام کسی چیز کا مالک ہو سکتا ہے اور وصیت جو اس نے غلامی کی حالت میں کی ہو اس کے آزاد ہونے پر بھی نافذ ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اولیٰ نافذ ہونا ہے اگر اپنی آزادی پر مشروط کی ہو اور آدمی اپنے غلام کے نام وصیت کریں تو صحیح نہیں ہے اور بعد آزاد ہونے کے اس پر تصرف ہوگا اگر ثلث مال اس کی آزادی کو وفا کرے (۱۰) جس کے نام وصیت کی ہے اس پر وصیت کرنا شرعاً درست بھی ہو وے پس ظالموں پر وصیت کرنا یا کتب ضلالت کے لئے یا کافر حربی کے لئے وصیت کرنا درست نہیں اگرچہ عزیر ہو اور بعض علماء عزیر کے حق میں درست جانتے ہیں اور کافر ذمی پر وصیت کرنا صحیح ہے اور بعض مجتہد مطلقاً جائز نہیں جانتے اور وصیت کنندہ میں اسلام شرط نہیں ہے پس اگر کوئی کافر کسی مسلمان کے لئے وصیت کرے اور وہ چیز ایسی ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے تو وصیت درست ہے اور اگر شراب وغیرہ کی مسلمان کے لئے وصیت ہو تو درست نہیں (۱۱) موسیٰ یہ یعنی جس چیز کی وصیت کرے ایسی چیز ہو کہ اس پر ملکیت ہو سکے پس آزاد آدمی کے دینے کی وصیت کرنا اور مال وقف

کی وصیت کرنا یا کنیز ام ولد کی اور گوشت مردار کی اور گوہ کی اور جانوروں کے فضلے کی اور کپڑوں کی وصیت درست نہیں ہے اسی طرح شراب اور سور کی مسلمان کیلئے لیکن ذمی کی ذمی کے لئے ہو تو درست ہے (۱۲) یہ کہ وصیت ثلث مال سے ادا ہو سکے پس تنہائی مال سے زیادہ کی وصیت بدوین رضامندی و رثاء کے زائد میں باطل رہے گی اور وارث کی اجازت و وفات کے بغیر بقول اتفاق معتبر ہے لیکن وفات سے قبل میں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک صحیح ہے بعض انکار کرتے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ اجازت وارث کی اس صورت میں انفاذ وصیت ہے یا ابتداء عطیہ ہے۔

دوسری فصل وصیت کے اقسام میں اور وصیت مطلق کے احکام میں واضح ہو کہ وصیت کی چار قسمیں ہیں (۱) وصیت واجب جیسے ادائے حقوق واجب کے لئے وصیت کرے خواہ حق لاشہ ہوں خواہ حق الناس (۲) وصیت سنت جیسے کم مقدار میں وصیت کرنا پس ربح مال کی وصیت ہی خمس کی وصیت بہتر ہے اور امر چہارم کی وصیت ثلث سے اولیٰ اور ثلث نصف سے افضل ہے اور بعض عالم در صورت و رثاء کے مستغنی ہونے کے ثلث کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور اگر ان کی حالت اوسط درجہ پر ہو تو ربح مال کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور نادار ہوں تو خمس وصیت کو بہتر جانتے ہیں دوسری مثال وصیت مستحب کی یہ ہے کہ آدمی کلمہ شہادتین اور امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام اور جمیع فرمودہ رسول کی وصیت کرے (۳) قسم حرام جیسے شراب اور سور کی وصیت کرنا اور مثل اس کے (۴) قسم مکروہ وہ زیادہ مقدار کی وصیت کرنا ہے اور اگر وصیت میں حصہ کشتی نہ ہو تو سب برابر ہونگے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ عہدہ و خالہ بطریق میراث کے حصہ لیں گے اور وصیت کرنا بیگانوں کے نام اور ولی نعمت کے نام اور حق زکوٰۃ پر اور سبیل اللہ پر اسی تفصیل سے ہے جو وقف میں بیان ہوئی اور وصیت کرنی غیر موجود اور مہول شے کی درست ہے اور تعین اس کی موصی کے انتقال کے بعد وارث کے ہاتھ ہے پس اگر مال کی یا نصیب کی یا مال قلیل یا عظیم کی وصیت کرے تو اس کا کھولنا وارث کی رائے پر ہے اگر مورث کا عندیہ معلوم نہ ہو اور جزو کے لفظ سے مراد عشر یعنی دسواں حصہ ہوتا ہے چنانچہ حسن بن ابان بن تغلب کی روایت میں امام جعفر صادق سے مروی ہے اور بعض احادیث صحیح کی رو سے جزو سے مراد ساتواں حصہ ہے اور بعض میں ثلث کا ساتواں حصہ فرمایا ہے اور روایات صحیح کی رو سے ہم سے مراد آٹھواں حصہ ہے اور روایات ضعیفہ میں چھٹا حصہ وارد ہے اور شے سے مراد سدس ہے اور اگر مال کثیر کی وصیت کریں تو بعض علماء کے نزدیک اسی درم مراد ہیں جیسے نذر میں مذکور ہوا کہ بعض احادیث میں وارد ہے اور اگر ششیر کی وصیت کرے تو بعض احادیث کی رو سے بیان اور زیور اس میں داخل ہے اور صندوق کی وصیت ہو تو جو کچھ اس میں ہے وہ بھی شامل ہے اسی طرح کشتی کا حال ہے کہ لدی لدائی دینی پڑے گی۔ تیسری فصل وصی کرنے کے بیان میں اور وہ ایک

ولایت ہے کسی حق کے نکالنے پر یا کسی حق کے حاصل کرنے پر اصلی ولی اور مجنون کے باپ اور دادا میں اور جب کو وہ وصی گردلے اسکی ولایت طفل پر صحیح ہے اور اگر وہ وصی کو وصی کرنے کی اجازت دیں تو صحیح ہے اور اگر منع کریں تو وصی اپنی طرف سے وصی نہیں کر سکتا اور اگر کچھ تصریح نہ کریں تو اس میں اختلاف ہے اور صفار کے نام کا خط امام حسن عسکری علیہ السلام کی طرف سے جواز کی تائید کرتا ہے اور وصی میں آٹھ چیزیں چاہئیں (۱) یہ کہ عاقل ہو پس دیوانہ کو وصی نہیں کر سکتے اور اگر بعد میں مجنون ہو جائے تو وصایت اس کی جاتی رہے گی اور اگر پھر اچھا ہو جائے تو آیا پھر وصی قائم ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر دورہ پڑتا ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ افاقہ اور صحت کے وقت درست ہے (۲) یہ کہ بالغ ہو اگر تنہا وہی وصی ہو پس تنہا بچہ کو وصی کرنا درست نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ کسی بالغ کو شریک نہ کریں اور شرکت کی صورت میں بالغ کا تصرف نابالغ کے بلوغ تک نافذ ہے (۳) مسلمان ہو اگر وصیت کرنے والا بھی مسلمان ہو یا کافر ہو لیکن وہ مسلمان بچوں پر وصی بنائے (۴) عادل ہو قول مشہور کے موافق پس وصی ہونا فاسق کا باطل ہے اگرچہ بعد میں فاسق ہو جائے اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی وصیت باطل نہیں ہوتی (۵) آقا کی اجازت ہو اگر غلام وصی ہو اور آقا اپنے غلام کو وصی کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) وصی سے اولیٰ موجود نہ ہوں۔ پس اگر باپ دادا کے ہوتے دوسرے کو وصی گردانیں تو صحیح نہیں (۷) وصی سے کارردائی ممکن ہو۔ پس اگر مرض یا پیری کی وجہ سے یا سفاہت کے سبب سے کام کر نیسے عاجز ہو تو آیا اس کی وصایت باطل ہے یا صحیح ہے اور حاکم ایک اور شخص کو اس کا شریک کر دے اس میں اختلاف ہے اور اگر بعد میں عاجز ہو جائے تو حاکم دوسرے شخص کو اس کا شریک کر دے گا (۸) صیغہ کہے یعنی اَوْصِیْتُ الْیَنْکَ میں نے تجھ کو وصی گردانا یا فلاں بچہ کا معاملہ تیرے سپرد کیا تو میرا وصی ہے اور یہ شرطیں وصیت کے وقت سے وفات تک معتبر ہیں اگر کسی شرط میں خلل واقع ہو تو وصایت باطل ہی اور بعض کہتے ہیں کہ وصیت کے وقت شرط کا ہونا کافی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وفات تک چاہئے اور وصی کا مرد ہونا شرط نہیں پس عورت اور خنثی بھی وصی ہو سکتے ہیں اگر شرائط پائی جائیں شیخ طوسی نے اس پر اجماع کو نقل کیا ہے کہ اخیر شرط نہیں ہے اور سکونی کی روایت میں جو مانعت وارد ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مکروہ ہے یا تنقیہ پر محمول ہے اور یہ ضرور نہیں ہے کہ ایک شخص وصی ہو پس اگر وہ ہیں اور کچھ تصریح نہ ہو تو لکر کام کریں۔ اگر اتفاق نہ کریں تو حاکم ان پر جبر کرے گا کہ اکٹھے ہو کر کام کریں اور وصی پر وصایت کو قبول کرنا واجب نہیں ہے وہ انکار کر سکتا ہے جب تک کہ موسیٰ زندہ ہے اسکو خبر پہنچے اور اگر اس کے انکار کی خبر موسیٰ سے پہلے موسیٰ مر جائے تو مشہور یہ ہے کہ وصی پر امور وصیت کا بھالانا واجب ہے البتہ عاجز ہو تو معذور ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر موسیٰ کی حیات

میں وصی کو خبر نہ پہنچے تو وصیت سے انکار کر سکتا ہے اور وصی امین ہے اسکے ذمہ بدون تعدی و تقریط کے ضمانت نہیں ہے اور جو کام دستور کے موافق و کالتاً دوسرے شخص سے کرائے جاتے ہوں ان میں وکیل کرنا اسکو جائز ہوگا اور وصی اپنا زر قرضہ بے اطلاع حاکم اس مال سے جو اسکے ہاتھ میں ہے وصول کر سکتا ہے اور بشرط علم دوسرے کا دین بھی ادا کر سکتا ہے مگر قرض خواہ سے قسم لے کر کہ اس نے پایا تو نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ جب تک کہ حاکم شرع کے رد و بر و ثابت نہ ہو جائے نہیں دے سکتا ہے اور یہ قول ٹوٹی ہے اور وصی اسی قدر پر اکتفا کرے جس کا اسکو اختیار دیا گیا ہو زیادہ نہ بٹھے پس اگر اس مال پر جو موجود ہو وصی گردانا جائے تو اس مال میں سے جو تازہ حاصل ہو کچھ علاقہ نہ ہوگا اور اگر مطلقاً وصی ہو یعنی کچھ تفصیل اور تشریح نہ ہو تو سب مال اسکے تحت میں داخل ہوگا اور اگر کوئی شخص مر جائے اور اپنے اطفال پر کسی کو وصی نہ کرے تو حاکم اپنی طرف سے امین مقرر کرے گا اسکی موقوفی بحالی کا اختیار حاکم کو ہوگا جب چاہے بدل دے اور اگر حاکم نہ ہو یا اس سے معاملہ رجوع ہونا دشوار ہو تو عام مسلمان پر ہینرگار عادل تاجات پسے اس کا انتظام کر سکتے ہیں اور وصی کرنا بدون دوسرے عادل کی گواہی کے ثابت نہیں ہوتا۔

اٹھارہواں باب

تقسیم ترکہ کے بیان میں میراث سے مراد کسی مال یا حق کا ایک شخص سے اس کی وفات کے بعد دوسرے شخص کی جانب منتقل ہونا ہے ان وجوہ سے جن کا بیان ہوگا بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔ چنانچہ اس باب میں چھ مطلب ہیں۔ پہلا مطلب میراث کے اسباب میں اور وہ سات ہیں (۱) قرابت اور وہ ایک شخص کا دوسرے سے بذریعہ ولادت کے متصل ہونا یا دونوں کا تیسرے شخص سے بطریق حلال اور شرعی کے اور اسکی تین قسم ہیں (۱) قسم میں دو فرقے ہیں کہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں (۱) ماں باپ (۲) اولاد اور ان کی اولاد اسی طرح چھپے تک کسی طبقہ کی ہوں یہ تو فریق ایک دوسرے کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اور سوائے شوہر یا زوجہ میت کے کوئی شخص ان کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتا پس اگر کوئی شخص وفات کرے اور تنہا باپ کو چھوڑے تو کل مال کا وہ وارث ہے اور یہی حال ماں کا ہے اگر اس کے سوا کوئی اور نہ ہو اور اگر ماں باپ دونوں ہوں تو ایک تہائی ماں کو اور باقی باپ کو ملیگا اور اگر ان دونوں کے ساتھ ایک بیٹا بھی ہو تو ماں اور باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ترکہ کا اور باقی ماندہ پسر سے متعلق ہے اور اگر ماں اور باپ اور بیٹی ہو تو چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور نصف دختر کو اور باقی ان سب پر اخلاصاً تقسیم ہوگا یعنی ایک ایک سہام ماں باپ کو اور تین سہام دختر کو بشرطیکہ میت نے حقیقی یا علاقائی دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں نہ چھوڑی ہوں ورنہ باقی ماندہ کو باپ و ماں

اربعا تقسیم کر لینگے۔ یعنی ایک حصہ ماں باپ کو تین حصہ دختر کو چنانچہ آئندہ بیان ہوگا اور اگر دو بیٹیاں اور ماں باپ ہیں تو تہائی بیٹیوں کو اور چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور فقط باپ یا فقط ماں اور بیٹیاں ہوں تو بیٹیاں دو ثلث پائیں گے اور چھٹا باپ کو یا ماں کو جو ہلے گا اور باقی ان پر رد ہوگا پانچ حصے کر کے یا چار حصے کر کے یعنی صورت اول میں پانچ حصے کر کے اور صورت دوم میں چار حصے کر کے اور اگر کوئی شخص فوت ہو اور ایک بیٹا چھوٹے تو تمام مال بیٹے کو ملیگا اور اگر کئی ہوں تو برابر بانٹ لیں گے اور اگر بیٹا بیٹی دونوں ہوں۔ بیٹی کو بیٹے سے نصف ملیگا اور تنہا بیٹی ہو تو کل مال کی مالک وہی ہوگی اور اگر کسی ہوں تو برابر بانٹ لیں گی اور اگر میت کے بیٹا بیٹی نہ ہو اور پوتا پوتی یا نواسا نواسی ہو تو اولاد کی جگہ اولاد کی اولاد تنہا ہوں یا ماں باپ کے ساتھ جمع ہوں قائم مقام ہوں گی اور بطریق مذکور میراث پائیں گی اور ہر ایک ان میں اپنے اپنے مورث کا حق پائے گا جو اس کو ملتا۔ پس نواسا بیٹی کا حصہ لے گا اور پوتی بیٹے کا حصہ پائے گی اور مرد و عورت کی تفریق حصہ میں مثل بیٹا بیٹی کے ہے۔ اور بعض کے نزدیک بیٹا بیٹے کی اولاد اور بعض کے نزدیک بیٹی کی اولاد یعنی نواسا نواسی بحصہ مساوی پائیں گے۔ دوسری قسم میں بھی دو فریق ہیں (۱) بھائی بہنیں اور در صورت ان کے نہ ہونے کے ان کی اولاد اور دوسرا فریق داد ادا دی۔ پردادا پردادی اسی طرح اوپر تک اور یہ دو فریق اس وقت میراث پائیں گے جبکہ اول طبقہ کے پہلے دونوں فریق میں کوئی شخص موجود نہ ہو کہ ماں باپ یا اولاد کے ہوتے ان میں کسی کو حصہ نہ ملے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بھائی چھوٹے اور کوئی وارث نہ ہو تو کل مال کا وہ وارث ہوگا۔ پوری ہو یا مادی اور اگر دو بھائی ہوں یا زیادہ ہوں تو باہم بحصہ مساوی تقسیم کر لیں۔ اسی طرح اگر ایک خواہر یا دو خواہر یا زیادہ ہوں اور اگر بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کو بہن سے دو گنا حصہ ملے گا جیسا کہ بیٹا بیٹی کی میراث کا طریقہ ہے لیکن مادی بھائی بہن بحصہ مساوی پائیں گے اور عینی بھائی بہن ہوتے سو تیل بھائی اور بہن وارث نہیں ہوتے اور مادی بھائی یا بہن حقیقی کے ساتھ جمع ہوں تو چھٹا حصہ مادی کو ملے گا اور اگر ایک سے زائد ہوں تو تہائی کے مالک ہیں اور دونوں صورت میں بقیہ ترکہ حقیقی بھائی بہن کا حق ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ایک حقیقی بہن اور ایک مادی بہن دونوں ہوں تو نصف حقیقی کو اور سدس مادی کو اور باقی ماندہ میں دو تو اربعا شریک ہیں تین حقیقی کو ایک حصہ مادی کو رُو سے ملے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مادی بھائی بہن علاقہ کے ساتھ ہوں تو بقیہ سب پر رد ہوگا اور جس صورت میں میت کے دادا دادی اور اس کے بھائی بہن سب سے زودا بھائی کے برابر وارث ہوگا۔ اور دادی بہن کے برابر حصہ لے گی اور پردی یعنی سو تیل دادا دادی کا حکم سو تیل بھائی بہن کا ہے اور نانائے کا حال مادی بھائی بہن کے برابر ہے پس ہوتے حقیقی جد و

وجہ کے علاقے جدوجہد محروم رہیں گے جطرح حقیقی بھائی بہن کے ہوتے علاقے بھائی بہن محروم رہتے ہیں اور اگر بھائی بہن موجود نہ ہوں تو ان کی اولاد ان کی قائم مقام ہوگی اور میت کے دادا دادی شریک ہونگے یعنی اپنی پردادی کے اور اگر کسی کا وارث فقط دادا یا نانا ہو تو تو تمام مال کا مالک ہے اور دادا دادی یا نانا نانی دو آدمی ہوں تو ہر ایک حصہ پائے گا اور جدہ نصف اس سے اور نانا نانی بچہ مساوی پائیں گے اور اگر دادا دادی اور نانا نانی دو نو فریق جمع ہوں تو اکیلے نانا ہوگا یا نانی تو چھٹے حصے کے مستحق ہیں اور باقی دادا دادی کو ملیگا اور اگر نانا نانی ایک سے زیادہ ہوں تو تہائی پائیں گے اور بقیہ دادا دادی کو ملے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ اگر دادی اور نانی دو ہوں تو دادی تین حصہ اور نانی ایک حصہ پائے گی اور قریب کا دادا نانا دو ور کے نانا دادا کو حاجب ہیں یعنی قریب کے ہوتے بعید کو میراث نہ ملے گی پس دادا کے ہوتے پردادا محروم ہے اور واضح رہے کہ مرتبہ اول میں آدمی کے دادا دادی۔ نانا نانی چار جد ہوتے ہیں اور دوسرے درجہ میں ہو سکتا ہے کہ آٹھ ہوں اور تیسری پشت میں سولہ اور چوتھی پشت میں بتیس اسی طرح اوپر کی طرف دو چند ہوتے جاتے ہیں۔ پس اگر کوئی باپ کا دادا دادی، نانا نانی اور ماں کا دادا دادی، نانا نانی چھوٹے جو اس کے پردادا پردادی اور پرانا پر نانی ہوں گے تو ایک تہائی نانیال والوں کو ملے گا اور دو تہائی دادیال والوں کو اور تفریق اس کی یہ ہوگی کہ باپ کا نانا نانی تو اس دو ثلث کا ایک ثلث لیں گے۔ مرد عورت سے دو چند پائے گا اور دو ثلث بقیہ باپ کے دادا دادی لیں گے اس حساب سے مرد و عورت تقسیم کریں کہ عورت سے مرد دو چند لے پس نانیال کے سہام چار ہیں اور دادیال کے سہام نو ہیں۔ پس مسئلہ ایک سو آٹھ سے صحیح ہوگا بوجہ بتائے کے چنانچہ فرض کی تصحیح کے بیان میں ذکر ہوگا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نانیال کی تہائی میں ماں کے پرانا پر نانی کو ایک ثلث حصہ مساوی اور دو ثلث اس تہائی کا ماں کے پردادا پردادی کو ملیگا بچہ برابر رہی دادیال کی دو تہائی اس میں سے ایک ثلث باپ کے پرانا پر نانی کو ملے گا۔ بچہ مساوی اور دو تہائی باپ کے پردادا پردادی کو ملے گا۔ مرد عورت کی تفریق سے مرد کو دہرا عورت کو ایک حصہ اس صورت میں نانیال کے سہام چھ ہیں اور دادیال کے سہام اٹھارہ ہیں پس قریضہ ان کا چون سہام سے صحیح ہوگا تداخل کی وجہ سے جس کا بیان ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ثلث کا ثلث نانی کے ماں باپ کو بچہ مساوی ملے گا۔ اور ثلث کی دو تہائی نانی کے ماں باپ کو بفریق مرد و عورت کے ملیگا۔ مرد و عورت سے دو چند پائے گا۔ یہ مسئلہ بھی چون سے صحیح ہو جائے گا۔ لیکن پہلا قول قوی تر ہے۔ تیسری قسم میں بھی دو فریق ہیں (۱) چچا اور چھو بی اپنے ہوں یا باپ کے اسی طرح اوپر تک جس کو ہندوستان میں دادا دادی تعبیر کرتے ہیں (۲) ماموں اور خالہ اور ماں کے ماموں خالہ اسی طرح اوپر تک جن کو ہم لوگ نانا نانی بولتے ہیں اور یہ دونوں فریق

جب وارث ہوتے ہیں جبکہ اوپر والے طبقوں میں سے کوئی شخص باقی نہ ہو پس اگر کوئی شخص مر جائے اور چچا کو چھوڑے تو وہ کل کا مالک ہے اسی طرح پھوپھی اگر چچا پھوپھی دونوں جمع ہوں تو پھوپھی کو چچا کے حصہ سے نصف ملے گا اگر حقیقی یا علاقائی ہوں اور اگر مادری ہوں تو بھصہ مساوی مالک ہوں گے اور اگر حقیقی چچا پھوپھی اور مادری چچا پھوپھی جمع ہو جائیں تو مادری کو ثلث ملیگا اگر ایک سے زائد ہوں اور ایک ہو تو چھٹا اور باقی دونوں صورت میں پدری رشتہ داروں کا حصہ ہے ایک صورت میں دو ثلث اور ایک شکل میں پانچ سدس اور اگر کوئی شخص مر جائے اور فقط ماموں کو چھوڑے تو کل مال کا وارث ہوگا اسی طرح ایک خالہ کل کی وارث ہے خواہ پدری ہو خواہ مادری اور ماموں خالہ کی میراث میں کچھ تفاوت نہیں دونوں کو برابر ملتا ہے اور اگر حقیقی ماموں خالہ مادری ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہو جائیں تو مادری کو ایک سدس دیں گے اگر ایک ہوگا اور کئی ہوں گے تو ایک ثلث پائیں گے اور بھصہ مساوی تقسیم کر لیں گے اور باقی ماندہ حقیقی یا علاقائی کو لمبا سینگا لیکن علاقائی حقیقی نہ ہونے پر پائیں گے اور آ یا ان مرد و عورت میں حصہ کی تفریق ہے یا سب برابر اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سب برابر پائیں گے اور چچا پھوپھی اور ماموں خالہ جمع ہو جائیں تو انہیں کو ایک ثلث ملے گا اگرچہ ایک شخص ہو اور مرد و عورت مساوی حصہ پائیں گے اور باقی چچا اور پھوپھی کا ہے اور چچا اور پھوپھی کی اولاد اور ماموں خالہ کی اولاد ان کے ہوتے میراث نہیں پاتے ہاں اگر یہ چاروں خود موجود نہ ہوں تو وہ وارث ہوتے ہیں اور میت کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی اس کے ماں باپ کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی سے مقدم ہیں اور میت کے باپ کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ میت کے ماں کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہوں تو ثلث ترکہ بقول مشہور رشتہ داران مادری کو ملے گا اور دو ثلث باقی متوفی کے پدری رشتہ داروں کا حق ہے اس تفصیل سے کہ دو ثلث کا ثلث تو خالہ ماموں پدری کو بھصہ مساوی اور دو ثلث باقی عم اور عہ کا حق ہے مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے پس فریضہ ان کا ایک سو آٹھ سے درست ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ماں کی خالہ اور ماموں ایک ثلث کا ثلث بھصہ مساوی پائیں گے اور ثلث کے دو ثلث ان کے چچا پھوپھی لیں گے۔ پس اس صورت میں فریضہ چون سے صحیح ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ چاروں انوال ایک ثلث کو بھصہ مساوی بانٹ لیں اور ایک ثلث دو ثلث کا عہ اور عم مادری یہ حصہ برابر لیں اور ثلث کے دو ثلث عم و عہ پدری پائیں مرد کو دو چند عورت سے ملے یہ فریضہ ایک سو آٹھ سے درست ہوگا۔ تتمہ ہر صنف میں میت کا قریب رشتہ دار اپنی صنف کے بعید کو مانع ہوتا ہے اصل میراث میں اس کی چھ صورتیں ہیں (۱) یہ کہ پہلا طبقہ ثانیہ کو مانع ہے لیکن اس میں سنت ہے کہ میت کے باپ اور ماں اپنے ماں باپ کو ایک چھٹا دیں جبکہ ان کو اعلیٰ درجہ کا حصہ ملے خواہ پدری ہو یا مادری اور اگر ماں باپ موجود نہ ہوں تو یہ امر یعنی دادا نانا کو دینا سنت نہیں ہے (۲) طبقہ ثانیہ طبقہ ثالثہ کو مانع ہوتا ہے

یعنی اجداد اور اخوة اجماع و احوال کو مانع ہیں (۳) حقیقی رشتہ دار علاقائی کو مانع ہوتے ہیں ہر مرتبہ میں (۴) طبقہ ثالثہ مانع ہوتا ہے میراث مولائے عقیق کو (۵) معقن ضامن جریرہ کو مانع ہوتا ہے (۶) ضامن جریرہ امام کو وارث ہونے سے مانع ہوتا ہے اور ہر صنف کا اقرب اپنے صنف کے بعد کو مانع ہوتا ہے۔ دوسرے صنف کے بعد کو مانع نہیں ہو سکتا مثل خواہران مادری اور جد قریب کے کہ اس صورت میں جد قریب دو ثلث اور خواہران مادری ایک ثلث لیں گے دوسری مثال یہ ہے کہ جد مادری اور عقیبہ مادری ہو اور بھائی علاقائی ہو کہ اس صورت میں جد اور بھائی مادری بھتیجے کو حاجب نہیں ہو سکتے وہ میراث پائیگا اور یہ قاعدہ آٹھ جگہ کے سوا کہیں نہیں ٹوٹتا (۱) ماں باپ پوتا پوتی میں ٹوٹتا ہے کہ ماں باپ اور نواسہ سے قریب تر ہیں (۲) دادا کا پوتے کے ساتھ میراث پانا یہ محمد بن بابو یہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے اور محبت ان کی ایک حدیث ہے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص مرے اور نواسی اور دادا دادی چھوڑے تو میں نے ترکہ جد اور جدہ کو ملے گا باقی اس لڑکی کو (۳) حقیقی بھتیجے کا مادری بھائی کے ساتھ وارث ہونا بعض کے نزدیک اور دلیل ان کی یہ ہے کہ حقیقی میں دو سبب ہیں اور مادری میں ایک سبب ہے پس سبب مادری بھائی کو ملا اور باقی بھتیجے کو اور یہ قول بھی ضعیف ہے یہی دلیل علاقائی بھائی اور حقیقی بھتیجے میں بھی جاری ہونی چاہئے حالانکہ ان کے نزدیک بھی علاقائی بھائی حقیقی بھتیجے کو مانع ہے (۴) حقیقی چچا کا بیٹا سوتیلے چچا کے ساتھ جمع ہو تو وہ چچرا بھائی مالک ہوگا اور عم محرم اسپر تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے اور یہ حکم معتبر نہیں ہوتا اگرچہ چچا زاد بھائی متعدد ہوں یا چچا متعدد ہوں یا دو نو متعدد ہوں اور اسی طرح سے حکم نہیں بدلتا ہے اگر زوج یا زوجہ میت کے ان کے نزدیک تر ہو جائیں اور آ یا اگر چچا زاد بھائی کی جگہ چچا زاد بہن ہو جائے یا چچا زاد بھائی کے ساتھ چھوٹی مادری ہو جائے تو حکم بدل جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ تغیر پاتا ہے اور ترکہ اس صورت میں عم یا عمہ کو ملے گا اسی طرح اس میں خلاف ہو اور اگر عم علاقائی اور پسر عم حقیقی کے ساتھ ماموں بھی موجود ہو بعض کہتے ہیں کہ ماموں اور چچا وارث ہیں معمول کے موافق اور بعض کے نزدیک پسر عم اور ماموں کو ملیگا اور بعض کے نزدیک محض ماموں وارث ہوگا لیکن پہلا قول صحیح ہے اور چچا یا ابن عم یا دو نو خنثی ہوں تو بھی حکم کے بدلنے کا احتمال ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کو مرد فرض کریں (۵) حقیقی دادا دادی - نانا نانی ماں کے ساتھ وارث ہوتے ہیں بعض علماء کے نزدیک (۶) بعض کے نزدیک دادا کے ہوتے اولاد کی اولاد کو کچھ نہیں ملتا (۷) بعض کے نزدیک اگر خالہ اور دادی یا نانی دونوں جمع ہوں تو حصہ مساوی وارث ہوں گی - مکملہ اگر میت کے ماں باپ کے ساتھ میت کی اولاد بھی ہو تو میت کے والدین کو سب سے زیادہ ملے گا الا اس صورت میں کہ ایک بیٹی ہو کہ تنہا بیٹی والدین میت کو سب سے زیادہ کی مانع نہیں ہو سکتی بلکہ زائد میں بطریق مذکور

شریک ہونگے اس طرح دو بیٹیاں یا بیٹا میت کی زوجہ اور شوہر کو انکے نصیب اعلیٰ سے کہ ربح اور نصف ہیں مانع ہوتے ہیں اور اگر میت کے بھائی میت کی ماں کے ساتھ جمع ہوں تو سدس سے زائد میں انکے مانع ہوتے ہیں سات شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ باپ انکا موجود ہو اور اگر باپ میت کا موجود نہ ہوگا تو حاجب نہیں ہو سکتے (۲) دو بھائی یا ایک بھائی بہن ہوں یا چار بہن ہوں کہ اس قدر نہ ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے اور غنئی اس صورت میں عورت کے حکم میں ہے لیکن قرعہ کا احتمال قوی ہے (۳) یہ ہے کہ بھائی بہن حقیقی ہوں یا علاقائی کہ اغنائی حاجب نہیں ہو سکتے (۴) بھائی محبوب الارث نہ ہوں کہ اگر کسی وجہ سے محبوب ہونگے تو حاجب نہیں ہو سکتے (۵) میت کے انتقال کے وقت یہ بھائی بہن پیدا ہو چکے ہوں پس اگر شکم میں ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے (۶) زندہ ہوں کہ اگر پہلے مر چکے ہوں تو حاجب نہیں اور اگر میت اور اسکے بھائی بہن ساتھ ہی مر جائیں تب بھی مانع نہ ہوں گے اور بعض مجتہدان میں جو ڈوب کر یا دب کر مرے توقف کرتے ہیں (۷) حاجب و محبوب میں مغائرت ہو پس اگر ایک ہی شخص میں دو نورشتہ جمع ہوں تو مانع نہیں ہو سکتا مثلاً میت کی ماں اسکی علاقائی بہن ہووے جیسا کہ مذہب مجوس میں واقع ہوتا ہے جن کی میراث کا بیان آئندہ آئیگا یا وطی بالشہبہ میں اتفاق پڑتا ہے اگر کوئی شخص دہوکہ میں اپنی بیٹی سے حمل کرے اور اس لڑکی سے اولاد پیدا ہو تو وہ عورت اپنی اولاد کی ماں بھی ہوگی اور بہن بھی۔ دوسری وجہ وراثت کی زن و شوئی یعنی میاں بی بی ہوتا کہ عقد و دام یعنی نکاح ہو اور عورت آزاد ہو اور مدخلہ ہونا شرط نہیں الا اس صورت میں کہ بیماری کی حالت میں عقد واقع ہوا ہو کہ اس صورت میں اگر دخول ہونے نہیں پایا کہ مر گیا تو میراث اس زوجہ کو نہ ملے گی اور زوج اور زوجہ تینوں طبقہ کے وارثوں کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اگر ان کی وراثت کو کوئی چیز اور مانع نہ ہو اور زوجہ اور زوج کے دو نصیب یعنی حصہ ہیں (۱) اعلیٰ وہ شوہر کے لئے نصف ترکہ اور زوجہ کے لئے چوتھائی۔ اگرچہ کئی زوجہ ہوں یہ اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد صلبی نہ ہو (۲) اولیٰ وہ شوہر کے لئے چوتھائی اور زوجہ کو آٹھواں ہے اگرچہ متعدد ہوں یہ نصیب اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد ہود ۳ حصہ وجہ میراث کی دلائے عتق ہے یعنی جو کوئی شخص اپنے غلام یا کنیز کو آزاد کرے اس کا وارث ہوتا ہے چار شرط سے (۱) یہ کہ اس کو اپنی رضا و رغبت سے آزاد کرے یعنی کفارہ وغیرہ اس باب میں اس کا آزاد کرنا واجب نہ ہوا ہو ورنہ وارث نہ ہوگا۔ دوسرے ایسا کام نہ کیا ہو جس سے خود بخود دہودہ آزاد ہو گیا ہو جیسے ناک کان کاٹ ڈالنا جس کا بیان عتق کے باب میں گذرا کہ ایسا ہو تو وراثت نہ ہوگی اور غلام آزاد شدہ اپنے آقا کا وارث نہیں ہوتا الا حق ولایں اور شیخ ابن بابویہ فرماتے ہیں کہ دلائے عتق میں غلام آزاد شدہ آقا کا وارث ہوگا اور تیسری شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے کے وقت غلام کی خیانت اور جرم سے آپ کو بری نہ کیا ہو تو وراثت نہ ہوگی (۴) یہ کہ آقا کے سوائے اس کا کوئی وارث شرعی اور نہ ہو ورنہ آقا کی میراث نہ ملے گی جب یہ سب شرائط جمع ہوں اور غلام مذکور وفات پائے تو اسکا

تیسری وجہ

مولیٰ اس کا وارث ہوگا اور وہ نہ ہوگا تو اس کی اولاد کو حق پہنچے گا مرد ہوں خواہ عورت اور اگر آقا کے اولاد بھی نہ ہو تو اسکے رشتہ داروں کو میراث پہنچے گی بھائی ہوں یا بہن عینی ہوں یا علانی اور اس کے دادا دادا کی اور چچا بھوپھی بامول خالہ سے متعلق ہوگی اور ان کی اولاد سے مگر رشتہ داران مادری اس صورت میں وارث ہوں گے اور اگر مولا کے عزیز قریب کوئی نہ ہو تو مولا کے مولا کو میراث ملیگی یا اس کے رشتہ داروں کو اسی طرح سلسلہ وار اگر آزاد کرنے والی عورت ہو تو خود وارث ہوگی اور اس کے پدری رشتہ دار باقی اس کی اولاد کو حق دلا نہیں پہنچتا الا اس صورت میں کہ وہ اولاد دوسرے رشتہ سے اسکے جدی رشتہ دار بھی ہوں کہ اس رشتہ کی رو سے وہ حقدار بھی ہوں گے اور اگر کوئی غلام کثیر آزاد شدہ سے نکاح کرے تو ان کے اولاد کی دلائل کے مولیٰ سے متعلق ہوگی اور اگر ماں کی آزادی کے بعد کسی نے لنگے دادا کو آزاد کر دیا تو ان کی اولاد ان کے دادا کے مولا سے متعلق ہوگی اور اگر اس کے بعد باپ بھی آزاد ہو گیا تو حق دلا باپ کے مولا سے متعلق ہوگا۔ چوتھی وجہ وراثت کی ولائے ضامن جبر ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے بڑا کم کے تاوان کا ذمہ وار ہو گیا ہو اور اس کی وراثت کی شرط پھر گئی ہو تو اس صورت میں جب کوئی وارث اوپر کے وارثوں میں سے نہ ہو گا یہ ضامن وارث ہوگا اور دوسرا شخص ضامن کا وارث نہ ہوگا الا اگر وہ بھی اس کا ضامن ہو تو ہو سکتا ہے۔ پانچویں وجہ وراثت کی ولائے تلقین اسلام ہے جو شخص کسی شخص کو مسلمان کرے جس صورت میں اس نو مسلم کا کوئی وارث نہ ہو حتیٰ کہ ضامن بھی نہ ہو تو یہ مسلمان کرنیوالا اس کا وارث ہوگا۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ جس کسی غلام کو درز کو اقسے خرید کر آزاد کر دیں اور وہ مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کے وارث وہ لوگ ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں۔ ساتویں وجہ ولائے امامت ہے کہ کوئی شخص مر جائے اور طبقات بالا سے کسی قسم کا اس کا وارث نہ ہو تو اس کا وارث امام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور ایک زوجہ کو چھوڑے تو چوتھائی اس زوجہ کو ملے گا اور باقی مال ظہور امام میں امام کا حق ہے اور جناب امیر المومنین لا وارث کے مال کو اپنے عہد میں فقراء بلکہ میت کو اور مقلد ہمایوں کو تقسیم فرمایا کرتے تھے اور امام غائب ہو تو اس میں چند قول ہیں کہ تا ظہور امام امانت رہنے دیں اور ایک کے بعد ایک اپنے ورثاء کو وصیت کرتے رہیں تا اینکه امام علیہ السلام ظاہر ہوویں اور بعض کہتے ہیں کہ زمین میں دفن کر دیں اور بعض کہتے ہیں کہ فقراء پر تقسیم کر دیں اور افضل المتأخرین شیخ بہاؤ الدین آملی اس قول کو راجح جانتے تھے اور اگر بادشاہ وقت بجز اس کو چھین لے تو کوئی ضامن نہیں ہے لیکن بدون مجبوری بادشاہ کو نہ دیں اور اگر کافر حربی یا ذمی مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کا وارث بھی امام ہے۔ دوسرا مطلب موانع ارث کے بیان میں جو کسی درجہ میراث سے مانع ہیں خواہ کل سے یا جزو سے پس واضح ہو کہ تنہا امر مانع میراث میں فی الجملہ

(۱) غلام ہونا وارث کا کہ غلام وارث نہیں ہو سکتا خواہ میت آزاد ہو یا غلام اس صورت میں میراث کا تعلق آزاد وارث سے ہوگا اگرچہ بعید ہو مثلاً ضامن جریرہ ہو اور اگر کسی قدر آزاد ہو تو بقدر اپنی آزادی کے حصہ پائے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بیٹا چھوٹے جو نصف آزاد ہو اور ایک بھائی آزاد چھوٹے تو اس کا ترکہ اسکے بھائی اور بیٹے میں نصفاً نصف تقسیم ہوگا اور اگر بھائی بھی نصف غلام ہو تو آدھا مال بیٹے کو اور چوتھا بھائی کو اور اگر ان کے ساتھ آزاد چچا بھی ہو تو بقیہ چوتھائی اس کو ملیگا۔ اور اگر وہ نصف بھی آزاد ہو تو آٹھواں اس کو ملے گا اور اگر سوائے غلام کے کوئی وارث میت کا نہ ہو تو حاکم شرع اس غلام کو میت کے مال سے اس کے آقا سے خرید کر بقیہ مال اسکے حوالے کرے گا خواہ وہ غلام ثابت ہو یا بیٹا ہو یا کوئی اور رشتہ دار ہو اور بعض علماء کے نزدیک سوائے باپ اور اولاد کے دوسرے رشتہ دار کو نہ خریدیں گے (۳) کافر ہونا کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اگرچہ قریب کا رشتہ دار ہو حتیٰ کہ ضامن جریرہ مسلمان کا فرادلا سے مقدم ہے لیکن مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔ اور غیر مسلمان وارثوں کو مانع ہوگا اگرچہ قریب کے رشتہ دار ہوں لیکن اگر کوئی مسلمان وارث موجود نہ ہو تو کافر وارثوں کو ترکہ ملے گا اور اس مسئلہ پر ہر قسم کے کافر کا ایک ہی حال ہے حربی ہو یا ذمی خارجی ہو یا ناصبی یا غالی سب باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور بعض علماء کے نزدیک ناصبی اور غالی دوسری قسم کے کفار کے وارث ہوں گے اور کافران کے وارث نہیں ہو سکتے۔ لیکن بدعتی فرقے مسلمانوں کے جو باقی رہے اور ان میں اہل حق میں باہم میراث ہے اور بعض علماء کے نزدیک من اہل بدعت کا وارث ہوگا اور بدعتی مومن کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر وہ وارث ہو کا فر ہو قبل تقسیم ترکہ مسلمان ہو جائے اور مساوی درجہ کے ہوں تو مسلمان ورثہ کے شریک ہو جائیں گے اور اگر اولی ہوں تو کل مال پائیں گے خواہ میت مسلمان ہو یا کافر اور اطفال اسلام اور کفر میں اپنے ماں باپ کے تابع ہیں۔ پس اگر محکوم باسلام ہوں تو وارثت ہوگی (۳) قاتل ہونا کہ قاتل مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر چند آدمیوں نے ملکر قتل کیا ہو تو سب محروم ہوں گے اگر عمداً ظلم کی راہ سے یعنی بغیر حکم شرعی کے قتل کریں اور اگر قتل خطا ہو تو اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ دیت سے فقط محروم رہیں گے اور اگر شبہ عمدہ ہو تو بھی اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اپنے بیٹے کو بغرض تعلیم و نادیب کے زد کو بکرے اور وہ لڑکا مر جائے تو باپ کو اس کی میراث پہنچتی ہے۔ اگر کوئی رشتہ دار اپنے رشتہ دار کے زخم کو زکوٰۃ کے ٹانگے لگائے یا بندش زخم کرے اور اتفاق سے وہ مر جائے تو میراث میں خارج نہیں اگر وہ جانور جس کو لے جاتے ہوں اسکو لات مارے اور وہ مر جائے اور طفل یا دیوانہ کسی کو قتل کرے تو میراث پائیں گے اور قتل خاص قاتل کے حق میں مانع میراث ہے پس قاتل کی اولاد محروم نہ ہوگی البتہ ایک صورت میں کہ آقا اپنے غلام کو آزاد کرے

بعدہ اسکو مار ڈالے تو آقا کے فرزند کو بعض کے نزدیک میراث ملے گی اسلئے کہ بیٹے کی طرف باپ کے بعد ولایت منتقل ہوتی ہے اور باپ کی ولایت اسکی حالت حیات میں ساقط ہوگئی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی میراث پائے گا اسلئے کہ ولا اقرب سے (۱) بعد کو منتقل ہوتی ہے اگر اقرب نہ ہو سکے اور اس صورت میں معتق بمنزلہ معدوم کے ہے اسکا عدم وجود برابر ہے اسی طرح اختلاف ہے اگر معتق کا فرہو اور بھگ کر دار الحرب میں چلا جائے اور اسکو اسیر کر کے بردہ بنالیں اور اس معتق کی اولاد ہو پس وہ غلام جس کو آزاد کیا انتقال کرے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں معتق کا بیٹا وارث نہ ہوگا غلام کا مال بیت المال سے تعلق رکھتا ہے اور بعض کے نزدیک وارث ہوگا کہ معتق اس شکل میں کا عدم ہے اور مقتول کی دہیت کا مالک وہ شخص ہے جو اس کے مال کا وارث ہے اور بعض علماء رشتہ داران مادری کو وارث نہیں جہلنتے اور بعض علماء علاقہ بنوں کو وارث نہیں ٹھہراتے (۴) لہٰذا کرنا کہ بعد لہٰذا کے زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے اور وہ بچہ جس کے انکار کرنے کی بابت لہٰذا ہوسے وہ باپ کا اور باپ اسکا وارث نہ ہوگا البتہ ماں اس کی وارث ہوگی اور وہ اپنی ماں کا وارث نہ ہوگا اور اس کی اولاد اسکی وارث ہوگی اسی طرح مادری رشتہ دار اور زوجہ اور زوج میراث پائیں گے اور بعض روایات میں وارد ہے کہ وہ ماموں کا وارث نہ ہوگا اور ماموں اس کا وارث ہوگا اور اقرب یہ ہے کہ طرفین سے میراث ہے اور اگر باپ لہٰذا کے بعد قرار کرے کہ یہ میرا فرزند ہے تو فرزند وارث ہوگا باپ اس کا وارث نہیں ہو سکتا اور آیا اس صورت میں باقی رشتہ دار پوری وارث ہوں گے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۵) زنا کرنا کہ زنا زادہ کے مال کے وارث اس کے وارث نہیں ہو سکتے اور نہ ان کے رشتہ دار اور وہ بھی ان کا وارث نہیں ہو سکتا البتہ اس کی اولاد اور شوہر اور زوجہ ضامن جریرہ اور اہام کو میراث ملے گی اور بعض روایات میں لکھا ہے کہ ماں کو اور اس کے رشتہ داروں کو میراث ملے گی (۶) جس صورت میں باپ حاکم کے رو برو بیٹے کے جہرام سے اپنی علیحدگی ظاہر کرے تو بعض کے نزدیک باپ کو اس بیٹے کی میراث نہیں مل سکتی جو اور اکثر کے نزدیک یہ امر مانع میراث نہیں ہے (۷) عاق کرتا یعنی باپ کا بیٹے کو میراث سے خارج کرنا کہ اس صورت میں بیٹا ثلث مترکہ سے محروم ہے (۸) نسب کا مشکوک ہونا مثلاً بیوی نے یا شوہر نے مقاربت کی اور دوسرے نے بھی اس سے مقاربت کی اسی ظہر میں تو اس صورت میں جو فرزند حاصل ہوگا وہ مشکوک فیہ ہوگا پس بیٹا باپ کا اور باپ بیٹے کا وارث نہیں اور اس لڑکے کی میراث اس کی اولاد سے متعلق ہے البتہ یہ امر سنت ہے کہ باپ اس کے واسطے اس کے مال میں سے کچھ حصہ نکال دے

لے چھو لہٰذا بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ ایک عاق کرتا دوسرے جن میں کل مال کی وصیت قرار دیتے ہیں لیکن یہ قول محدود ہے عاق کرنا شرعاً کوئی امر نہیں اور وصیت کی عبارت واقع نہیں ہوئی ہے پس محقق یہ ہے کہ پھر سے حصہ کا وارث ہے ۱۲ کہ فی المناکک و خراج ۔

اور بعض مجتہد اسکو مانع نہیں باتتے (۹) غیبت منقطعہ یعنی وارث کا مفقود النحر ہونا اس کے وارث ہونے کو مانع ہے تا وقتیکہ گواہوں سے اسکی زندگی ثابت ہو یا اس قدر زمانہ گذرا ہو کہ جس میں آدمی زندہ رہ سکتا ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ چار سال تک اسکے مال کو رہنے دیں اور اس کی تلاش کریں کہ اگر اس کا پتہ نہ چلے تو اس کا حصہ بخرہ اس کے وارثوں کو تقسیم کر دیں (۱۰) قرض جو تمام ترکہ کو گھیر لے وارث کو مانع ہے (۱۱) جو شخص ایک ساتھ مر جاوے یا تقدیم و تاخیر موت کی مشتبہ ہو تو ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے سوائے ان شخصوں کے جو ڈوب کر یا دب کر یا جل کر مریں کہ اس کا بیان آئندہ آئے گا (۱۲) زندہ پیدا نہ ہونا اس محل کا جو وقت وفات مورث کے شکم میں ہو کر ضائع ہو جائے یا مردہ نکلے تو وارث نہ ہوگا (۱۳) بعد رشتہ کا کہ بعد باوجود قریب کے کل میراث سے یا جزو سے محروم ہوگا چنانچہ مذکور ہوا (۱۴) مریض ہو نہ کہ جو شخص بیماری کی حالت میں عقد کرے اور دخول کرنے سے پہلے اسی مرض میں مر جائے تو بنا بر شہور اسکی زوجہ کو میراث نہیں (۱۵) جب بچہ شکم سے جدا ہوا اور وہ جماعت جس کا بیان حجت نہ ہو مثلاً ایک عورت گواہی دے کہ وہ پیدا ہو کر بولا تھا تو اس صورت میں وہ طفل اپنا پورا حصہ نہ پاسے گا بلکہ جو تھائی حصہ کا مستحق ہوگا (۱۶) وارث آزاد کا غلام سے مشتبہ ہو جانا۔ اور بعض روایات میں وارد ہے کہ قرعہ سے آزاد کو دریافت کرے اور میراث دے (۱۷) جس قدر مال کفن اور دفن میت میں صرف ہووے اس سے وارث محروم ہے (۱۸) تھائی مال کی وصیت کرنا کہ وارث کو اس میں استحقاق نہیں رہتا (۱۹) وقف کرنا کہ اس میں بھی وارثت نہیں رہتی (۲۰) غلام کا جان کر کسی پر خیانت کرنا کہ وہ عوض میں قتل کیا جائے گا اور وارث اس کی قیمت سے محروم رہے گا لیکن اگر خیانت خطا سے ہو تو محروم نہ ہوگا اس وجہ سے کہ اس صورت میں وارث کو اختیار ہوگا کہ وہ خود غلام کو حوالے کرے یا دیت دے جو اس خیانت کی شرع میں مقرر ہوئے (۲۱) زوجہ کا لا ولد ہونا کہ زمین سے اسکو حصہ نہ ملے گا (۲۲) زوجہ کا حرام موند ہونا بوجہ دودہ پلنے سے زوجہ صغیرہ کے کہ اس صورت میں زوجہ کبیرہ میراث سے محروم ہے اور غیبت میں اگر مرد کی طرف سے ہو خلاف ہے ان اواخر کو مجتہدوں نے باب میراث میں موانع ارث میں ذکر نہیں کیا ہے یہ کتاب کے مخصوصات سے ہے (۲۳) مقدار پچھلے سے جو بڑے بیٹے کا حق ہے اور وارث محروم ہیں اور حیات کے معنی عربی میں بخشش کے ہیں اور شہرہ میں یہ مراد ہے کہ میت کی انگشتی اور شمشیر اور مصحف اور لباس بدن یہ سب تحبسن میں

۱۔ اصل کتاب کی عبارت اس مقام پر بہت مخدوش ہے اصل مسئلہ یہ ہے کہ جب تک کسی شخص کی موت شہادت سے یا عذاباً ہی کو پہنچنے سے متحقق نہ ہو وہ وارث ہوگا اور مورث نہ ہوگا پس اسکا حصہ مثل اسکے ذائق مال کے امانت رہیگا خواہ وارث متمول کے پاس یا حاکم کے پاس علی اختلاف القولین اور جراح الفقہائے عربی یا شہادت وفات کے اور بقول بعد دس سال اور بقولے اگر میراث میں گم ہو تو نہ بد چار سال کے اسکے ان وارثوں پر تقسیم ہو جائے گا جو اسوقت وارث ہوں پس مفقود و معصوف یہ ہے کہ جو شخص مفقود النحر ہو وہ وارث نہیں ہو سکتا الا جبکہ اپنی طبیعتاً عمر کو نہ پہنچا یا شہادت اس کی حیات پر گذری ہو ۲۔ مترجم

بڑے بیٹے کا حق ہے اور بعض روایات کی رو سے زہ اور کتب اور سواری اور جملہ ہتھیار بھی اس میں داخل ہیں اور آیا اگر یہ چیزیں کئی کئی ہوں تو سب بڑے بیٹے کو ملیں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ لباس کا لفظ چونکہ حدیث میں صبیحہ جمع سے وارد ہے وہ کل فرزند اکبر سے متعلق ہوگا باقی چیزیں چونکہ بصیدہ واحد وارد ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ ان میں سے ایک ایک

شے ملے گی اس عطیہ کی عوض میں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ وہ نماز اور روزہ باپ کا جو بیماری کی وجہ سے یا سفر کے سبب فوت ہوا ہو اور میت نے باوجود قدرت اسکو ادا نہ کیا ہو بحال لئے اور یہ مسئلہ مخصوص مذہب شیعہ میں ہے اہل سنت اسکے قائل نہیں اور حیوۃ کی چھ شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ بڑا بیٹا موجود ہو کہ اگر بڑا بیٹا نہ ہو گا تو حیوۃ نہیں اور اگر بڑے بیٹے کئی ہوں یعنی کئی بیٹے ہم سن ہوں مثلاً تو ام ہوں یا دو زوجہ سے تولد پائیں تو مجتہدین میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ سب باہم تقسیم کر لیں (۲) یہ کہ بڑا بیٹا فاسد العقل نہ ہو اور بعض کے نزدیک سفیہ اور کم عقل بھی نہ ہو (۳) بالغ ہو بقول بعض علمائے (۴)

حیوۃ کے سوا اور بھی کچھ ترکہ ہوا اگر حیوۃ کے سوا اور کچھ نہ چھوڑے تو حیوۃ نہ ملے گا (۵) میت ایسی مفروض نہ ہو کہ تمام ترکہ قرضہ میں آجائے ورنہ حیوۃ نہ ہوگا اور اگر بعض وزراء قرضہ میت کا اپنے پاس سے ادا کریں تو آیا حیوۃ ملے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ پائے گا اور جس صورت میں دین مستغرق ترکہ ہوا یا ہو سکتا ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ لینے کے واسطے اس کو اپنے مال سے ادا کرے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو اختیار ہے (۶) باپ کے نماز و روزے کی قصاص دے اگر قضاء نہ ادا کرے تو بعض علماء کے نزدیک حیوۃ نہ پائے گا اور آیا حیوۃ دنیا واجب ہے یا سنت اس میں اختلاف ہے اکثر علماء واجب جانتے ہیں اور بڑی اولاد لڑکی ہو تو بیٹیوں میں جو بڑا ہوگا حیوۃ اس سے متعلق ہوگا اور ہمیں اختلاف ہے کہ آیا حیوۃ کی قیمت بڑے بیٹے کے حصص سے وضع کی جائے گی یا یہ چیزیں اس کو علاوہ حصص کے ملیں گی۔ اکثر کے نزدیک اس کے حصص سے وضع نہ ہوگی اور اگر میت اپنی حالت حیات میں اشیا رجوۃ کی نسبت کسی دوسرے کے واسطے وصیت کر جائے یا کسی امر خیر میں صرف کرنے کو کہہ جائے تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر نقد ثلث مال کے ہو تو اسکی وصیت کے موافق کریں اور اگر ثلث ترکہ سے زائد ہے تو مقدار زاد میں بڑے بیٹے کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر ہر ایک وارث کا حصہ حیوۃ کی مقدار سے کم ہو سکے تو اس صورت میں بھی حیوۃ کے باب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حیوۃ ہوگا اور بعض کے نزدیک نہ ہوگا۔ تیسرا مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربیٰ کی تفصیل اور ان کے سہاموں کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل ذوی الفروض اور قربات کے بیان میں واضح ہو کہ جو جو حصے قرآن میں صراحۃً مذکور ہیں ان کو فروض کہتے ہیں اور جس حصہ کو عموم قرآن سے استفادہ کیا ہے ان کو قربات کہتے ہیں پس وارث

کی تین قسم ہیں ایک قسم وہ کہ فقط فرض کی راہ سے پاتے ہیں جیسے ماں اور شوہر جس صورت میں رد کی ضرورت نہ ہو اور زوجہ پر بنا بر مذہب صحیح رد نہیں ہوتا (۲) قسم وہ جماعت ہے جو کبھی فرض کی راہ سے اور کبھی قرابت کی رو سے وارث ہوتے ہیں ان کی مثال باپ اور ایک بیٹی یا چند بیٹیاں اور ایک خواہر یا زیادہ اور برادران مادری (۳) قسم وہ وارث ہیں کہ محض قرابت کی راہ سے پاتے ہیں اور وہ سوائے اشخاص مذکور کے کل رشتہ دار ہیں جیسے جد جده، عم، خال، خالہ اور ان کی اولاد پس دونو قسم کے وارث دی الفروض میں سوائے باپ کے در صورت نہ ہونے اولاد کے اور سوائے بیٹے کے در صورت نہ ہونے بیٹی کے اور اجداد اور عجات پدری ہوں خواہ مادری اور تیسری قسم کے وارث سب ذوی القربی میں داخل ہیں سوائے مادری رشتہ داروں کے وہ ذوی الفروض میں ہیں جو چیز میت کے بعد بچے پہلے صاحب فرض اپنا فرض اسمیں سے لے اور اگر چند ہوں تو ہر ایک اپنا اپنا حصہ پائے اور جو کچھ بچ رہے وہ پھر ذوی الفروض پر رد ہو جائے گا چنانچہ بیان ہوا اور شوہر پر رد ہونے میں جس صورت میں اسکے سوا اور کوئی وارث نہ ہو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اسپر رد کیا جائے گا اور زوجہ پر رد کرنے میں بھی اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ رد نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اس میں غیبت اہم کا زمانہ اور ظہور اہم کا وقت وہ دونو مساوی ہیں اور اگر وارث میں چند سبب میراث کے نبی یا نبی جمع ہو جائیں تو سب کی رو سے حصہ پائے گا اگر ایک سبب دوسرے سبب کا مانع نہ ہو اور اسکی آٹھ عورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ایک وارث میں دو امر نبی جمع ہوں تو دونوں کی وجہ سے میراث پائے گا جیسے کہ چچا کے ماموں بھی ہووے (۲) یہ کہ دو سے زیادہ نبی امر جمع ہوں کہ سب کی رو سے میراث پائے گا جیسے چچا کا پوتا کہ ماموں کا پوتا بھی ہو اور خالہ کا لواسا کہ عمہ کا نواسہ بھی ہو (۳) یہ کہ ایسے دو سبب جمع ہوں جن میں ایک دوسرے کو مانع ہو جیسے میت کا بھائی کہ چچا کا بیٹا بھی ہوتا ہو تو وہ بھائی ہو کر وارث ہوگا۔ (۴) ایک شخص میں نبی اور نبی دو امر جمع ہوں اور ایک دوسرے امر کا مانع نہ ہو جیسے میت کا شوہر کہ ابن عم بھی ہو اور میت کا بھائی یا بھتیجا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں بھائی یا بھتیجا ابن عم کو حاجب ہے پس نصف شوہر کو اور نصف بھائی کو یا بھتیجے کو ملیگا ابن عم ہو کر شوہر کو کچھ نہ ملے گا (۵) شکل یہ ہے کہ ایک

ملہ پہلے مسئلہ کی صورت بندی یہ ہے کہ زید اور زینب جو میاں بی بی ہیں زید کی پہلی بی بی سے عمر نامی بیٹا اور زینب کے پہلے شوہر سے سکینہ نام ایک دختر اور ان دونوں کا باہم نکاح کر دیا گیا ان سے ایک فرزند پیدا ہوا طلحہ نام اور زید کے زینب سے ایک لڑکا ہوا عبدالحکیم پس عبدالحکیم طلحہ کا چچا ہے باپ کی طرف سے ماموں ہے ماں کی طرف سے چچا ہے کہ زید اور زینب میاں بی بی ہیں زید کی پہلی زوجہ سے عمر بیٹا ہے اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ بیٹی ہے انکی باہم شادی کر دی گئی ان سے بکر پیدا ہوا اور زید اور زینب کے ایک بیٹا خالد اور ایک بیٹی سلمہ پیدا ہوئی خالد کی حلیمہ بیٹی اور سلمہ کے عبدالحکیم بیٹا پیدا ہوا ان دونوں کا نکاح کر دیا ان سے طلحہ پیدا ہوا۔ سلمہ یا نخویں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ زید اور زینب کے عبدالحکیم پیدا ہوا اور عبدالحکیم کے جعفر پیدا ہوا اور زید کے دو بیٹے اور ہیں دوسری زوجہ عمر اور بکر اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ دختر ہے جس کا نکاح عمر سے ہوا جس سے طلحہ پیدا ہوا اور بکر کے باقر پیدا ہوا تو اس صورت میں جعفر طلحہ کا پسر عمر بھی ہے اور بکر خالد بھی اور باقر فقط پسر عمر ہے ۱۲ - منہرجم

شخص میں دو سبب نبی میراث کے پائے جائیں اور ایک میں ایک سبب نبی مثلاً دو چچا کے بیٹے ہوں کہ ایک ان میں ماموں کا بیٹا بھی ہو کہ ان میں ایک شخص دو نوزوجہ سے پاویگا اور ایک شخص ایک وجہ سے فقط (۶) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو امر سببی جمع ہوں کہ ایک دوسرے کا مانع نہ ہو تو وہ شخص دونوں سبب سے میراث لے گا جیسے شوہر کہ معتق بھی ہو یا ضامن جریرہ ہو (۷) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو سبب سببی جمع ہوں اور دوسرے میں ایک سبب نبی کہ دوسرے کے ایک سبب کو مانع ہو مثلاً شوہر بھی اور وہ معتق ہو کہ کچھ نہ پائے گا یا بیٹا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں شوہر فقط شوہر ہونے کی وجہ سے وارث ہوگا معتق ہو کہ کچھ نہ پائے گا (۸) یہ ہے کہ دو سبب جمع ہوں لیکن ایک سبب دوسرے کو مانع ہو مثلاً اماں کہ اپنے غلام آزاد کردہ کا معتق بھی ہو بوجہ ولایت کے وارث ہوگا امامت کی رو سے نہ ہوگا۔ دوسری فصل سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح میں پس واضح ہو کہ سہام فریضہ چھ قسم پر ہیں (۱) نصف اور وہ تین شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جس صورت میں میت کی اولاد کسی طبقہ کی نہ ہو نہ بیٹا بیٹی نہ پوتا پوتی نہ نواسہ نواسی وغیرہ (۲) تنہا بیٹی کہ اسکے سوا کوئی بیٹا بیٹی اور نہ ہو (۳) تنہا بہن کہ اس کے ساتھ اور بھائی بہن کوئی نہ ہو خواہ وہ بہن حقیقی ہو یا علاقائی ہو دوسرا فریضہ ربع یعنی چوتھائی ہے وہ دو شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جبکہ میت کی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو (۲) زوجہ جبکہ میت کی اولاد نہ ہو (۳) فریضہ ثمن یعنی آٹھواں حصہ وہ نصیب زوجہ کا ہے ایک ہوں یا چند ہوں جبکہ میت کے اولاد ہو (۴) فریضہ ثلث یعنی تہائی وہ دو فریق کا حق ہے (۱) جبکہ میت کے اولاد نہ ہو اور بھائی صاحب نہ ہو (۲) مادری بہن بھائیوں کا اگر دو یا دو سے زائد ہوں (۵) فریضہ دوثلث یعنی دو تہائی وہ بھی دو فریق کا حق ہے اول دو یا دو سے زائد بیٹیاں جن کے ہمراہ میت کا بیٹا نہ ہو (۲) دو یا دو سے زیادہ بہنیں جن کے ساتھ میت کا بھائی نہ ہو (۶) فریضہ سدس یعنی چھٹا حصہ وہ تین قسم کے وارثوں کا حق ہے باپ ماں جبکہ میت کے اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو (۲) ماں کا حصہ ہے جبکہ میت کے دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں ہوں حقیقی ہوں یا علاقائی (۳) مادری بہن کا حصہ جبکہ ایک ہو اور صورتیں اجتماع کی ان چھٹوں فریقوں کے ایک دوسرے کے ساتھ بعد اسقاط کمر کے اکس ہیں جن میں چودہ صورتیں ممکن ہیں (۱) نصف کا نصف کے ساتھ جمع ہونا مثلاً کوئی عورت فوت ہو اور شوہر اور ایک بہن کو چھوڑے حقیقی ہو یا علاقائی کہ ہر ایک ان میں نصف نصف کا مستحق ہے (۲) نصف کا ربع کے ساتھ جمع ہونا مثلاً عورت فوت ہو اور شوہر اور دختر کو چھوڑے یا مرد مرے بی بی اور بہن کو چھوڑے۔ حقیقی کو یا علاقائی کو کہ شوہر کا حصہ صورت اول میں ربع ہے اور دختر کا نصف ہے اور دوسری شکل میں زوجہ کا حصہ ربع ہے اور خواہر کا نصف (۳) نصف کا ثمن کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت ایک زوجہ اور ایک بیٹی چھوڑے کہ حق دختر نصف ہے اور نصیب زوجہ ثمن (۴) نصف دوثلث کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت کے شوہر ہو

اور دو بہنیں حقیقی یا علاقائی ہوں کہ اس صورت میں نصف حق شوہر ہے اور بہنوں کا حصہ دوثلث مقرر ہے لیکن ایک مال سے یہ دونوں برآمد نہیں ہو سکتے کی رشتہ داران پدری پر پڑے گی۔ شوہر کا نصف نکال کر باقی بہنوں کو دیں گے (۵) نصف ثلث کے ساتھ جمع ہوئے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی عورت مر جائے اور شوہر کو اور ماں کو چھوڑے کہ شوہر کا حصہ نصف اور ماں کا ثلث ہے (۶) یہ کہ نصف سدرس کے ساتھ جمع ہووے اس کی مثال یہ ہے کہ میت ایک بیٹی اور ماں کو چھوڑے (۷) یہ ہے ربع دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو خواہر حقیقی یا علاقائی کو چھوڑے - (۸) ربع ثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور ماں کو چھوڑے (۹) ربع اور سدرس جمع ہووے جیسے میت ایک خواہر اداری اور زوجہ چھوڑے (۱۰) ثلث دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو بیٹیوں کو چھوڑے (۱۱) ثلث اور سدرس جمع ہوں مثلاً میت زوجہ اور بیٹا اور باپ چھوڑے (۱۲) دو ثلث اور ایک ثلث کے مستحق جمع ہووے مثلاً دو بہنیں حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں اور دو خواہر اداری ہوں (۱۳) دو ثلث سدرس کے ساتھ جمع ہوں جیسے دو خواہر حقیقی یا علاقائی کے ساتھ ایک خواہر اداری ہووے (۱۴) سدرس سدرس کے ساتھ جمع ہووے ماں باپ دونوں ہوں اور اولاد بھی ہو اور سات سورتیں وہ ہیں جن کا جمع ہونا محال ہے (۱) ربع کا ربع کے ساتھ جمع ہونا کہ ربع شوہر کا حصہ ہے زوجہ کے مال میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور زوجہ کا حصہ ہے شوہر کے ترکہ میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور ان کا اجماع محال ہے (۲) جمع ہونا ربع کا ثلث کے ساتھ اسلئے کہ ربع زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے نہ ہونے پر اور ثلث بھی اسی کا فریضہ ہے در صورت اولاد کے نہ ہونے کے (۳) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا اسلئے کہ ثلث زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے اور ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت میت کے اولاد نہ ہونے کے (۴) دوثلث کا دوثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ یہ فریضہ بیٹیوں کا ہے یا بہنوں کا اور بہنیں بیٹیوں کے ہوتے وارث نہیں (۵) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ دوثلث دو شخصوں کا حصہ ہے ماں کا در صورت اولاد نہ ہونے کے اور اخوت اداری کا در صورت تعدد کے اور برادران مادری ماں کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتے (۶) ثلث اور سدرس کا جمع ہونا کہ ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت اولاد نہ ہونے کے اور سدرس اسی کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے (۷) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ وہ زوجہ کے سوا دوسرے کا نصیب نہیں۔ چوتھا مطلب ان حسابی قاعدوں کے بیان میں جن کا تقسیم ترکہ میں کام پڑتا ہے اور اسمیں دو فضلیں ہیں پہلی فضل اعداد کی نسبتوں کے بیان میں پس واضح ہو کہ ایک کو چھوڑ کر باقی جو اعداد ہیں ان میں چار نسبتیں پائی جاتی ہیں (۱) مماثل یعنی دونوں عدد یکساں ہوں (۲) تداخل کہ ایک عدد دوسرے عدد میں داخل ہووے یعنی چھوٹے عدد پر اگر بڑے عدد کو تقسیم کریں تو بڑا عدد دفنا ہو جائے لیکن اس شرط سے کہ چھوٹا عدد

بڑے کے نصف سے زائد نہ ہو بلکہ مساوی یا کم ہو جیسے تین اور چھ اس قسم کے اعداد کو متداخل بولتے ہیں (۱۳) قسم توافق اور وہ یہ ہے دو نو عدد کو تیسرا عدد کو فنا کر دے ان میں ایک دوسرے کا مفی نہ ہو اور یہ عدد ثالث اس کسر کا مخرج یعنی ذواصفاً قیل ہے جس میں دو نو عدد موافق ہیں جیسے چار اور چھ کو دونوں دو میں کہ نصف کا مخرج شریک ہیں اور وہ ان دونوں کو فنا کرتا ہے اور کبھی فقہ کی اعداد کی وجہ سے اعداد متداخل کو متوافق بالمعنی الاغم بھی بولتے ہیں اس لئے کہ متداخل بالضرور ایک کسر کی راہ سے متوافق ہوتے ہیں اس اصطلاح کو عدد رؤس اور عدد سہام میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ عنقریب مسائل انکسار میں بیان ہوتا ہے (۱۴) تبائن کہ ایک دوسرے پر تقسیم نہ ہو سکے اور نہ کسی تیسرے عدد پر تقسیم ہو سکے اس طرح کہ کچھ نہ بچے جیسے تین اور پانچ۔ دوسری فصل ان کسروں کے بیان میں جو قریبوں میں ہیں اور ان کے مخرج مشترک یعنی ذواصفاً قیل ہیں۔ پس واضح ہو کہ کسر سے یہ مراد ہے کہ کسی واحد کو اجزائے خاص پر تقسیم کریں پس ان حصوں کے کل کو مخرج ان حصوں کا کہتے ہیں اور ہر حصہ کو کسر بولتے ہیں اور کسر کی پانچ قسمیں ہیں (۱) کسر مفرد جیسے ثلث $\frac{1}{3}$ (۲) کسر مرکب جیسے $\frac{2}{3}$ وثلث (۳) کسر مضاف متحد جیسے نصف ثلث کا $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۴) کسر مضاف متعدد جیسے ربع کے ثلث کا نصف $\frac{1}{3}$ کے $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۵) کسر معطوف جیسے ثلث و ربع $\frac{1}{3}$ و $\frac{1}{4}$ اور کسر مفرد کے مخرج سے وہ چھوٹے سے چھوٹا عدد مراد ہے کہ جس سے کسر صحیح طور پر بکھل سکے پس نصف کا مخرج دو ہیں اور ثلث اور دو ثلث کا مخرج ۳ اور ربع کا مخرج ۴ اور ثمن کا مخرج ۸ اور سدس کا مخرج ۶ پس فروض ستہ کے پانچ مخرج ہیں اور مخرج کسر مضاف کا حاصل ضرب۔ مخرج مضاف کا مخرج مضاف الیہ میں ہوتا ہے ثمن کے ثلث کا مخرج ۲۴ ہیں اور ربع کے سدس کے نصف کا مخرج ۲۸ ہیں اور کسر معطوف کے مخرج کا کسر معطوف الیہ کے مخرج میں ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو وہ کسر معطوف ثنائی کا مخرج ہے اگر باہم ان میں تبائن کی نسبت ہو جیسے ثلث اور ثمن کہ ان کا مخرج ۲۴ ہے اور اگر توافق ہو تو حاصل ضرب مخرج کسر معطوف کا جو مخرج کسر معطوف علیہ میں ضرب دینے سے ہو جیسے ربع اور سدس کہ ان کا مخرج بارہ ہیں اور اگر متداخل ہو تو اکثر پر اکثر کرتے ہیں یعنی دو نو مفردوں کے مخرج میں جو بڑا عدد ہو جیسے ربع اور ثمن کہ اس کا مخرج آٹھ ہے اور اگر دوسے زیادہ کسریں معطوف ہوں ثلاثی یا رباعی وغیرہ تو اس کا قاعدہ یہ ہے کہ کسر معطوف ثانی اور ثالث کے مخرجوں میں جو نسبت واقع ہو اس کو پیدا کر کے تبائن ہو تو ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو گا وہ تینوں کا مخرج ہے۔ اور اگر توافق ہو گا تو جزو و قفی کو ضرب کرو اور حاصل ضرب مخرج ہو گا اور متداخل ہے تو بڑے عدد پر اکثر کر لو چنانچہ بیان ہوا پس فروض ستہ کا مخرج چوبیس ہیں اس وجہ سے کہ نصف کے مخرج میں کہ دو ہے اور ثلث اور دو ثلث کے مخرج میں کہ تین ہیں تبائن ہے دو کو تین ضرب دیا تو چھ ہوا

اور چار میں توافق بالنصف تھا ایک کالصف لیکر دوسرے میں ضرب دیا بارہ ہو گیا پس ۱۲ میں اور آٹھ میں
توافق بالربع پایا ایک کالربع لیکر دوسرے میں ضرب دیا ۲۴ ہوئے اور ۲۴ میں تداخل پایا ۲۴ پر کتفا کی
پانچواں مطلب ہر وارث کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ سے بروئے علم حساب کے
اور اس کی پانچ صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ورثا میں کوئی فریضہ والا نہ ہو اور سب ایک درجہ کے ہوں پس
بقدر عدد دروس کے ان کے سہام ہونگے اور بیٹے بیٹیاں ہوں تو دو لڑکیوں کو ایک لڑکے کا شمار کریں
گے اور تقسیم کر دیں گے اور قاعدہ یہ ہے کہ بیٹے کے لئے دو سہام اور لڑکی کا ایک سہام فرض کرتے
ہیں اور اگر ورثا میں کوئی صاحب فرض ہو تو ایسا عدد فرض کرنا چاہئے کہ جس میں زدی الفردض کے سہام کل
آئیں اسپر نہ تقسیم ہو گا لیکن فریضہ یعنی عدد ورثا کے سہام کی رو سے تین قسم پر ہے (۱) یہ کہ بقدر سہام
ورثہ کے ہواں کی بھی چند صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ بدون کسر کے منقسم ہو جائے جیسے کوئی شخص مرے
اور باپ ماں اور چار بیٹیاں چھوڑے کہ اقل درجہ کا عدد جس سے چھٹا حصہ پیدا ہو۔ چھ میں دوسرے چھ
کے کہ دو ہیں باپ کو دے جائیں گے ایک باپ کو ایک ماں کو اور چار باقی چاروں بیٹیوں کو۔
(۲) یہ کہ کسر پڑے پس دیکھنا چاہئے کہ ایک فریق پر منکسر ہے یا زیادہ پر پس صورت اول میں عدد دروس
اور سہام میں تباہ ہو تو عدد دروس کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے مثلاً ایک شخص فوت ہوئے اور
باپ ماں اور تین بیٹیاں چھوڑے تو اصل فریضہ چھ ہے جس میں سے ایک باپ کا ایک ماں کا اور چار سہام
تینوں بیٹیوں کے چونکہ ان پر منکسر ہیں برابر تقسیم نہیں ہو سکتے اور ان کے عدد دروس یعنی شمار میں اور سہام
میں تباہ ہے تو عدد دروس کو یعنی تین کو چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے پس اٹھارہ کا چھٹا تین باپ کو
اور تین ماں کو اور ہر بیٹی کو چار سہام ملیں گے اور اگر عدد دروس اور سہام میں توافق ہو تو جزو وقفی عدد
روس کا نہ سہام کا اصل فریضہ میں ضرب دیا جائے گا جیسے میت کے ماں باپ اور چھ بیٹیاں ہوں تو
ماں باپ کا حصہ دو سہام اور چھ بیٹیوں کے چار سہام اور چھ میں توافق بالنصف ہے تو عدد دروس
کالصف لیکر کہ تین ہے اصل فریضہ میں کہ چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے چھ سہام دو نو والدین کو
لے اور ہر ایک دختر کو دو سہام پہنچے اور ایک فریق سے زیادہ پر انکسار ہووے تو دو حال سے خالی نہیں
یا ہر فریق پر انکسار ہے یا بعض پر نہیں ہے بہر تقدیر اگر عدد دروس منکسر علیہم کا ان کے سہاموں سے
متوافق ہو تو ہر عدد دروس کے بدلے ان کے جزو وقفی لینے جائیں اور اگر توافق نہ ہو تو ان کو اسی
حالت پر رہنے دیں اور اگر بعض فریق کے عدد اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو تو متوافقین
کے عدد کو جزو وقفی پر لادیں اور غیر متوافق کو بدستور رہنے دیں پس اعداد دروس کو خیال
کریں کہ ان میں باہم کیا نسبت ہے اگر متاثر ہے تو ایک عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے اور اگر
تداخل ہو تو بڑے عدد پر کتفا کریں اور اگر توافق ہو تو جزو وقفی کو ایک فریق کو دوسرے فرقہ کے عدد

میں ضرب دیکر اصل ضرب کو جزو وقفی فریق ثالث میں اس طرح پرچے فریق ہوں عمل کرتے جائیں اور اگر تباہ ہو تو ہر فرقے کے عدد رؤس کو دوسرے فرقے کے عدد رؤس میں ضرب دیکر اسی طرح آخر تک ضرب کرتے چلے جائیں اور بالآخر فریضہ اصل میں ضرب ہوگی بیان مذکور سے بعد تعمق نظر کر کے معلوم ہوا کہ انکسار سهام کی کل چوبیس صورتیں ہیں پس وہ بارہ صورتیں جنہیں اخسار تفریق ہو یعنی ہر فریق پر کسر پڑتی ہو اور وہی صورتیں انکسار کی بڑی صورتیں ہیں اس رسالہ میں ذکر کی جاتی ہیں (۱) یہ کہ ہر فریق کے سهام اور عدد رؤس میں توافق ہو اور باہم اعداد میں تماثل ہو پس اعداد رؤس کو ہر فرقہ کے جزو وقفی پر لائیں اور ایک فرقہ کے عدد رؤس کو اصل فریضہ میں ضربےں مثال اسکی یہ ہے کہ میت کی چھ زوجہ اور آٹھ مادری بہنیں ہوں اور دس علاقائی اصل فریضہ ان کا بارہ ہے سهام ازواج ربیع اور سهام کلالہ الام ثالث ہے تین چار کے ضرب سے بارہ نکلا تین سهام نصیب چھوٹی زوجہ کے (یعنی بارہ کا ربیع) اور چار سهام حق مادری بہنوں کا یعنی بارہ کا ثالث اور پانچ بقیہ نصیب پدری بہنوں کا ہے (یعنی بقیہ) چونکہ سهام ازواج میں اور ان کے عد توافق بالثالث ہے بالمعنی الام تو ہم نے انکے عدد رؤس کو دو پر کہ چھ کا ثالث ہے رجوع کیا اور مادری بہنوں کے سهام میں اور ان کے رؤس میں توافق بالربیع تھا ان کے رؤس کی چوتھائی یعنی دو نکالے اور خواہراں پدری کے عدد اور سهام سے توافق پانچ تھا اسکا پانچواں دور با بعد از رد اعداد ہر فریق کے تماثل ہو گئے۔ پس ایک عدد ان میں سے لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا گیا جو بیس ہو گئے پس زوجہ کو ایک سهام اور ہر ایک مادری بہن کو اور ہر ایک پدری بہن کو ایک ایک سهام ملیگا (۲) صورت یہ ہے کہ عدد رؤس اور سهام میں توافق نہ ہو اور باہم اعداد رؤس میں تماثل ہو تو اصل رؤس ایک فریق کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں مثلاً میت کی سات زوجہ اور سات بہنیں پدری اور سات مادری بہنیں ہوں تو اصل فریضہ ان کا بقاعدہ مذکورہ بارہ ہے حمیں سے ازواج کا حصہ تین سهام ہیں وہ ان کی تعداد سے موافق نہیں اور عدد اور سهام میں تباہی کی نسبت ہے اور مادری بہنوں کا حصہ چار سهام ہیں تو وہ بھی ان کے عدد پر منکسر ہے اور یہاں بھی عدد اور سهام میں تباہی ہے اور علاقائی بہنوں کا حصہ پانچ سهام ہیں۔ اس کی بھی ہی صورت ہے اور باہم رؤس میں تماثل کی نسبت ہے تو ایک فریق کے عدد شمار کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا جو اسی ہو گئے ہر ایک زوجہ کا حصہ تین سهام نکلا اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ چار سهام اور ہر ایک پدری بہن کا حصہ پانچ سهام برآمد ہوا (۳) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سهام میں توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تماثل پایا جائے تو جن کے عدد اور سهام میں توافق ہو اس کا وفق نکالیں اور ہر ایک فریق کا عدد لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے کوئی شخص تین زوجہ نو پدری بہنیں چھوڑے تو اصل فریضہ ان کا چار ہے نصیب ازواج کا ایک سهام اور بہنوں کا حصہ تین سهام اور تین اور تین توافق بالثالث ہے تو نو کی عوض تین لے لئے اور اسکو اصل فریضہ سے

ضرب کیا بارہ ہو گئے تین سہام ازواج کو ملے اور ہر ایک بہن کو ایک سہام پہنچا (۴) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ہر فریق کے رؤس کا وفق نکالیں اور بڑے عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور سولہ بہنیں مادری اور دس پدری اصل فریضہ ان کا بارہ ہے جس میں ازواج کا حصہ تین ہے وہ ان کے عدد سے توافق بالثلث کی نسبت رکھتا ہے چھ کے عوض دو اس کا جزو وفق لے لیا اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ اپنے عدد سے ربح کا توافق رکھتا ہے۔ یہاں عدد رؤس کا ربح نکالا چار ہے اور پدری بہنوں کا حصہ پانچ ہے وہ ان کے رؤس سے خمس کا توافق رکھتا ہے اسکو پانچ پر پھر لائے دو رہے اب اعداد جملہ فریق میں تداخل نکالا چار پر کہ عدد ہے اکتفا کر کے اصل فریضہ سے ضرب دیا اٹتالیس ہو گئے ہر ایک زوجہ دو سہام اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ ایک سہام اور ہر ایک پدری خواہر کا حصہ دو سہام ٹھیرا (۵) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ایک فریق کے رؤس کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے میت نے تین زوجہ اور چھ بیٹے چھوڑے اور اصل فریضہ آٹھ ہے۔ ایک سہام حق ازواج ہے اسکو عدد ازواج سے تباہ ہے اور سات سہام نصیب اولاد ہے اسکو بھی عدد تباہ کی نسبت ہے اور تین اور چھ میں تداخل ہے اکتفا چھ پر کر کے آٹھ سے ضرب کیا اٹتالیس ہوئے ہر ایک عورت کو دو سہام ملے اور ہر ایک بیٹے کو سات سہام (۶) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل رہے تو متوافق کو وفقی پر لا کر بڑے عدد کے فریضہ میں ضرب دے مثلاً چار زوجہ اور چھ پدری بھائی ہوں اصل فریضہ چار ہوگا جس میں حق ازواج ایک سہام ہے اور بھائیوں کا حصہ تین سہام ہیں اور اسکو عدد رؤس سے ثلث کا توافق ہے۔ پس دو کی طرف پھر لائے چونکہ دو اور چار میں تداخل ہے چار کو اصل فریضہ میں ضرب دیا سولہ ہوئے ازواج کا حصہ چار سہام اور ہر ایک بھائی کو دو سہام ملے (۷) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں ہر فریق کے توافق بالمعنی الاعم ہو اور باہم رؤس میں توافق ہو تو پہلے رؤس کو وفقی پر لائیں پھر ایک وفق دوسرے فریق کے وفق میں ضرب دیتے جائیں اور حاصل ضرب کو انجام میں اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے بارہ زوجہ اور چوبیس مادری بہنیں ہوں اور پچاس پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ بارہ میں تین سہام زوجات کے اپنے عدد سے موافق تھے اس کی جگہ چار رکھے اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ بھی متوافق ہے اس کے عوض چھ کو رکھا اور پدری بہنوں کا حق پانچ ہے اس کا جزو وفقی پچاس کا خمس دس لے لیا اب چونکہ اجزائے وفقی میں باہم توافق ہے اول کو ثانی سے نصف کا توافق ہے تو دو کو چھ سے ضرب دیا بارہ ہو گئے اب بارہ کو دوسرے وفق سے بھی توافق بالنصف ہے تو بارہ کو پانچ میں ضرب دیا ساٹھ ہوئے ساٹھ کو اصل

میں جو بارہ تھے ضرب دیا تو سات سو میں ہم سے زوجات کا حصہ ایک سو اسی ٹھیرا اور مادری بہنوں کا حق دو سو چالیس ہوا اور پدری بہنوں کا نصیب پورے تین سو (۸) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے عدد اور سہام میں توافق نہ ہو اور رؤس میں باہم توافق ہو تو جو جزو وفق فریقہ اولیٰ کا ثانیہ میں ضرب کر کے حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کرے جیسے چار بیسیاں اور دس پدری بھائی ہوں اصل فریقہ چار ہے۔

بیسیوں کا حصہ ایک سہام ہے اور بھائیوں کا تین سہام اور رؤس میں باہم نصف کا توافق ہے تو رؤس کا نصف لیا دو کو دس میں ضرب دیا میں ہوئے میں کو چار میں ضرب دیا اسی ہوئے زوجات کا حصہ میں ہوا اور بھائیوں کا حصہ ساٹھ نکلا (۹) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں پھر توافق رہے تو جس رؤس کو توافق ہو اس کا وفق نکالیں اور اس وفق کو فریقہ ثانیہ کے عدد میں ضرب دیں اور حاصل کو اصل فریقہ میں ضرب کریں جیسے چھ زوجہ اور بارہ پدری بہنیں ہوں اصل فریقہ یہاں چار ہے اور حق ازواج ایک ہے اور بہنوں کا حصہ تین ہے اس کو ان کی تعداد سے کہ توافق بالثلث کی نسبت ہے رد کر کے بارہ کا ثلث چار قائم کیا اب رؤس میں نصف کا توافق ہے تو تین کو چار میں ضرب دیا حاصل کو کہ بارہ میں اصل فریقہ چار میں ضرب کیا اڑتالیس ہوئے زوجات کو بارہ سہام دئے اور بہنوں کو چھتیس (۱۰) صورت یہ ہے کہ کل رؤس اور سہاموں میں توافق ہو اور باہم رؤس میں پھر تباہن ٹھیرے تو ہر ہر عدد کا وفق نکال کر ایک عدد کو دوسرے سے ضرب دیتے جائیں بالآخر اصل فریقہ سے ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور بارہ مادری بہنیں اور چھیں پدری اصل فریقہ بارہ یا زوجات کا سہام تین اپنے عدد سے ثلث کا توافق رکھتا ہے اسکے عوض دو کو رکھا اور مادری بہنوں کا نصیب چار اس کو عدد سے ربع کا توافق ہے اس کے عوض تین کو قائم کیا اور پدری بہنوں کا حق پانچ اس کو اپنے عدد سے خمس کا توافق ہے اسکی جگہ پانچ کو رکھا پس دو کو تین میں اور حاصل کو پانچ میں ضرب کیا اور حاصل ضرب کو بارہ سے ضرب دی تین سو ساٹھ ہوئے ازواج کا حصہ نوے اور مادری بہنوں کا ایک سو میں اور پدری بہنوں کا ڈیڑھ سو ہے (۱۱) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہو تو ایک عدد رؤس کو دوسرے عدد رؤس سے ضرب دے کر حاصل کو تیسرے سے بالآخر حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کر کے تقسیم کریں جیسے دو زوجہ پانچ بہنیں مادری اور سات پدری ہوں اصل فریقہ بارہ سے زوجات کا حصہ تین سہام اور مادری بہنوں کا چار سہام اور پدری بہنوں کا پانچ سہام اور سہام اور رؤس میں کسی جگہ توافق نہیں ہے پس دو کو پانچ میں اور حاصل کو سات میں پھر حاصل کو اصل میں ضرب دیا آٹھ سو چالیس ہوئے عورتوں کا حصہ دو سو دس اور مادری بہنوں کا دو سو اسی اور پدری بہنوں کا تین سو پچاس رہا (۱۲) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں بعض فریق کے توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہووے تو جو وفق نکال کر اسکو دوسرے سے ضرب بیکر حاصل کو

اصل سے ضرب دیں جیسے چار زوجہ اور چھ مادری بہنیں اور سات پدری بہنوں اصل فریضہ بارہ زوجات کو ملے تین اور مادری بہنوں کو چار اور پدری کو پانچ مادری بہنوں کے عدد کو توافقی کی وجہ سے نصف کیا تین رہے پس چار کو تین میں اور حاصل کو سات میں ضرب دیا پھر اصل فریضہ سے ضرب کیا۔ ایک ہزار ۴۸ سو ہوئے زوجات کا حصہ دو سو باون اور مادری بہنوں کا تین سو چھتیس اور پدری کا حصہ چار سو بیس رہا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ ترکہ اسہام مفروضہ سے بڑھے پس زیادتی کو ذوی الفروض پر رد کرنا چاہیئے سوائے زوجہ کے کہ بنا بر مذہب صحیح اسپر رد نہیں ہوتا مطلقاً کسی حالت میں اور زوجہ کے باب میں اختلاف ہے اجماع یہ ہے کہ رد ہوتا ہے چنانچہ بیان ہوا اسی طرح در صورت حجب اثواۃ کے ماں پر رد نہیں ہوتا اور سنیوں کے ماں وی تقریبی کو دے کر جو بچے اس کو عصبات کو یعنی پدری رشتہ داروں کو دیتے ہیں اسکا نام تعصب ہے یہ ہمارے مذہب میں باطل اور فقہائے امامیہ کی عادت ہے کہ جب ترکہ ذوی الفروض فروعوں سے زیادہ ہوتا ہے تو اول فرض کی تقسیم کرتے ہیں بعدہ تمہ کو اسپر رد کرتے ہیں اور حضرت سلطان المحققین و بریان المدققین خواجہ نصیر الممالک والدین محمد طوسی قدس سرہ اپنے رسالہ میراث میں ایک دفعہ تقسیم کرتے ہیں اور یہ طریقہ قطع نظر سبابت کے کہ مختصر ہے احادیث میں بھی وارد ہے چنانچہ روایت صحیح محمد بن مسلم میں حضرت امام محمد باقر سے وارد ہے کہ حضرت امام محمد باقر نے ایک صحیفہ میراث کا جو بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے حضرت ختم المسلمین کے تھا مجھ کو دکھایا اور پڑھ کر سنایا امیں لکھا تھا کہ ایک شخص مر گیا اسکی ایک بیٹی اور ایک ماں وارث ہیں دختر کا حصہ نصف ہے اور ماں کا حق سدس ہے چار پر اسکو تقسیم کرنا چاہیے پس تین سہام بیٹی کو اور ایک ماں کو ملیگا اسی طرح محمد بن مسلم نقل کرتا ہے کہ اس صحیفہ میں جو کہ بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے رسولؐ رسالہ العالین تھا میں نے لکھا دیکھا کہ ایک شخص فوت ہوا اور ایک بیٹی اور باپ ماں کو اس نے چھوڑا حصہ دختر کا تین سہام ہیں اور ماں اور باپ کو ایک ایک سہام پس اسکا ترکہ پانچ سہام پر مقرر کرنا چاہیے تین حصہ دختر کو اور ایک ایک حصہ ماں باپ کو دیں یہ قاعدہ ارجاع کا ہے فقہا اصل کی تقسیم کرتے ہیں تیسری فصل کل مسائل جن میں رد ہوتا ہے طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ میں ان علماء کے قول کے موافق جو طبقہ ثانیہ میں رد کرتے ہیں گیارہ قسم ہیں (۱) ہے کہ بیٹی ہو اور باپ بیٹی اور ماں ہو بطریق خواجہ نصیر الدین فریضہ اس کا چار سہام سے منقسم ہوگا (۲) بیٹی اور باپ اور ماں دونوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۳) تین بیٹیاں یا زیادہ اور ماں باپ میں ایک شخص ہو اصل فریضہ آٹھ بھی پانچ سے ہوگا (۴) بیٹی یا باپ یا ماں ہو اور شوہر ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۵) بیٹی اور زوجہ ہو اور ماں یا باپ ہو اصل فریضہ تیس سے ہوگا (۶) بیٹی اور ماں اور باپ اور زوجہ ہو اصل فریضہ چالیس سے ہوگا۔ (۷) دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں اور باپ ہو یا ماں ہو اور زوجہ ہو فریضہ چالیس ہوگا (۸) ایک بہن مادری ایک پدری ہو اصل

ملکہ قاعدہ اس کا یہ ہے کہ سہام کو جمع کر کے چار ہوں تو چار میں اصل فریضہ کو ضرب دیں اور پانچ ہوں تو پانچ میں پس اول فریضہ دیں بعدہ رد کر دیں اور فرما اور رد کا لفظ کہتے ہیں ۱۱ مترجم

فریضہ چار سے ہوگا (۹) ایک مادری بہن اور دو پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۱۰) دو یا زیادہ مادری بہنیں ہوں اور ایک پدری بہن ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۱۱) ایک خواہر مادری ایک پدری اور زوجہ ہو فریضہ سولہ ہوگا۔ ان گیارہ صورتوں میں اگر اصل فریضہ وراثہ پر صحیح منقسم نہ ہو سکے تو ان قاعدوں کا استعمال کرنا چاہئے جو سابق میں مذکور ہوئے کہ فریضہ کی تصحیح ہووے اور زدی کل دو قسمیں ہیں اول اخاسی کہ جو ذوی الفروض کے فرضوں کو دیکھ کر وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوئے جیسے بیٹی اور باپ اور ماں تین وارث ہوں اصل فریضہ چھ ہے۔ دو سہام ماں باپ کے تین بیٹی کے بچا ایک سہام وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوگا۔ دوسرے ردار باعاً اسکی یہ شکل ہے کہ بقیہ فروض کا چار حصہ ہو کر تقسیم پائے۔ جیسے کہ پچھلے وارثوں کے ساتھ دو بھائی یا ایک بھائی دو بہن یا چار بہن ہوں حقیقی ہو یا علانی کہ اس صورت میں ماں پر رد نہ ہوگا بلکہ باقی ماندہ کو باپ بیٹے باہم تقسیم کر لیں گے۔ چار حصہ تیر اور بعض علماء اس صورت میں بھی پانچ حصہ کر کے تقسیم کرتے ہیں اور ماں کا حصہ باپ کو دیتے ہیں ان کے نزدیک رد کی ایک ہی قسم ہے یعنی اخاس رد ہوتا ہے (۳) قسم یہ ہے کہ ترکہ سہام سے گھٹ جائے اس کے دو سبب ہوتے ہیں اول شوہر کی وجہ سے مثلاً کوئی عورت مرے اور وہ ایک بیٹی اور باپ اور ماں کو چھوڑے اسکے ساتھ شوہر بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ ہو گیا چار سہام باپ ماں کے اور تین سہام شوہر کے اور پانچ سہام باقی رہے اور سہام مفروضہ بیٹی کے یہاں پر چھ ہوتے چونکہ شوہر بھی ہے بیٹی کا حصہ ناقص ہو گیا۔ کسی اسی پر پڑی اور جس جگہ ترکہ میں کمی پڑے تو باپ (باپ کا لفظ درست نہیں ہے) پر اور بیٹیوں پر اور حقیقی یا علانی بہنوں پر پڑے گا اور اہل سنت اس صورت میں رد کی کمی ڈالتے ہیں فریضہ کو بڑا کر تقسیم کرتے ہیں اسی کا نام عول ہے۔ عول مذہب شیعہ میں باطل ہے دوسرا سبب نقص کا زوجہ کا شریک ہونا جیسے میت دو خواہر مادری اور ایک بہن حقیقی یا علانی چھوڑے اور زوجہ بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ سے ہے اسکا ثلث کہ چار ہیں مادری بہنوں کو دیا اور بارہ کا ربع کہ تین ہیں زوجہ کو ملا اور باقی پانچ جو رہے وہ پدری بہنوں کو ملے اور چاہئے تھا کہ ان کو چار ملتے یہاں نقص بہنوں پر پڑا دوسرا طریق یہ ہے کہ ہر وارث کے سہام کو فریضہ سے نسبت دیں اسی نسبت سے ترکہ سے اسکو دیا جائے یہ طریق قریب الفہم ہے اگر نسبت صریح ہو مثلاً میت کی زوجہ اور باپ اور ماں ہو اور حاجب ماں کے حق کا موجود نہ ہو تو فریضہ بارہ سہام سے منقسم ہوگا زوجہ متروکہ کی چوتھائی کہ تین ہیں ملے گی اور ماں ترکہ کا ثلث کہ چار ہوتے ہیں پائے گی اور پانچ جو باقی بچے وہ ترکہ کا ربع اور سدس ہے وہ باپ کو ملا اور باقی سہ نسبت واضح ہوتی ہے مگر سہل نہیں ہوتی بدوین ضرب کے مثلاً ترکہ پانچ دینار ہو اور وراثہ دہی جماعت مذکور ہو یہاں پر ضرورت پڑے گی کہ پانچ کو عدد سہام مفروضہ میں ضرب دیں تاکہ ساٹھ حاصل ہوں پس ہر دینار کے بارہ حصے کرنے چاہئیں تاکہ تقسیم درست ہو پس زوجہ کو پندرہ حصے ملے کہ ایک

دینار صحیح اور ایک ربع دینا ہے اور ماں کو بیس جزو کہ ایک دینار اور دوثلث دینار ہوا اور باپ کو پچیس جزو کہ دو دینار اور نصف سدس یعنی بارہواں حصہ دینار کا ہوا تیسرا طریق یہ ہے کہ متروکہ کو فریضہ پر تقسیم کریں پس خارج قسمت کو ہر ایک سہام سے ضرب دیں جو حاصل ہو وہ ہر ایک کا نصیب ہے یہ طریق بہت آسان ہے کہ اس صورت میں تقسیم سہل ہے مثلاً فریضہ مذکورہ ہو اور ترکہ چھ دینار ہوں تو بارہ پر تقسیم کرنے سے فی سہام نصف دینار پڑا پس نصف دینار کو سہام زوجہ میں کہ تین ہیں ضرب دیں ایک دینار اور نصف ہاتھ لگا اور نصف دینار کو ماں کے سہام میں کہ چار ہیں ضرب کریں دو دینار حاصل ہوئے اور دینار کو باپ کے سہام میں جو کہ پانچ ہیں ضرب دیں اڑھائی دینار نکلے جو تھا طریق جو کہ دو فریضوں میں بڑتا جاتا ہے اسکی دو قسم ہیں اول یہ کہ ترکہ میں کسرات نہ ہوں جیسے بارہ دینار پس ہر وارث کے سہام فریضہ سے لینے چاہئیں اور ان کو ترکہ میں ضرب دیں حاصل ضرب کو اصل فریضہ پر قسمت کریں خارج قسمت رؤس وارث کا نصیب ہوگا مثلاً تین زوجہ اور باپ اور دو بیٹے اور ایک لڑکی ہو پس فریضہ ان کا چوبیس ہیں اور وہ اولاد کی تعداد پر منکسر ہوتا ہے پس پانچ کو اصل فریضہ میں ضرب کیا ایک سو میں ہوئے پس ہر ایک زوجہ کا حصہ پچیس ہم سے اسکو مقدار ترکہ میں کہ بارہ ہیں ضرب دیا ساٹھ ہوئے اس کو ایک سو بیس پر تقسیم کیا نصف دینار خارج قسمت ہے اور وہی سہم ہر زوجہ کا ہے ترکہ سے اور ماں باپ کے سہام بیس ہیں ان کو بارہ میں ضرب کیا تو دو سو چالیس ہوئے اور ایک سو بیس پر تقسیم کرنے سے خارج قسمت دو دینار ہوئے وہی ہر ایک کا حصہ ہے والدین کے اور ہر ایک بیٹی کا حصہ پچیس سہام ہیں جب اسکو بارہ سے ضرب کیا اور ایک سو میں پر قسمت کیا اور دو صحیح اور تین بٹے پانچ دینار خارج قسمت رہا۔ اس حساب سے نصیب بیٹی کا ایک صحیح اور تین بٹے دس دینار کا نکلا دوسری صورت یہ ہے کہ ترکہ میں کسرات ہوں پس اسکو بسط یعنی تحویل کرنا چاہئے اور کسر کی جنس سے بنا لینا چاہئے اور کسر اسمیں جمع کر کے بطریق مذکور عمل کریں پس مثال مذکور میں اگر ترکہ ساڑھے بارہ دینار ہو ۱۲ ۱/۲ تو اسکو پچیس بنالیں اور اگر ثلث ہو تو ستائیس کر لیں اسی طرح ہر قیاس کرو اور ممکن ہو تو قیاط و حیات اور برنج بنالیں ایک دینار مساوی میں قیاط کا اور ایک قیاط تین جبہ کا اور ایک جبہ چار چانول کا ہوتا ہے اور چار چانول کے نیچے کوئی خاص نام مقرر نہیں یعنی عرب یا ایران میں۔ پانچواں طریق مناسحات کا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کا ترکہ تقسیم ہونے نہ پاسے کہ کوئی وارث بھی قضا کر جائے تو اس صورت میں دو نو فریضوں کا ایک عدد ہی تقسیم کرنا ہوگا اور اسکی دو قسم ہیں اول یہ ہے کہ وارث اور استحقاق واحد ہو جیسے میت کے چھ بھائی اور چھ بہنیں ہوں اور قبل تقسیم ترکہ کے ایک بھائی فوت ہو جائے بعد اسکے ایک بہن گذر جائے اسی طرح مرتے مرتے ایک بھائی ایک بہن رہ جائے تو متروکہ مورث کا تین سہام پر تقسیم ہو جائے گا اگر بھائی بہن پوری ہوں اور اگر مادی ہوں تو حصہ مساوی تقسیم کر لیں دوسری صورت یہ ہے کہ وارث اور

استحقاق دونوں بدل جائیں یا ایک شے میں فرق پڑ جائے پس اگر نصیب میت ثانی کا اس کے ورثہ پر کسر قیمت ہو جائے تو کچھ بحث نہیں مسئلہ اولیٰ سے کام چل جائے گا مثلاً ایک عورت قضا کرے اور شوہر اور چار بہنیں پوری چھوڑے اسکے بعد شوہر مر جائے اور وہ ایک بیٹا دو بیٹی چھوڑے تو فریضہ اولیٰ آٹھ ہے اس میں سے حق شوہر چار ہے اور وہ اس کے ورثہ پر تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر تقسیم نہ ہو سکے پس اگر میت ثانی میں اور سہام ورثہ میں توافق ہو تو نصیب کا نہیں بلکہ فریضہ ثانیہ کا وفق لیکر فریضہ اولیٰ میں ضرب دیں جیسے فرض کرو کوئی شخص فوت ہوا اور باپ اور ماں اور بیٹا چھوڑے اس کے بعد بیٹا بھی گزر جائے اور وہ دو بیٹیاں دو بیٹے چھوڑے اس صورت میں فریضہ اولیٰ چھ ہیں اور نصیب بیٹے کا چار اور سہام اس کے ورثہ کے چھ اور سہام اور رؤس میں اس کے ورثہ کے نصف سے توافق ہے تو تین کو چھ میں ضرب کریں گے اٹھارہ ہوئے اور اگر تباہ ہو تو عین فریضہ ثانیہ کو فرض اولیٰ میں ضرب دیں مثلاً باپ ماں بیٹا ہوا اور بیٹا مر جائے اور وہ دو بیٹے ایک بیٹی چھوڑے فریضہ پہلا چھ ہیں اور حصہ بیٹے کا اس سے چار تھے اور اس کے وارثوں کے سہام پانچ اور رؤس اور سہام میں تباہ ہے تو پانچ کو چھ میں ضرب دیا تیس ہوئے اور اگر کوئی وارث میت ثانی کا قبل تقسیم ترکہ مر جائے تو عمل واحد اسی طرح اگر چند وارثوں کا مرنا یا چند پشت تک ترکہ غیر منقسم رہنا فرض کریں یہی عمل کرنا پڑے گا۔

چھٹا مطلب لواحق باب میراث میں اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل اس جماعت کی میراث میں جو ایک ساتھ دریا میں غرق ہو جائیں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر مر جائیں یہ سب ایک دوسرے کے وارث ٹھہرائے جاتے ہیں چار شرط سے اول یہ کہ دونوں مالدار ہوں پس اگر میت نادار محض ہو تو وہ وارث ہو گا۔ مورت نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ ایک دوسرے کا وارث ہو سکتا ہوں اگر ایک دوسرے کا وارث نہ ہو سکے مثلاً دو بھائی غرق ہوں اور ان میں ایک صاحب اولاد ہو تو اولاد کے ہوتے بھائی بھائی کا وارث نہیں ہو سکتے تیسرے یہ کہ ایک دوسرے کی موت کی تقدیم و تاخیر معلوم نہ ہو کہ اگر تقدیم و تاخیر کا حال کھل جائے تو جو پہلے مرا ہی وہ وارث نہ ہو گا چوتھے ان کا انتقال غرق یا ہدم یعنی ذبح کی وجہ سے ہو پس اگر دونوں دفعۃً اپنی موت سے مر جائیں تو ایک دوسرے کا وارث نہ بنایا جائے گا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کسی طرح مریں جب تقدیم و تاخیر میں اشتباہ ہووے تو یہی حکم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر چند آدمیوں کو آگ میں ڈال کر مار ڈالیں تو ایک دوسرے کا وارث ہو گا۔ الغرض جب شرائط مذکورہ جمع ہو دیں تو ایک دوسرے کا وارث بنایا جائیگا اور سوائے اس مال کے جو ایک کو دوسرے سے پہنچے ہر چیز میں وراثت ہوگی اور اس مال سے اس وجہ سے وراثت نہیں ہے کہ مرد کو زندہ فرض کرنا پڑتا ہے اور یہ محال ہے اور بعض علماء کے نزدیک اسمیں سے بھی میراث ہے لیکن علماء میں اس بات میں اختلاف ہے کہ اول کس کو میت فرض کریں آیا جس کا حصہ کم ہو اسکو یا دوسرے کو اور یہ امر واجب ہے یا سنت ہے سوا قرب یہ ہے کہ یہ امر واجب نہیں بلکہ سنت ہے کہ کم حصہ

کو اول میت قرار دیں۔ پس اگر باپ بیٹا ایک دفعہ غرق ہو جائیں تو اول بیٹے کی وفات فرض کر لیں اور اسکے
 ترکہ سے باپ کا حصہ نکالیں بعدہ باپ کا مرنا فرض کر کے بیٹے کا حصہ اس کے مال سے جدا کر لیں سوائے
 اس مال کے جو باپ نے اس سے پایا ہے کہ اسمیں سے ہمارے نزدیک میراث نہیں ہے اسکے بعد ہر ایک کے
 زندہ وارث کو اس کا حصہ دیا جائیگا۔ اور اگر ایک شخص ان میں سے کوئی وارث نہ رکھتا ہو تو اس کا مال اس شخص
 کو دینا ٹھیرا دیں جو اس کے ساتھ ملا ہے بعد اس کے زندہ وراثہ کو دیں۔ و دوسری فصل غنئی کی میراث میں
 جسکی علامت مردی بھی ہو اور عورت کی علامت بھی ہو اور قاعدہ اس کے تحقیق حال کا یہ ہے کہ جس مقام
 سے وہ پیشاب کرتا ہو اسکی بنا پر حکم کریں اور دونوں مخرج سے ساتھ بول نکلے تو ختم ہونے کو غور کریں
 اس پر حکم کریں جس سے آخر میں ختم ہوا اور بعض کے نزدیک بعکس حکم ہے اور اگر دو نو مخرج سے ساتھ شروع
 ہو اور ساتھ ختم ہووے اسکو غنئی امشکل کہتے ہیں۔ اس کے حکم میں مجتہدین میں اختلاف ہے بعض
 کہتے ہیں کہ اسکی پسلیوں کو شمار کرنا چاہئے پس اگر اٹھارہ پسلیاں ہوں تو عورت ہے اور اگر ستر ہوں اور
 دہائی طرف اٹھارہ یا ان طرف تو مرد ہے لیکن یہ روایت ضعیف عامیانا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ
 قمرہ ڈالیں اور بعض کہتے ہیں کہ کوئی بھی علامت نہ رکھتا ہو و ڈاڑھی یا بول یا حیض یا اختلام سے تپہ چلے یا
 اجماع سے تو اس پر عمل کریں اور اگر کچھ نہ ہو تو مرد کا حصہ اسکو دیں اور قول مشہور اس قسم کی مخلوق کے
 باب میں یہ ہے کہ نصف میراث مرد کی اسکو دیں اور نصف حصہ عورت کا اس طرح پر کہ اول اسکو مرد فرض
 کر کے ترکہ تقسیم کریں پھر عورت قرار دے کر قسمت کریں۔ پھر دو نو فریضوں کو اگر تباہ ہوں عین کو عین میں
 اور اگر متافق ہوں تو وفق کو وفق میں اور اگر متداخل ہوں تو اکثر کو اقل میں اور حاصل کو دو میں ضرب
 دیں یا تضعیف کر لیں پس ہر وارث کو نصف اسکا جو دو نو فریضہ سے ملا تھا دیا جائے پس اگر میت ایک
 بیٹا اور ایک بیٹی اور ایک غنئی اچھوڑے تو ان کا فریضہ چالیس سے منقسم ہوگا اس لئے فریضہ بفرض مرد
 ہونیکے پانچ ہیں اور بفرض عورت ہونے کے چار اور چار کو پانچ سے ضرب دیا جس ہونے اور جس کو دو
 میں ضرب کیا چالیس ہونے حصہ مرد کا بفرض مرد ہونے غنئی کے سولہ ہے اور بفرض عورت ہونے کے
 بیس ہے اور نصف انکا اٹھارہ ہر بیس حصہ غنئی کا تیرہ ہیں کیونکہ حصہ اس کا مرد ہونے پر سولہ اور عورت ہونے
 پر دس ہے اور لڑکی کا حصہ نو ہے کہ ہر تقدیر غنئی کے مرد ہونے کے اسکا حصہ آٹھ ہے اور ہر تقدیر عورت
 ہونے کے دس ہیں اور اٹھارہ کا نصف نو ہے اور اگر اس صورت میں میت کا زوج یا زوجہ بھی ہو تو ان
 کے حصہ کے مخرج کو فریضہ میں ضرب دینا چاہئے کہ اس کا حصہ پیدا ہووے بعد اس کے باقی کو چالیس
 پر تقسیم کرنا چاہئے پس شوہر کی صورت میں ہر اسم پرتین سہام اور زوجہ کے ہر اسم پرتات سہام ہونگے اور اگر
 ماں باپ اور غنئی ہو تو فریضہ مرد ہونے کی حالت میں ۶ اور عورت ہونے پر ۵ اور حاصل ضرب ۵ کا چھ ہیں ۳۰
 اور ۲ میں ضرب لکھا کر ساٹھ ہوئے۔ پس باپ اور ماں کو ۲۲-۲۲ کہ ہر تقدیر ذکر و بیت غنئی ان کا

ماں اور اولاد اور زوج و زوجہ کو پہنچتی ہے اور اگر ان میں کوئی نہ ہو تو مادری رشتہ دار بالسویہ تقسیم کر لیں اور وہ بھی اپنے مادری رشتہ داروں کا وارث ہوتا ہے اور جو مولود طرفین سے حرامزادہ ہو اس کا ترکہ اس کی اولاد و زوج اور زوجہ کو ملے گا اور باپ ماں کو کچھ نہ ملے گا اور ان کے رشتہ داروں کو اور اگر فرزند یا زوجہ یا زوج نہ ہوں تو ضامن جریرہ وہ نہ ہو تو امام وارث ہے اور جو شخص ایک جانب سے حرامزادہ ہو اس کی میراث سے اسی طرف والے محروم ہیں جس کی طرف سے زنبہ۔ چوتھی فصل مجوس کی میراث کے بیان میں پس واضح ہو مجتہدین مجوس کی میراث کے باب میں مختلف ہیں کہ آیا نصب صحیح اور سبب صحیح سے فقط پائیں گے یا کہ صحیح اور فاسد دونوں سے میراث ہوگی بعض اول کے قائل ہیں اور بعض دوسرے امر کے اور بعض کے نزدیک نسب میں تو صحیح اور فاسد دونوں امر میراث کا سبب ہیں اور سبب میں صحیح سے پائیں گے۔ فاسد سے نہیں اور حدیث سے دوسرے امر کی تائید نکلتی ہے چنانچہ سکونی نے حضرت امیر المومنین سے روایت کی ہے کہ مجوس یعنی پارسی ماں اور بہن اور دختر سے میراث پائے گا۔ اس راہ سے کہ وہ اس کی ماں ہے اور زوجہ ہے اور حضرت امام بنی ناطق جناب جعفر صادق نے اس شخص سے کہا جس نے اس مجوسی کو گالی دی تھی جس نے اپنی ماں سے نکاح کیا تھا کہ تو نہیں جانتا کہ یہ امر مجوس کے عقیدہ میں نکاح ہے۔ پس اگر مجوس اپنی بیٹی سے جفت ہو جائے اور اس سے لڑکی پیدا ہو تو اس کی زوجہ زوجیت کا حصہ اور خواہر ہونے کا حق اور بیٹی کا حصہ عام بیٹیوں کے موافق ہے اور اگر اپنی مادری بہن کو کہ اس کی دادی بھی ہوتی ہو گھر میں ڈالے یا اپنی پدری بہن کو کہ اس کی نانی بھی ہوتی ہو زوجہ بنالے تو وہ عورت دو نورشتوں سے میراث لے گی۔ بشرطیکہ ایک رشتہ دوسرے رشتہ کو مانع نہ ہو ورنہ رشتہ اعلیٰ اسے پاسے گی مثلاً بیٹی کہ مادری بہن ہو اور عمہ کہ پدری بہن ہو اور عمہ کہ چچا کی بیٹی ہو اور بہن کہ ماں ہو اور مجوس کے سوا اور فرقوں کا حکم مسلمانوں کے موافق ہے اور مسلمان فاسد سبب اجماع میراث نہیں پاسکتا۔ لیکن نسب فاسد سے مثل وطنی بالشہ کے ارث ہے۔

انیسواں باب

ان حدود کے بیان میں جو شرع میں چوری اور زنا اور لواطہ اور سحت وغیرہ کے لئے مقرر ہیں اور وہ تعذیریں جو بعض جرموں کے واسطے شارع کی جانب سے معین ہیں پس معلوم کرنا چاہئے کہ حد کے معنی عربی زبان میں روک کے ہیں اور شرح میں منزائے خاص کو جو کسی جرم کی بابت دی جائے کہتے ہیں اور شارع نے ہر فرد کے حدود کے افراد سے ایک مقدار معین کر دی ہے اور اسمین تین مطلب ہیں پہلا مطلب حدود کے اقسام میں اور وہ چودہ ہیں اور اسمیں چھ فصل ہیں۔ پہلی فصل قسم اول

توری کی شرحی عبارتیں

کی بیان میں اور وہ رہنے ہاتھ کا کٹنا ہے۔ پہلی دفعہ میں اور بائیں پاؤں کا قطع کرنا دوسری مرتبہ میں اور جس دوام تیسری مرتبہ میں اور قتل کرنا چوتھی مرتبہ میں اور یہ چوری کی سزا ہے اور اسکی ہجوہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ چور بالغ ہو اگر طفل نابالغ چوری کرے اسکو تادیب کریں گے اور بعض کہتے ہیں کہ پہلی مرتبہ عفو کرنا چاہئے اور دوسری مرتبہ تادیب کریں اور تیسری مرتبہ انگلیوں کی پوریاں تراشیں اس قدر کہ خون نکل آئے اور چوتھی مرتبہ میں خود پوروں کو کاٹ ڈالے اور پانچویں دفعہ میں دہنا ہاتھ بالغ کی طرح قطع کریں۔ دوسرے یہ کہ عاقل ہو دیوانہ کو فقط تادیب ہوگی اگرچہ مکرر نہ کرے مگر اس سے جرم صادر ہو اور اگر خون کا دورہ پڑتا ہو اور افاقہ کی حالت میں چوری کرے تو حد ساقط نہیں ہے تیسرے متنازع ہو۔ پس اگر جبر کسی سے چوری کرائیں تو اس پر حد نہیں چوتھے جو چیز چرائے وہ مال ہو پس اگر مال نہ ہو تو اسپر حد نہیں ہے جیسے کوئی شخص کسی آزاد بچہ کو چرائے اگرچہ اس کے کپڑوں کی قیمت اور زیور کے دام ربح مثقال طلا ہو وے لیکن اگر کسی بالغ کو سونے کی حالت میں چورائے اور لباس ربح دینار طلا کا ہو تو حد ہوگی اور اگر کسی کے غلام صغیر کو چورائے تو حد ہے اور اگر غلام بالغ کو بجائے تو حد نہیں الا اس صورت میں کہ غلام سوتا ہوا یا مست ہو اور مال مال سب برابر ہے کپڑا ہو یا کھانا میوہ خواہ پانی نمک برف مٹی۔ گل ارٹنی جانور وغیرہ (۵) وہ مال بقدر نصاب ہو اور نصاب اس جگہ ربح مثقال طلا ہے کہ سکہ رائج ہو یا جو چیز اس قدر مالیت میں ہو جس چیز کی قیمت اس سے کم ہو اس میں یہ حد نہیں پس جو انگشتی کہ وزن اس کا ایک سدس مثقال ہو اور قیمت اس کی ربح مثقال اس کے چورائے والے پر حد نہیں اور اگر کسی مال کو جس کی قیمت ربح مثقال ہو کم مقدار سمجھ کر اٹھائے اس پر حد نہیں ہے اور ایک لباس جس کی قیمت ربح دینار سے کم ہو چورائے اور اسکی جیب میں ربح دینار ہو اور چور کو اطلاع نہ ہو بعد چور نے کے معلوم ہو تو آیا اسپر حد ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا مقدار نصاب کو ایک دفعہ چورانا شرط ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط ہے اور اگر دو شخص ملکر ربح دینار کی چوری کریں تو ان پر قطع جاری ہوگا یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قطع نہیں ہے (۶) یہ کہ وہ مال بیٹے کا اور غلام اور میاں کا نہ ہو کہ اگر باپ بیٹے کا مال چرائے یا آقا غلام کا اگرچہ وہ غلام مکاتب ہو ان دونو شخصوں کو قطع ید کی سزا نہ ملے گی لیکن اگر بیٹا باپ کا مال چرائے اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اسی طرح ماں کا ہاتھ اولاد کے مال چرانے پر قطع ہوگا (۷) قحط سالی کا زمانہ نہ ہو کہ کال کے عالم میں چوری کرنے سے ہاتھ قطع نہیں ہوتے (۸) وہ مال کل دوسرے شخص کا ہو پس اگر اپنا مال جو کرایہ کو دے رکھا ہے مستاجر کے پاس سے چرائے تو قطع نہیں اسی طرح ساجھے کے مال کی دزدی پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا اسی طرح ہر حکم ہے کہ اگر اپنے مال کو دوسرے کا مال سمجھ کر چورالائے خواہ قبل سے اس کا مالک ہو یا بعد تالا توڑنے کے

مقدمہ رجوع ہونے سے پہلے اور حاکم کے حکم سے قبل اس کا مالک ہو جائے بہت سے یا وراثت سے یا خرید
 کی وجہ سے جسے وکیل نے خرید کیا ہو (۹) حلال ہونے کا گمان نہ ہو اگر اس مال کو اپنے اوپر حلال سمجھ کر
 اٹھایا ہو تو قطع نہ ہوگا (۱۰) جس مال کو چرائے وہ مال محترم ہو پس اگر شراب یا سور کا گوشت چورائے تو قطع
 نہیں اگرچہ ذی کمال ہو لیکن تاوان اسکا دینا پڑیگا اور اگر اس کتے کو جسکی قیمت ربع دینار ہو چراوے اس میں
 اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ کاٹا جائے گا اگر طنبور وغیرہ آلات ہو و لعب کو یا چاندی سونے کے برتنوں
 کو چورائے یا توڑنے کے قصد سے اٹھائے تو قطع نہیں اور اگر چوری کی نیت سے اٹھائے اور چوتھائی دینار
 کا مال ہو اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ قطع کیا جائے گا (۱۱) وہ مال جبکو چورائے حرز میں ہو یعنی سینٹا
 ہوا رکھا ہو حرز سے مراد وہ جگہ ہے جہاں اس چیز کے رکھنے کی جگہ ہو اور محفوظ کہلائے اور یہ امر باعتبار قسم
 مال کے مختلف ہوتا ہے پس زرو جو اسر کا حرز صندوق ہے جس پر قفل ہوا اور اسباب کے حق میں بند دوکان ہر
 اور مکان اور باغ میوہ کا حرز ہے اور طویلہ جانوروں کا حرز ہے اور قبر کفن کا حرز ہے اور اگر دوکان
 کھلی ہو اور مالک نگران حال ہو اور کوئی کچھ اٹھالے تو چوری مال محفوظ کی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے
 اور درخت میوہ کا حرز نہیں ہے پس اگر درخت سے میوہ توڑے تو قطع نہیں اور اگر مسجد کی جوڑی یا تختہ
 کڑی چورائے تو قطع نہ ہوگا اور اگر کفن کو قبر میں چورائے تو قطع ہے اور آیا شرط ہے کہ قیمت کفن کی
 ربع دینار ہو یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کفن کے سوا کچھ اور چیز میت کے ساتھ دفن کریں اور
 کوئی اسکو نکال لے تو قطع نہیں اور خانہ کعبہ کے غلاف کی چوری کل چورائے یا کسی قدر بھاڑے اختلاف
 ہے اور اگر کسی چیز کو غیر حرز سے مثلاً صحرا سے یا فراشخانہ سے یا راستہ اور مسجد سے اٹھالے تو قطع نہیں۔
 (۱۲) چور پر اسنے میں مستقل ہو پس اگر ایک نے قفل توڑا دوسرے نے نکالا تو کسی پر قطع نہیں (۱۳) خود
 چور مال کو نکالے پس اگر جانور پر لادے اور وہ لیکر یا ہنکلے یا کسی بچہ سے اٹھوائے تو قطع نہیں ہے (۱۴)
 خفیہ لیجائے کہ اگر علی الاعلان لے جائے زبردستی میوے تو قطع نہیں اور یہ شرط نہیں ہے کہ چور مسلمان
 ہو یا کہ آزاد ہو یا مرد ہو یا مینا ہو پس اگر کافر یا غلام یا عورت یا اندہ یا کچھ چورائے قطع ہوگا جب یہ سب
 شرائط جمع ہوں تو اول چور پر واجب ہے کہ صاحب مال کا اصل مال دے اور اگر تلف ہو گیا ہو تو اس
 کا عوض یا قیمت دے اور ہاتھ کٹنے سے اس امر سے بری نہیں ہو سکتا اور حد سرقہ یہ ہے کہ اول مرتبہ یہ کام
 کیا ہو تو ثبوت کے بعد واسطے ہاتھ کی چاروں انگلیاں قطع کرانی جائیں اور پھیلی اور انگوٹھا چھوڑیں اور
 دوسری مرتبہ میں بایاں پاؤں قطع کریں اٹھری تک اور خود عقوبت کو رہنے دیں اور تیسری مرتبہ میں حصن دام
 کیا جائے اور چوتھی دفعہ میں یعنی اگر قید خانہ میں بھی چوری کرے قتل کیا جائے گا اور حاکم کے سوا دوسرا
 شخص قطع کرنے کا مجاز نہیں ہے اور اگر چور کا دامنا ہاتھ چوری کے بعد رمز سے پہلے خود نثار دہو جائے
 یا شل ہو دے تو اسے عوض بایاں پاؤں قطع نہ ہوگا اور سنت ہے کہ قطع کرنے کے بعد گرم تیل میں سکو تل دیں

احکام محارب

دوسری فصل حد کی دوسری قسم کے بیان میں اور وہ دہنہ ہاتھ اور بائیں پاؤں کا یا بائیں ہاتھ اور
 دہنہ پاؤں کا کاٹنا جانا اور قتل کیا جانا اور سولی ملنا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا امام ان سزاؤں
 کا مختار ہے یا ترتیب وار سب کو عمل میں لائے بعض مجتہد ترتیب کے قائل ہیں اسی طرح اختلاف ہے
 کہ آیا زندہ کو گل دیا جائے یا اول قتل کریں پھر پھانسی چڑھا دیں اور یہ حد محارب کی ہے اور محارب وہ
 شخص کہلاتا ہے کہ شہر میں یا جنگل میں دن کو یا رات کو یا دریا میں شمشیر برہنہ کرے بقصد مسلمانوں کے
 ڈرانے کے خواہ مرد ہو خواہ عورت ہو کمزور ہو یا زور آور خواہ ایسا شخص ہو جس پر ڈکیتی کا گمان ہو یا نہ ہو
 اور بعض مجتہد اس امر کو مرد سے مخصوص جانتے ہیں اور بعض کے نزدیک اگر کسی کو قتل کیا ہو اور اس کا مال
 لوٹ لیا ہو تو دانا ہنا ہاتھ یا پاؤں کاٹ کر بعد میں قتل کریں گے اور مال لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو تو
 ہاتھ پاؤں کاٹ کر شہر بدر کریں اور شہر شہر اشتہار دیں کہ کوئی اس کو اپنے پاس نہ بیٹھنے دے اور اس سے
 نکاح نہ کرے اس سے بچتے رہیں اور بلاد کفار میں اس کو جانے نہ دیں اور اگر کافر اس کو پناہ دیں تو ان سے
 لڑنا جائز ہے تاکہ وہ اسے نکال دیں اور اگر کسی کو گھائل کیا ہو تو قصاص زخم کا اس سے لیا جائے اور اگر
 فقط ہتھیار کو کھینچا ہو اور موت قتل کی نہ آئی ہو اور نہ زخمی کیا ہو اور نہ کسی کا مال لیا تو اس کی سزا یہ ہے کہ
 دیں نکال دیں اور اگر محارب گرفتار ہونے سے قبل نو بہ کیلے تو حد اس سے ساقط ہے لیکن اگر مال چھین
 لیا ہو تو وہ واپس لیا جائیگا اور اگر زخم لگا ہو تو بدلہ لیا جائیگا اور اگر ہتھیار نکالنے والا طبع ہو یعنی محارب
 کا جو کسی ہو کہ اس کو خبردار کرتا رہے اور راہ گیروں کے حال سے اس کو واقف کرے تو اس پر حد نہیں ہے کہ نہ
 وہ محارب نہیں ہے۔ اور یہی حال مددگار کا ہے یعنی جو شخص محارب کا معین ہو لیکن کسی مسلمان کو قتل
 نہ کرے اور نہ ایذا پہنچائے کہ اس پر بھی یہ حد نہیں ہے اور سنت ہے کہ بعد قطع کرنے کے محارب کے ہاتھ
 پاؤں کو داغ دیں اور روغن زیت میں تل دیں۔ تیسری فصل حد کی آٹھ قسم کے بیان میں اور وہ زنا کی حد
 اور اس کی سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مرد و عورت دونوں بالغ ہوں کہ طفل پر حد نہیں ہے بلکہ تعزیر کرینگے (۲)
 عاقل ہوں کہ مجنون پر بھی یہ حد نہیں قول قوی یہی ہے (۳) یہ کہ مختار ہوں کہ مجبور پر حد نہیں ہے (۴) وہ
 عورت اس مرد پر حرام ہو کہ اگر اس کی عورت ہو تو حد نہیں ہے (۵) عقد نہ کیا ہو اور نہ ملک کا عذر ہو اگر عقد کیا ہو
 یا خریدار ہو تو حد نہیں ہے (۶) شبہ میں دخول نہ کیا ہو بلکہ جان کر کیا ہو اور حرام ہونے کا علم ہو پس اگر
 شبہ میں دخول کرے تو حد نہیں ہے (۷) مرد کا عضو عورت کے اندام نہانی میں داخل ہوا ہو خواہ دبر
 میں یا قبل میں اور حشفہ یعنی سپاری غائب ہونا کافی ہے پس اگر حشفہ غائب نہ ہوا ہو تو حد نہیں ہے اور
 ابتدائے اسلام میں قاعدہ تھا کہ کنواری سے زنا کرنے میں ملامت کرنے سے سزا دیتے تھے اور غیر باکرہ کی
 زنا میں دائم العبس ہوتا تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور حد زنا کے آٹھ حکم ہیں (۱) رجم یعنی کمر تک
 زمین میں گاڑ دینا بٹھا کر پھر سنگسار کرنا یعنی پتھر مارنے یا اس کی سزا ہے جو مرد جوان اور آزاد بالغ و

حد و زنا

و عاقل ہو اور عقد صحیح سے ایک عورت اپنے پاس رکھتا ہو جو اسکے تصرف میں ہو یا لونڈی کا مالک ہو اور دونوں وقت اس عورت تک پہنچ سکتا ہو اور وہ عورت جس نے زنا کر لیا وہ بھی اس قسم کی ہو اور بعض کے نزدیک اس صورت میں رجم کے سوا سوردے بھی لگانے چاہئیں اور اگر دونوں میں ایک شخص ایک قسم کا ہو دوسرا نہ ہو تو جو محسن ہو اس پر یہ حد جاری ہوگی اور دوسرے شخص کی حد کا بیان آئندہ آئیگا اسی طرح اس عورت کی سزا جو شوہر دار ہو اور پانہ سے زنا کر لے اور دوسرا حکم یہ ہے کہ رجم اور جلد دونوں ہیں یعنی اس کو سنگسار بھی کریں اور سوردے بھی ماریں یہ سزا دو شخصوں کی ہے اول اس بوڑھے مرد کی جو بالغ اور عاقل ہو اور زن مدخولہ منکوحہ یا مملوکہ رکھتا ہو اور وہ بڑھیا عورت جس کے شوہر ہو اور پھر زنا کرے کہ اول اسکو سونا زنا نہ لگائیں بعدہ سنگسار کریں اور اگر ایک شخص اس قسم کا ہو دوسرا شخص اور قسم کا ہو اسکا حکم اسکی حالت کے موافق ہو گا (۲) یہ سزا اس شخص کی ہے کہ دوسرے مرد کی رائوں کے بیچ میں اپنی منی بہائے اور یوریا لونڈی رکھتا ہو اور اس حد میں آزاد اور غلام ایک حال ہے اور مسلمان و کافر محسن اور غیر محسن کا بھی فرق نہیں ہے (۳) حکم خالی سوردے اور یہ سزا سات شخصوں کو ملتی ہے (۱) ان مرد و عورت کو جو زوجہ یا شوہر نہ رکھتے ہوں اور زنا کریں دوسرے اس عورت کو جس سے ابھی اسکے شوہر نے مقاربت نہ کی ہو مگر عقد ہو گیا ہو (۳) اس محسن مرد کی سزا جو نابالغ عورت سے زنا کرے یا مجنونہ سے۔ (۴) اس شوہر دار عورت کی سزا ہے جو بچہ نابالغ سے اپنی خوشی سے زنا کر لے (۵) ان دونوں عورتوں کو ملے گی جو برہنہ ایک محاف میں لیٹی ہوں اور دومرتبہ اسپران کو تعزیر مل چکی ہو (۶) اس مرد کی سزا ہے جو کہ جو رو نہ رکھتا ہو اور مرد کے زانو کے بیچ میں منترل ہو (۷) اس عورت کی سزا ہے جو دوسری عورت سے سخی کرتی کپڑی جائے اور بعض علماء کے نزدیک اگر وہ شوہر دار ہوں تو سنگسار کی جائیں گی۔ جو تھا حکم سوردے اور سر مونڈنا اور دیں نکال دینا یہ سزا اس آزاد مرد کی ہے جس کی شادی نہ ہوئی ہو اور زنا کرے اور بعض کے نزدیک جس نے عقد کیا ہو لیکن مقاربت کی نوبت نہ آئی ہو اور مرد بھی بکر یعنی کنوارا ہے پس سو کوڑے لگائیں اور سر مونڈیں اور ایک برس تک دیں نکال دین یعنی اس شہر دہستی سے اسکو نکال دیں لیکن عورت کا سر نہیں مونڈا جائے گا اور نہ اسکو شہر بدر کریں گے (۵) حکم پچاس کوڑے مارنا یہ اس غلام کی سزا ہے جو بالغ ہو اور زنا کرے خواہ شوہر دار عورت سے کرے یا بیوہ و کنواری سے اور غلاموں کا سر نہیں مونڈا جاتا اور نہ شہر سے نکالے جاتے ہیں (۶) حکم پچھتر کوڑے مارنا کہ پونی حد ہے یہ دو قسم کے شخصوں کی سزا ہے اول وہ لوگ کہ نصف آزاد ہوں اور نصف مملوک ہوں کہ ان کی حد زنا یہ ہے کہ آدھی حد آزاد کی یعنی پچاس کوڑے اور آدھی حد غلام

۱۵ وجہ یہ ہے کہ سزا تراشی مرد آزاد کے حق میں عیب ہے غلام کے لئے تو سزا تراشی معمولی بات ہے اور عورت پر سزا تراشی حرام ہے اور دیس نکالنے میں مالک کا نقصان ہے ۱۲ مترجم

کی یعنی پچیس کوڑے ان کے لگائے جائیں بشرطیکہ ان کے زوج یا زوجہ نہ ہوں جس کا بیان ہوا دوسرے اس جماعت کی سزا ہے جو کٹنا پن کرے خواہ عورتوں کو مردوں سے ملائیں یا مردوں کو لونڈوں سے بدکاری کے واسطے ملائیں (۷) حکم یہ ہے یعنی کوڑے لیکر اسکو جھاڑو کی طرح اکٹھا کر کے مارنا یہ اس بیمار کی سزا ہے جس میں سودرے کھانے کی طاقت نہ ہو (۸) حکم اس حد معمولی کے سوا جو ان کی حد ہو تعذیر کرنا یہ اس کیلئے ہے جو ماہ مبارک رمضان میں یا کعبہ مشرف میں ناکہ نعوذ باللہ منہا۔ چوتھی فصل حد کی گیارہویں قسم کے بیان میں اور وہ لواطہ کی حد ہے یعنی مرد کا مرد سے فعل بد کرنا اور شرطیں اس کی تین ہیں اول یہ کہ بالغ ہو دے کہ غیر بالغ پر حد نہیں بلکہ تعذیر ملے گی (۲) عاقل ہو کہ مجنون کو تعذیر نہ دیں گے اور اگر ایک بالغ و عاقل دوسرا بچہ دیوانہ ہو تو اپنا اپنا حکم ان پر جاری ہوگا (۳) باختیار خود کرے پس اگر کسی وجہ سے جبراً کوئی ایسا کرے تو مجبور پر حد نہیں ہے جب یہ تینوں شرطیں حاصل ہو تو سزا لواطہ کی یہ ہے کہ ان کو تلوار سے قتل کیا جائے یا جلادیا جائے یا سنگسار کریں یا ان کے اوپر دیوار گرا دیں کہ دب کر مر جائیں یا کسی اونچے پہاڑ سے نیچے گرا دیں اور حاکم کو اختیار ہے کہ جلانے کے علاوہ ان سزاؤں سے دوسری سزا بھی اس پر جاری کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام اور مسلمان و کافر اور مجرب و عیال دار سب برابر ہیں اور یہ فاعل و مفعول دونوں کی سزا ہے اور بعض کے نزدیک اگر زوجہ رکھتے ہوں تو سنگسار کئے جائیں جس طرح زنا میں کرتے ہیں اور اگر ایسے نہ ہوں تو سودرے لگائیں اور اگر بعد ثبوت جرم کے یعنی جب گواہوں سے حاکم کو ثابت ہو گیا کہ لواطہ کیا ہی اور تو بہ کرے تو حد ساقط نہ ہوگی اور اگر خود اقرار کیا ہو اور تو بہ کرے تو امام کو اختیار ہے کہ سزا دے یا عفو کرے۔ پانچویں فصل حد کی بارہویں قسم کے بیان میں اور وہ اسی کوڑے لگانا ہے۔ یہ دو قسم کے مجرموں کی سزا ہے (۱) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کو گالی دے یا زنا یا لواطہ کی تہمت لگائے یا اس قسم کی اور کسی فعل سے نسبت دے اور اس قسم میں سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ طفل پر یہ حد نہیں ہے بلکہ تعذیر ہے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر تعذیر نہ ہوگی (۳) جسکو گالی دے وہ آزاد ہو (۴) جسکو گالی دے وہ مسلمان ہو کا قرنہ ہو (۵) پاک دامن ہو کہ اگر زانی کو زانی کہیں گے اور یا بدکار کو بدکار تو حد نہیں ہے (۶) جسکو گالی دے وہ اسکا بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو حد نہیں ہے (۷) دشنام دینے والا عالم ہو کہ اس لفظ کے یہ معنی ہیں کہ اگر اس کے معنی نہ جانتا ہو تو حد نہیں ہے اور یہ یہ شرائط متحقق ہوویں تو گالی دینے والے کو اسی کوڑے لگائیں اور تشہیر کریں کہ کوئی اس کی گواہی قبول نہ کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام دونوں مساوی ہیں اور بعض کے نزدیک اگر مجرم بندہ ہے تو ادبی سزا ہے یعنی چالیں جاہک ماریں اور اگر کسی شخصوں کو جدا جدا دشنام دے تو سزا بھی کئی گنا ہوگی اور ایک دفعہ سب کو دشنام دے تو اگر وہ ایک دفعہ

ناشی ہو تو ایک سزا ہے اور اگر علیحدہ علیحدہ اگر مستغنیث ہوں تو کسی دفعہ سزا ہوگی اور اگر کسی کو گالی دے کہ اوزانی اور زانیہ کے بیٹے تو دو سزائیں لازم ہوں گی اور اگر کسی کو دیوس یعنی بھڑوا کہے تو دیکھنا چاہئے کہ کہنے والے کے ملک کی بول چال میں یہ لفظ دشنام ہے یا نہیں اگر ہے تو حد ہے ورنہ تعذیر ہوگی اور اگر اس کا فقرہ جسکی ماں مسلمان ہو گالی دے کہ او چھنال کے تو اس صورت میں حد لازم ہے لیکن اگر وہ عورت زندہ نہ ہو تو حد ساقط ہے اور حد چار چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) مقذوف یعنی جسکو دشنام دے اس کا تصدیق کرنا (۲) گواہ سے ثابت کر دینا (۳) عفو کرنا (۴) لعان کرنا اور یہ حد کا دعویٰ مثل مال کے میراث میں داخل ہے اور اگر بعض وارث معاف کر دیں تو ساقط نہ ہوگی۔ اور اگر تین مرتبہ سزا مل چکی ہو تو چوتھی مرتبہ میں عفو نہ کریں قتل کریں اور اگر چند دفعہ جرم واقع ہوا اور سزا نہ ملی ہو تو ایک سزا ہوگی (۲) یہ حد اس شخص کی ہے کہ شراب وغیرہ کوئی نشے کی چیز کھائے پئے اور شیرہ انگور کا جوا بال لے آئے اور دوثلث اس کے نہ چلے ہوں وہ بھی حکم میں شراب کے ہے اور شرائط اس جرم کے چار ہیں (۱) یہ کہ شراب پینے والا بالغ ہو کہ طفل پر حد نہیں (۲) عاقل ہو کہ مجنون حد سے بری ہے (۳) مختار ہو کہ مجبور پر سزا نہیں ہے۔ خواہ کسی نے اسکو جبراً شراب پلائی ہو یا خود اس نے مجبوری سے شراب پی لی ہو مثلاً ایسی جگہ ہو کہ جہاں پانی نہ ہو اور لقمہ گے میں پہنسا ہو اور اس قدر شراب پئے کہ وہ ٹکڑا نیچے اتر جائے (۴) یہ ہے کہ عالم ہو کہ حرام ہے اور نجس ہے کہ ناواقف پر سزا نہیں ہے اور جب یہ شرائط پائے جائیں تو حد یہ ہے کہ اسی کوڑے لگائیں اور اس حکم میں مسلمان اور وہ کافر جو باعلان شراب خوری کرے اور غلام اور آزاد دونوں مساوی ہیں اور بعض مجتہد غلام کی حد چالیس کوڑے پھراتے ہیں اور اگر باوجود سزا پانے کے پھر شراب پئے تو چوتھی مرتبہ میں شراب خوار قتل کیا جائے گا اور اکثر مجتہد کہتے ہیں کہ تیسری مرتبہ قتل ہوگا اور اگر چند دفعہ شراب پیے اور سزا پائی نہ ہو تو ایک ہی سزا ہوگی اور اگر حاکم کے رو برو گواہوں سے ثابت نہیں ہونے پایا تھا کہ توبہ کر لی تو سزا ساقط ہوگی لیکن بعد ثبوت کے توبہ کرنا حد کو ساقط نہیں کرتا اور خود اقرار کیا ہو تو حاکم کو اختیار ہے عفو کرے یا سزا دے اور اگر شراب خوار شراب کو حلال جان کر پئے اور باپ اس کا مسلمان ہو تو اس کی سزا قتل ہے اور اگر مرد ہے تو توبہ اس کی قبول نہ ہوگی کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعض کے نزدیک توبہ اس صورت میں قبول ہے اور جو شخص شراب کو حلال جانے اس کو توبہ کا حکم دیں اگر توبہ سے انکار کرے تو اسکو قتل کریں اور اگر حلال نہ جانتا ہو تو تعزیر دیں گے اور اگر شراب کے سوا کسی اور حرام شے کو حلال جانیں تو قتل نہ کیا جائے گا اور اگر شرابی دعویٰ کرے کہ مجھ کو زبردستی پلائی ہے تو حد ساقط ہے بشرطیکہ گواہ عادل اس کی تکذیب نہ کریں اور اگر بیان کرے کہ مجھکو جرم ہونے کی خبر نہ تھی تو اس کو قول سنا یا جائے گا کہ ممکن ہے کہ جدید اسلام یعنی تو مسلم ہو

چھٹی فصل حد کی شیرہوں کی قسم اور چودہویں قسم میں حدود کے اقسام سے اور وہ جس دوام اور قتل ہے پس عمر قید چند شخصوں کی سزا ہے (۱) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کو قتل کرنے پر معذور کرے اور اس شخص کی سزا ہے جو سب بارہ چوری کرے باوجودیکہ پہلی چوریوں میں اس کے ہاتھ پاؤں کٹ چکے ہوں تیسرے اس عورت کی سزا ہے جو دین سے بچ جائے اور قتل بچیں شخصوں کی حد ہے (۱) اس شخص کی سزا ہے جو چوتھی مرتبہ چوری کرے باوجودیکہ دائم الحبس ہو (۲) اس شخص کی سزا ہے جو ماں یا بہن یا بیٹی یا بھانجی یا بھتیجی یا بھوپھی یا خالہ سے زنا کرے (۳) اس ذی کی سزا ہے جو مسلمان عورت سے زنا کرے خواہ شرائط جزیرہ پر باقی ہو یا نہ ہو خواہ عورت نے خوشی سے زنا کر لیا ہو یا بلا مرضی اس کے ہوا ہو (۴) وہ شخص جو جبراً زنا کرے (۵) وہ شخص جو اپنے باپ کی بیوی یا کنیز مدخولہ سے زنا کرے (۶) اس شخص کی سزا ہے جو باوجود تین مرتبہ سزا یا بھونے کے پھر مرد کی رانوں میں منزل ہوئے (۷) وہ عورت ہے کہ جس کو تین مرتبہ حق کی سزا مل چکی ہو اور پھر حق کرے (۸) جو شخص تین مرتبہ رشام کی سزا پا چکا ہو (۹) وہ شخص جو تین مرتبہ شراب پینے کی سزا پا کر پھر شراب پیئے (۱۰) جو شخص شراب کو حلال جانے اور توبہ کرنے پر تائب نہ ہو (۱۱) جو شخص شراب فروشی کو مباح جانے اور توبہ کرنے سے انکار کرے (۱۲) اس شخص کی سزا ہے جو ان چیزوں کو حلال جانے جو بالاتفاق حرام ہیں بشرطیکہ مسلمان زادہ ہو (۱۳) اس شخص کی سزا ہے جو ایسے شخص کو قتل کرنے آئے جو بھاگ نہ سکے (۱۴) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کا مال لینے آئے اور بدو قتل اسکا دفع کرنا ممکن نہ ہو کہ اسکو قتل کر سکتے ہیں (۱۵) وہ شخص جو رسول خدا اور آئمہ ہدی علیہ السلام کو برا کہے اسکو قتل کرنا چاہئے اور اس میں امام سے اذن لینے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ فتنہ و فساد برپا نہ ہوتا ہو اسکو دیکھ لے (۱۶) اس شخص کی سزا ہے جو نبوت کا دعوے کرے یا نبوت میں شک کرے (۱۷) اس شخص کی سزا ہے جو مدعی نبوت کی تصدیق کرے (۱۸) اس مسلمان کی سزا ہے جو جا دوگر ہو (۱۹) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کی جورو سے زنا کرے کہ شوہر اس کا اسکو قتل کرے تو اس میں شوہر کو گفارہ نہ ہو گا البتہ اگر پکڑا گیا ہو تو ظاہر شرع میں اس پر قصاص لازم ہو گا (۲۰) اس شخص کی سزا ہے کہ مسلمان زادہ ہو کر کافر ہو جائے اور ایسے شخص کو مرتد فطری کہتے ہیں (۲۱) اس شخص کی سزا ہے جو کافر زادہ ہو اور مسلمان ہو کر پھر کافر ہو جائے تو ایسے شخص کو مرتد ملی کہتے ہیں اس کو توبہ کرنے کی تین دن کی مہلت دیں گے اگر مسلمان نہ ہو تو قتل کریں گے اور اگر ایسا شخص تین مرتبہ مسلمان ہو ہو کر کافر ہو جائے تو چوتھی دفعہ قتل کیا جائے گا اور مرتد ہونے کی چند صورتیں ہیں ایک تو زبان سے کلمہ کفر کہنا دوسرے کفر کا کام کرنا جیسے بت پرستی کرنا۔ قرآن سے بے ادبی کرنا نعوذ باللہ عن ظلمت میں ڈالنا حقارت کی نظری اور مرتد ملی اور فطری کی چار شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ اگر طفل مرتد ہو جائے تو اس کو تعذیر

ذکر کریں گے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر ارتداد میں تعذیر ہے حد نہیں (۳) یہ کہ مختار ہو کہ مجبور پر کفر
 بکنے یا کفر کے کام کرنے میں کچھ سزا نہیں ہے (۴) یہ کہ اپنے قصد اور ارادہ سے کرے کہ بے قصد غفلت
 میں سرزد ہو تو اس پر الزام نہیں ہے اور مرتد فطری کا حکم یہ ہے کہ ظاہر شرع میں اسکی توبہ مسموع نہ ہوگی اور
 بہ عتق تدبیر وصیت وغیرہ تصرفات اسکے صحیح نہیں اور زوجہ اسکی اسی وقت نکل ح سے نکل جائے گی اور
 عدہ وفات کا رکھے گی اگرچہ مدخلہ نہ ہو ہی قول قوی ہے اور وارث اسکے مال کو فوراً تقسیم کرینگے
 اگرچہ ابھی وہ زندہ ہو قتل نہ ہوا ہو اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو قتل نہ ہوگی بلکہ جس دوام میں رہے
 گی اور ہر نماز کے وقت پڑھے گی اور سخت لباس پہننے کو ملے گا اسی طرح اس کا حال رہے گا جب
 تک کہ توبہ کرے یا مرتد ہو جائے یا مرتد ملی کو توبہ دلائیں گے۔ اگر توبہ سے انکار کرے گا تو قتل ہوگا اور
 مرتد ملی جب تک قتل نہ کیا جائے گا اس کا مال تقسیم نہیں ہو سکتا۔ لیکن اسکے تصرفات بھی درست
 نہیں ہیں جبکہ مسلمان نہ ہو اور عورت اسکی طلاق کی عدت رکھے گی پس اگر عدت میں وہ تائب ہو گیا
 تو وہ اسکی زوجہ ہے ورنہ اسکو اختیار ہوگا اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ اقرار کرے اس چیز کا جس کا منکر ہو
 اور فقط نماز پڑھنا کافی نہیں ہے اور نہ نماز سے اسکو کچھ فائدہ ہے بلکہ اپنے قول اور فعل سے توبہ
 کرنا چاہئے اور اگر مرتد ہونے کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قتل اس کا جائز نہیں ہے اور مرتد کی ولایت
 ارتداد کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے پس اپنے نابالغ لڑکا لڑکی کا عقد نہیں کر سکتا نہ اپنی کنیز کا نکاح
 کر سکتا ہے اور بعض کے نزدیک لونڈی کے عقد کا اختیار حاصل ہے (۲۲) جو شخص کسی مکان میں رہے
 جھانکنے اور منع کرنے پر بھی باز نہ رہے تو اس کو مار ڈالنا جائز ہے (۲۳) جو آقا اپنے غلام کو قتل کر ڈالے
 اور غلام کشتی کی اسکو عادت پڑ جائے اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۴) جو مسلمان ذمی کا فروں کو قتل کرنے
 کا عادی ہو جائے اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۵) جو شخص کسی قوم کو ناحق مار ڈالے وہ عوض اس کے مارا
 جائے گا چنانچہ بیسویں باب میں مذکور ہوگا۔ دوسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو حدود
 سے تعلق رکھتی ہیں۔ پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جن سے حد ثابت ہوتی ہے پس
 واضح ہو کہ چوری تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) دو عادل گواہوں کے بیان سے جو حاکم کے روبرو
 اظہار دیں (۲) ایک گواہ سے جس کے ساتھ مدعی بھی حلف کرے یعنی جس کا مال چرایا ہے (۳)
 چور کے دو مرتبہ اقرار کرنے سے اور محارب ہونا اور جلق کرنا اور حیوانات سے بد فعلی کرنا دو چیز
 سے ثابت ہوتی ہیں (۱) دو گواہ عادل کے بیان سے (۲) ایک مرتبہ اقرار کرنے سے اور لواطہ
 دو چیز سے ثابت ہوتا ہے (۱) تو گواہی چار مرد عادل کی (۲) چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور سحوق اور
 کٹنا یا یعنی قرم ساقی اور شراب خواری اور تہمت وزنا و دشنام دو چیز سے ثابت ہوتی ہے ایک دو عادل
 کی گواہی سے (۲) دو مرتبہ اقرار کر نیے اور منہ سے شراب کی بو آنے سے ثابت نہیں ہو سکتا نہ ہی

کہ شراب کی کھلی کردی ہو اور زنا و چیز سے ثابت ہوتا ہے اول چار مرد عادل کی شہادت سے یا دو مرد عادل اور چار عورت عادلہ کے بیان سے دوسرے چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور زنا اور لواطہ کے گواہوں میں جو بات ہونی چاہئے وہ تین امر ہیں اول یہ ہے کہ گواہ معائنہ کا دعویٰ کرے کہ ہم نے مثل سلائی کے سرمہ دانی میں دیکھا ہے دوسرے گواہ متفق اللفظ گواہی دیں وقت اور مکان اور ہیئت کے بیان میں مطابق ہوں (۳) ایک ساتھ ملکر گواہی دیں اگر جدا جدا کریں تو معتبر نہیں اور جب بطریق مذکور حاکم شرع کو ثابت ہو جائے تو مجرموں پر حد جاری کریں اور منصب حد جاری کرنے کا حاکم شرع اور امام کے سوا دوسرے کو نہیں ہے اور اس باب میں اختلاف ہے کہ آقا اپنے غلام اور کنیز پر حد جاری کر سکتا ہے یا نہیں اگر اپنی آنکھ سے جرم کرتے دیکھے اسی طرح باپ اور شوہر کے حد جاری کرنے میں اختلاف ہے کہ آیا بیٹے اور زوجہ کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں اگر بچشم خود مشاہدہ کریں لیکن اگر اس کے سامنے گواہوں سے ثابت ہو تو بالاتفاق حد جاری نہیں کر سکتے جب تک کہ امام سے اجازت نہ لیں۔ الا اس صورت میں کہ آقا یا باپ حاکم شرع ہوا اور امام کو اختیار ہے کہ اہل ذمہ کو بطریق اسلام سزا دیں یا ان کے مذہب والوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ اپنے مذہب کے موافق حد جاری کریں اور اقامت حد میں ان گواہوں کا موجود ہونا جن کے بیان سے ثابت ہوا ہے ضرور نہیں ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ فوت ہو جائیں یا سفر میں چلے جائیں پس حد جاری ہوگی گو وہ حاضر نہ ہوں اور سنت ہے کہ امام مقرر کو تعلیم کرے کہ وہ انکار کرے کہ مکروہ ہے مقرر کو اسکے اقارب پر ترغیب کرنا اگر اسکے حال کا علم ہو۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جو حد سے متعلق ہے پس معلوم کرنا چاہئے کہ تیس امر حد سے متعلق ہیں بارہ واجب پانچ حرام سات امر مکروہ ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں (۱) حد و کا قائم کرنا حق اللہ اور حق الناس میں جبکہ صاحب حق درخواست کرے (۲) گواہوں کا ہونا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کچھ لوگ اور بھی ہوں اقل درجہ یہ ہے کہ ایک آدمی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اقل درجہ تین شخص ہیں اور بعض کے نزدیک اقل درجہ دس شخص ہوں اور بعض علماء ان حاضرین کی موجودگی کو سنت جانتے ہیں (۳) سنگسار کرنے سے پہلے حاکم اس کو حکم دے کہ وہ غسل میت کر لے اور کفن پہن لے اور اگر بدون غسل و کفن سنگسار ہو جائے تو بعد از ہم یا حد کے غسل و کفن دیا جائے گا (۴) نماز پڑھ کر اسکو دفن کریں۔ (۵) اول پتھر مارنا گواہوں سے شروع ہوئے اگر وہ موجود ہوں بعد میں اور لوگ ناریں (۶) اگر بلا شہادت کے جرم ثابت ہوا ہو تو پتھر مارنے میں امام ابتدا کرے (۷) جہر رجم و جلد واجب ہو اول اس کے درے ناریں بعد اسکے سنگسار کریں کہ مرے پر توؤدے نہ ہوں (۸) سنگسار کرنے سے پہلے عورت کو چھاتی تک اور مرد کو کمر تک زمین میں گاڑ دیں اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں اور اگر گاڑنے کے بعد وہ

بھاگ نکلے تو دیکھنا چاہئے اگر گواہوں سے جرم کا ثبوت ہوا ہے تو پھر پکڑ لائیں اور اگر اقرار ہی تھا اور سپر کوئی پتھر لگ چکا ہے تو گرفتار کرنا لازم نہیں اور نہ گرفتار کیا جائے اور بقولے مقرر کسی صورت میں پھر گرفتار نہ کریں گے (۹) زانی کو ننگا کر کے حد ماریں اور بقولے جس حالت میں زنا کیا ہے اسی حالت میں سزا دیں (۱۰) عورتیں مرد کی طرح برہنہ نہ ہوں اور عورت کو ننگا نہ کریں کپڑوں سمیت پتھر (۱۱) بہت زور سے چابک ماریں اور بعض کے نزدیک اوسط درجہ (۱۲) چہرہ کو اور شرمگاہ کو بچا کر ماریں اور وہ پانچ امر جو حرام ہیں اول دفن نہ کرنا مرحوم کا (۲) قتل کے سوا دوسری سزاؤں کو بیمار عورت پر جاری کرنا جس صورت میں اس کی تندرستی کی امید ہو یا نفاس اور استفاضہ کی حالت میں کہ وہ بھی بیماری ہے جب تک صاف نہ ہو جائیں اور مصلحت مقتضی ہو ورنہ تو وضعت ماریں یعنی کوڑوں کی جھاڑو بنا کر جس کا بیان ہوا (۳) عورت حاملہ پر حد جاری کرنا تاہم کہ وہ جنے اور بچہ غذا کھانے لگے اس کا محتاج نہ رہے لیکن اگر کوئی محافظ ہوا اور دودھ پلانے والا ہو تو جاری کر سکتے ہیں (۴) جو شخص کعبہ میں پناہ لے اسپر کعبہ میں حد جاری کرنا (۵) تین روز سے زیادہ مجرم کو سولی دینا اور وہ سات امر جو سنت ہیں۔ (۱) یہ ہے کہ امام منادی کر سائے اور لوگوں کو خبر کرے کہ وہ سزا دینے کو حاضر ہو دیں (۲) یہ کہ پتھر نہ اس قدر بڑھے ہوں کہ فوراً مر جائے اور نہ اس قدر چھوٹی کنکریاں ہوں کہ جن سے مرے نہیں۔ (۳) مردوں کو کھڑا کر کے اور عورتوں کو بٹھا کر اور پردہ نشین عورتوں کو گھبر کے اندر حد ماریں۔ حد کو سارے بدن پر متفرق ماریں فقط ایک ہی جگہ نہ مارے جائیں (۵) ہاتھ پاؤں کاٹنے میں اس طرح پکاٹیں کہ آسانی سے کٹ جائیں (۶) کاٹنے کے بعد تیل میں داغ کر دیں (۷) کٹے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا دیں اور وہ چہرہ امر جو مکروہ ہیں اول ایسے شخص کا شریک ہونا ہے جس پر سزا جاری ہو چکی ہو (۲) مسجد میں سزا جاری کرنا (۳) شدت کی گرمی میں یا شدت کے جاڑے میں سزا دینا پس چاہئے کہ گرمی میں صبح یا شام کو اور جاڑے میں دوپہر کے وقت سزا جاری کریں (۴) محدود کا ضامن ہونا۔ (۵) اسقاط کے حد کی سفارش کرنا (۶) بلا عذر حد میں تاخیر کرنا۔

تیسرا مطلب تعزیر کے بیان میں۔ تعزیر کے معنی عربی زبان میں تادیب کے ہیں اور شرع میں اس جرم کی سزا کا نام ہے جس کے بارے میں حد مقرر نہیں ہے پس واضح ہو کہ مینشیں گناہ تعزیر کے قابل ہیں (۱) یہ کہ ماہ رمضان میں دن کو اپنی بی بی سے جماع کرے کہ اسپر تین امر لازم ہیں روزہ کی فضا کھانا اور پینے کوڑے اسکو لگانے چاہئیں (۲) جو شخص بدون اجازت اپنی بی بی کے کسی لونڈی سے نکاح کر کے جماع کر لے کہ اسکو ساڑھے بارہ کوڑے کہ حد کا آٹھواں حصہ ہے مارے جاویں اور آدھے کوڑے کے یہ معنی ہیں کہ بیچ میں سے چابک کو پکڑ کر ماریں (۳) یا کہ ایک چابک ہلکا سا لگائیں (۴) دوسرے کہ ایک لحاف یا چادر میں برہنہ پکڑے جائیں کہ ان کو تین کوڑے سے

تیسرا مطلب

نوے چابک تک مار سکتے ہیں (۴) جو عورت کہ بیگانے مرد کے ساتھ ایک کپڑے کے اندر برہنہ بیٹری جائے ان دونوں کو دس تازیانے سے ۹۹ تک مار پڑے گی اور بعض مجتہد اس صورت میں حد لازم جانتے ہیں (۵) جو شخص کسی باکرہ عورت کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے تو اسکو تیس سے ستر تک کوڑے مار سکتے ہیں اور بعض علمائیں سے اسی تک لکھتے ہیں اور بعض نوے تک (۶) جو شخص یہ کہے کہ مجھ پر ایک حد واجب ہے اور جرم کا نام نہ لے تو اسکو چابک مارنے شروع کریں یہاں تک کہ وہ بس کرے مگر یہ شرط ہے کہ سو چابک سے نہ بڑھ جاویں (۷) جو شخص ایک دفعہ اقرار کرے کہ میں نے لواطہ یا سخی کیا ہے (۸) جو شخص کسی (لڑکے کا بہ نیت فاسد بوسہ لے (۹) دو غیر عورتیں کہ ایک چادر کے اندر برہنہ گرفتار ہوں (۱۰) جو شخص کسی شخص کو ایسا کلمہ کہے جو کہنے والے کے محاورہ میں گالی نہ ہو اور دوسرے عرف میں شام ہو (۱۱) جو شخص کنایہ اور رمز میں دوسرے کو سنا کر کہے کہ میں حرامزادہ نہیں ہوں یعنی تو حرامزادہ ہے یا اور کوئی کلام کہے جس سے دوسرے کا دل دکھے۔ (۱۲) جو شخص اپنی بی بی سے کہے کہ بیٹے تجھ کو مکہ نہ پایا (۱۳) جو بچہ یا دیوانہ کسی کو دشنام دے (۱۴) دوسرے عیالدار ایک دوسرے کو گالی و دشنام دیں (۱۵) جو شخص کسی واجب کام کو ترک کرے تعزیر اسکی امام کی رائے پر ہے بشرطیکہ اس حد سے جو آزاد غلام کو دیجاتی ہے نہ بڑھ جائے (۱۶) کا فر جادو گر کو (۱۷) اس طفل یا دیوانہ کو جو شراب پئے (۱۸) جو شخص شراب کو بیچے اور اس کا فروخت کرنا حلال نہ جانتا ہو (۱۹) جو شخص کوئی حرام کام کرے اور اسکو حلال نہ جانے (۲۰) جو شخص کسی کا مال کھلم کھلا زبردستی چھین کے بھاگ جائے (۲۱) جو شخص کسی کا مال آنکھ پر بچا کر اٹھا کرے بھانگے (۲۲) جو شخص مکاری اور حیلہ اور دھوکہ بازی اور جلسا سازی اور جھوٹی دستاویز و رقعہ وغیرہ کے ذریعہ سے مسلمانوں کا مال مارے (۲۳) جو شخص بمبگ دہتورہ وغیرہ بیہوشی کی دارو کی کوبلاوے (۲۴) جو شخص زلف لگائے اپنے ہاتھ سے اپنی مٹی نکالے حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص کے جناب امیر علیہ السلام نے اس کام کو نیک وجہ سے ہاتھ پیرا سفدر کوڑے مارے کہ اسکا ہاتھ لال ہو گیا (۲۵) جو شخص اپنے غلام کو مار دے (۲۶) جو مسلمان کسی ذمی کو قتل کرے (۲۷) جو شخص مجلس شراب میں اپنی خوشی سے شریک ہو کر بیٹھے یا کھانا کھائے (۲۸) جو شخص بے فلس یعنی بغیر چھلکے کی چھلی کھاوے (۲۹) جو شخص کسی درندہ یا گزندہ جانور کو کھائے (۳۰) جو شخص تلی کسی جانور کی کھائے (۳۱) جو شخص اپنے بیٹے کو قتل کرے (۳۲) جو بچہ یا مجنون کہ زنا کرے (۳۳) جو بچہ یا دیوانہ چوری کرے (۳۴) اس بچہ اور دیوانہ کو جو مرتد ہو جائے (۳۵) حیوان سے بد فعلی کرنے میں کہ اس صورت میں اس پر پانچ امر لازم ہیں (۱) تعزیر دینا جس قدر امام کی رائے میں آئے اور بعض مجتہدین کوڑے مقرر کرتے ہیں اور بعض پوری حد کہ سودے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ قتل کیا جائیگا۔ اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے (۳) اگر وہ جانور حلال ہو تو وہ اور اسکی نسل لاحق سب حرام ہو جائے گی اس پر اور اس کے غیر پر (۴) اس جانور کو ذبح کر کے جلا دینا اگر کھانے کا جانور ہو (۵) اس شہر سے نکال دینا اگر کھانا نہ ہو بلکہ سواری وغیرہ کے کام آتا ہو اور آیا اس کی قیمت مالک

کو دے یا خیرات کرے یا خود تصرف کرے اس میں اختلاف ہے اور اگر وہ جانور بہت سے جانوروں میں مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو قرعہ ڈال کر دو ٹکڑے کریں پھر اسی طرح کرتے کرتے اسکو معین کریں

تتمہ حد اور تعزیر میں دس امر کا فرق ہے اول یہ ہے کہ تعزیر کی حد کی میں مقرر نہیں ہے سوائے ان پانچ مقام کے جن کا ذکر ہوا دوسرے آزاد اور غلام تعزیر میں برابر ہیں (۳) تعزیر کی کمی اور زیادتی گناہ کے اور پر موقوف ہے جیسا گناہ ہو ویسی تعزیر ہے اور حد میں مسمیٰ فعل کا کافی ہے (۴) تعزیر پر رفع فساد کے واسطے ہے گو گناہ نہ بھی ہو جیسے طفل اور مجنون کا تعزیر کرنا بخلاف حد کے کہ وہ معصیت پر ہوتی ہے (۵) اگر معصیت حقیر ہے تو تعزیر بھی سہل ہے اگرچہ اس تعزیر سے کچھ فائدہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ یہ تعزیر عیب ہی سائے کہ قلیل میں کچھ نفع نہیں اور کثیر جائز نہیں (۶) تعزیر توبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے اور حد کے ساقط ہونے میں اختلاف ہے (۷) تعزیر میں تخیر اور اختیار ہے کہ انواع تعزیر سے جسکو چاہے عمل میں لاے اور حد میں سوائے محارب اور لوطی کے حد کی تخیر نہیں (۸) تعزیر باعتبار حالت فاعل اور مفعول کے مختلف ہو جاتی ہے اور جرم کے لحاظ سے بھی اور حدود مختلف نہیں ہوتے (۹) اگر تعزیر کا سبب باعتبار دو شہروں کے مختلف ہو تو ہر شہر میں اس جگہ کا لحاظ کیا جائے گا بخلاف حد کے کہ وہ سب جگہ یکساں ہے (۱۰) تعزیر کی چند قسم ہیں (۱) حق اللہ جیسے جھوٹ بولنا (۲) حق العباد جیسے گالی دینا فحش بکنا (۳) حق اللہ اور حق انسا دونوں ہو جیسے نیک مردوں کو گالی دینا (۴) تسبیح الاموات (مردوں کو گالی مت در خلاف حد کے کہ وہ محض حق اللہ ہے سوائے حد قذف کے کہ اس میں اختلاف ہے (قذف زنا کی تہمت کرنا)۔

حد اور تعزیر کا فرق

بیسواں باب

دیت یعنی خون بہا کے بیان میں جان کی قیمت ہو یا کسی عضو کی آدمی کی ہو یا شکاری کتے کی یا سگ گویا مرغ و زراعت کی اس میں سات مطلب ہیں اور ایک خاتمہ۔ پہلا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو قتل کے اسباب ہیں اس میں چند فصل ہیں پہلی فصل قتل کے اقسام میں واضح ہو کہ قتل انسان کی پانچ صورتیں ہیں اول واجب جیسے کافر حربی کا قتل کرنا جبکہ مسلمان نہ ہو اور چود و ترسا کا قتل کرنا جبکہ جزیہ کی بارہ شرطوں کو جن کا جہاد کے باب میں ذکر ہوا ہے قبول نہ کریں اور نہ مسلمان ہوں آدمی یا موافق یا مخالف اور موافق ہم طریق ہے یا غیر طریق اول کافر حربی ہے اور دوسرا مسلمان اور تیسرا کافر ذمی ہے خواہ وہ اسلام کی رعایا یا معاہدہ صلح کے ذریعہ سے اور متاثر ہو پس جبکہ آدمی نہ دین قبول کرے نہ مطیع اسلام بنے تو وہ مفسد ہے اور مفسد کا قتل واجب ہے وہ بھی بغرض دفع فساد کے نہ بغرض مسلمان کر نیکے کہ جبراً اسلام نہیں ہوتا ہے اور ان پچیس آدمیوں کا قتل کرنا کہ جن کا ذکر حدود میں ابھی گذرا

قتل کی قسمیں

کہ وہ بھی واجب ہے اور ان مسلمانوں کا قتل کرنا جن کو کفار نے اسیر کیا ہو اور بدو ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو دوسری قسم قتل حرام و ناجائز جیسے ناحق کسی مومن کو قتل کرنا اور ان کافروں کو یعنی غیر مسلم والوں کو قتل کرنا جو شرائط مذکورہ کو قبول کریں یا امام نے ان سے صلح کی ہو کسی مصلحت سے معاہدہ ہو گیا ہو ایک میعاد معین تک اور اس کافر کا قتل کرنا جس کو امامان دے چکے اور کل کافروں کی عورات اور بچوں کو بلا ضرورت شدید قتل کرنا اور ان اسیروں کو قتل کرنا جو جنگ کے بعد ہاتھ لگیں اور عہدوں ماہ حرام میں کسی کافر کو قتل کرنا بعض کے نزدیک مخصوص ہے ان کفار سے جو ان مہینوں کی حرمت جانتے ہیں بشرطیکہ ان کی جانب سے ابتدا نہ ہو ورنہ شہر حرام میں قتل کرنا جائز بلکہ واجب ہو سکتا ہے (۳) قسم مکروہ ہے جیسے غازی اپنے کافر باپ کو جہاد میں قتل کرے۔ چوتھی قسم قتل کی قتل سنت ہے جیسے اس شخص کا قتل کرنا قصاص میں کہ اگر قتل نہ کریں تو اس کو قتل کریں کہ ممکن ہو یہ شکل مستحب کی ہو دے (۵) قسم قتل مباح جیسے کسی کا حد یا قصاص کے واسطے قتل کرنا یعنی قاتل کے حق میں مباح ہے اور قتل انسان باعتبار سب قتل کے چھ قسم پر منقسم ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ نہ قصاص اس میں عامد ہوتا ہے نہ کفارہ نہ دیت نہ گناہ جیسے واجب القتل کا قتل کرنا سوائے ان مسلمانوں کے جو اسیر کفار ہوں کہ ان کے قتل میں کفارہ ہے یا قتل مباح کا مرتکب ہونا (۲) قسم یہ ہے کہ موجب دیت اور قصاص اور کفارہ کا نہ ہو لیکن مرتکب اس کا گناہگار ہو جیسے ایک قیدی کا مار ڈالنا جو سفر کرے عاثر ہو اور ارڈالنا کسی کو جہاد کنندہ کا بغیر اذن امام کے یا قبل اسکے کہ امام اس کو اسلام کی دعوت کرے (۳) قسم وہ ہے کہ قصاص اور کفارہ کا باعث ہے جیسا کہ مومن کا مومن کو عمدًا ناحق قتل کرنا یا شہہ عمدہ کا بیان آگے آئیگا (۴) وہ قسم ہے جمیع دیت اور کفارہ دینا پڑے جیسے باپ کا بیٹے کو قتل کرنا یا مومن کا مومن کو خطا بھول چوک میں قتل کرنا یا شہہ عمدہ کا بیان آگے آئیگا (۵) وہ قسم ہے جمیع دیت ہے کفارہ نہیں جیسے یہود و نصاریٰ کا قتل کرنا اور پارسیوں کا قتل (۶) قسم یہ ہے کہ کفارہ ہو دیت نہ ہو جیسے اپنے مسلمان غلام کو قتل کرنا پھر قتل کر نیکی تین قسم ہیں (۱) قتل خطا و محض کہ قاتل اپنے فعل اور قصد میں خطا کرے مثلاً گھوڑے پر تیر لگا یا یا بلی پر بندوق چلائی آدمی کے جا لگی اور مر گیا (۲) قسم شہہ عمدہ کہ قاتل نے اس فعل کو جس سے مقتول قتل ہوا جان کر کیا ہو لیکن اس کا ارادہ قتل کا نہ تھا اور نہ وہ فاعل عاذاً قاتل تھا جیسے بچہ کو ادب کی نظر سے طمانچہ مارا اور وہ مر گیا (۳) قتل عمد محض کہ قاتل قصد مارنے کو کوئی فعل کرے یہ قسم موجب قصاص ہے یعنی قاتل اس کی عوض میں قتل کیا جائیگا۔ دوسرا مطلب قتل عمد کے احکام میں اور زخمی کر نیکی ذکر میں اور اس میں چند فصلیں ہیں پہلی فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں قصاص لازم ہے واضح ہو کہ پندرہ جگہ قصاص کیا جاتا ہے اول جان کر کسی مومن کو قتل کرنے میں بغیر حکم شرع کے (۲) زخمی کرنا جبکہ علم ہو کہ اس زخم کا نتیجہ انجام میں موت ہے اور آیا اگر کسی کو جہاد کر کے مار ڈالے تو قصاص ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت لازم ہے البتہ اگر قاتل خود اقرار کرے کہ میں نے

اسکو جا دو سے مار ڈالا تو اور بات ہے (۳) اس قدر مارنا کہ جس کی آدمی برداشت نہ لاسکے (۴) ضرب زیادہ نہ ہو لیکن ایسی ہو کہ اسکی وجہ سے وہ بیمار ہو کر مر جائے (۵) تیرا مارنا یا نکیل پھر مارنا جس سے مقتول مرجائے (۶) گلا گھونٹنا اور جب تک دم نہ نکلے بیٹھے رکھنا ڈھیل نہ کرنا اور اس سے مرنا (۷) اونچی جگہ سے کسی کے اوپر گر پڑنا اور اسکو مار ڈالنا یا بلندری سے کسی کو نیچے گرا دینا اور وہ مرجائے (۸) جلتی آگ میں یا دریا میں ڈال دینا بشرطیکہ واقف نہ ہو کہ تیر کر بیچ نہ سکیگا (۹) جان کر نہ ملائی ہوئی چیز کھلانا اور کھانے والے کو خبر نہ ہو کہ اسمیں زہر ملا ہے کہ اگر وہ شخص جان کر اس شے کو کھالے یا بلا اجازت اسکے مکان میں گھس کر اس زہر پللی چیز کو کھا جائے تو قصاص نہیں (۱۰) کسی کو دریا میں مگر اور ناک و گھڑیاں یا بڑی مچھلی کے آگے دھکیل دینا کہ جانور اسکو کھا جائیں۔ اگر چہ قتل کا قصد نہ ہو بعض کے نزدیک موجب قصاص ہے (۱۱) راستہ میں کنواں کھود کر لوگوں کو ہلا کر وہاں کو لانا اور ان کا گر کر مرنا یا کتے سے کسی کو کھڑوانا بشرطیکہ مقتول کو بچنا ممکن نہ ہو ورنہ خود کشی ہے (۱۲) کسی شیر کے آگے ڈال دینا بشرط نہ کورہ (۱۳) سانپ کے آگے ڈالنا کہ وہ ڈس لے (۱۴) کنوئیں میں گر دینا اور مقتول کا گر کر مرجانا (۱۵) جھوٹی گواہی دیکر قتل کرنا بشرطیکہ ولی قصاص کو اسکی بے قصوری کا علم نہ ہو ورنہ ولی پر قصاص ہوگا۔ دوسری فصل قصاص کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص میں سات شرط ہیں (۱) قاتل و مقتول کا غلامی و آزادی میں مساوی ہونا پس آزاد کو غلام کی عوض میں قتل نہ کرینگے لیکن اس صورت میں کہ وہ آزاد بہت سے غلاموں کو مار ڈالے اسکو اس امر کی چھٹی پڑ جائے تو اسکو مار ڈالیں لیکن یہ دراصل قصاص غلاموں کا نہیں ہے بلکہ قتل موزی ہے اور آزاد مرد کو آزاد مرد اور آزاد عورت کو آزاد عورت کی بابت قتل کریں گے لیکن مرد کا نصف خون نہا عورت کے وارث گویں گے اور آزاد عورت کو آزاد عورت اور آزاد مرد کی بابت قتل کرینگے اور اس مقام پر قصاص کے سوا اور کچھ نہ ملیگا قول قوی ہی ہے اور غلام سے غلام کا اور آزاد کا دونوں کا عوض ہیں گے (۲) دین میں مساوی ہونا پس مسلمان کو کافر کے عوض قتل نہ کریں گے بلکہ اگر مسلمان کسی جہود کو مار ڈالے تو اسکو تعزیر پیلے گی اور دیت یعنی خون نہا دیا جائے گا جیسا کہ بیان ہوگا اور اگر وہ قتل جہود کا عادی ہو جائے تو اسکو مار ڈالیں گے جس طرح کہ مذکور ہوا مگر اول زیادتی مسلمانوں کو دیں جب قتل کرینگے اور ذمی کو ذمی کے لئے اور ذمی عورت کیلئے بعد رد فاضل دیت کے قتل کرینگے اور ذمی عورت کو ذمی عورت کیلئے اور ذمی مرد کیلئے قتل کرینگے اور کچھ رد نہ ہوگا اور ذمی مسلمان کے لئے قتل کرینگے اور مال و اولاد صغیر مقتول کی ولی سے متعلق ہوگی بعض کے نزدیک اور اگر ذمی کسی کافر کو قتل کرے مسلمان ہو جائے تو قصاص اس سے نہ لینگے بلکہ دیت دلائیگے اگر مقتول بھی ذمی ہو اور اگر ذمی کسی مرتد کو قتل کرے تو قصاص لیا جائیگا (۳) قاتل مقتول کا باپ دادا نہ ہو کہ باپ یا دادا کو فرزند کے عوض میں قتل نہیں کرتے بلکہ تعزیر دیت ہیں اور کفانہ دیت کا ان پر لازم ہے اور باپ اور غیر شخص دونوں ملکر قتل کرینگے تو بیگانہ قتل ہوگا اور باپ اس بیگانہ آدمی کی دیت دے گا اس کے ورثہ کو (۴) یہ ہے کہ قاتل بالغ ہو کہ اطفال پر قصاص نہیں اور دیت ان کی عاقلہ دینی پڑے گی

اس لئے کہ ان کا عمدہ بھی خطا ہے اور اس مقام پر شیخ شہید قدس اللہ سرہ نے ایک اشکال کی ہے کہ علماء یہ کہتے ہیں کہ اطفال کا عمدہ خطا ہے اور خود تصریح کرتے ہیں کہ جس حیوان کو بچہ ذبح کرے اور جس شکار کو وہ مارے وہ حلال ہے حالانکہ ان دونوں قصد شرط ہے پس یہ کیا بات ہے کہ قتل میں ان کے قصد کا اعتبار نہیں کرتے اور ذبح اور شکار میں اعتبار کرتے ہیں جواب یہ ہے کہ دین میں قیاس نہیں حالانکہ قیاس مع الفارق ہی (۵) شرط یہ ہے کہ قاتل عاقل ہو کہ مجنون پر قصاص نہیں ہے لیکن اگر عاقل ہو اور قتل کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قصاص کریں گے (۶) قاتل کو مقتول کا قتل روانہ ہو پس اگر اس کا مارنا شرع کی رو سے واجب ہو یا مباح تو قصاص نہ ہوگا (۷) خود قتل کرے یا شریک قتل ہو یعنی مل کر یا رہیں پس دوسرے کو قتل کر دے تو قصاص نہیں ہے لیکن جس دوام کیا جائیگا۔ تیسری فصل اس چیز کے بیان میں جس سے قصاص ثابت ہو پس واضح ہو کہ تین چیز سے قصاص ثابت ہوتا ہے اول عاقل مختار اور آزاد کا اقرار کرنا باقی اس میں اختلاف ہے کہ ایک مرتبہ اقرار کرنا کافی ہے یا دو مرتبہ اقرار کرے اور غلام کا اقرار مغبر نہیں البتہ اگر آقا اسکی تصدیق کرے تو ہو سکتا ہے اور سفیہ اور مفلس اور مجبور کا اقرار قصاص کے باب میں صحیح ہے لیکن دیت کے باب میں معتبر نہیں ہے اور اگر دو شخص اقرار کریں ایک کہے میں نے عمدہ قتل کیا ہی دوسرے کہ میں نے خطا مارا ہے تو ولی مقتول کو اختیار ہے جسکی چاہے تصدیق کرے اور اگر ایک شخص کہے کہ میں نے قتل کیا ہے اور دوسرے کہے میں نے قتل کیا ہے تو وہ مسئلہ ہے جس پر امیر المؤمنینؑ نے امام حسنؑ کو مامور فرمایا تھا کہ فیصلہ کریں اور حضرت نے حکم دیا کہ دو نوبری ہیں مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کریں اس دیت پر اکثر مجتہدین نے عمل کیا ہی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس کی چاہے تصدیق کرے (ان حضرات کو دہوکا ہوا اس واقعہ میں تو معلوم ہو چکا ہے کہ ایک قاتل ہے اور ایک اسکی جان بچانا چاہتا ہے اور حضرت نے اسی کا فیصلہ کیا تھا اور ان علماء کا حکم شہبہ سے متعلق ہے دوسرے شہادت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب دو گواہ عادل گواہی دیں کہ فلاں نے فلاں کو قتل کیا قصاص ثابت ہوگا اور چار عورتوں کی گواہی پر یا دو عورت اور ایک مرد کی شہادت پر قصاص ثابت نہیں ہوتا اور بعض کے نزدیک دو عورت اور ایک مرد سے دیت ثابت ہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور ضرور ہے کہ گواہ مکان اور وقت اور ہتھیار میں متفق ہوں اور احتمال سے خالی ہو کر اگر مختلف بیان کریں یا احتمال کہیں ہم نے حربہ لگاتے دیکھا ہے تو ثابت نہ ہوگا (۳) فساد اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے اور گواہ نہ رکھتا ہو تو پچاس مرتبہ قسم کھائے قتل عمد میں تو یہ حکم اتفاقی ہے اور قتل خطا و شہبہ عمد میں خلاف ہی اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی پچاس قسم سے ثابت ہوگا اور بعض علماء قتل خطا میں پچیس قسم کافی جانتے ہیں اور قسم کھانا اس وقت ہی کہ مدعی کے بیان پر قرائن ہو مثل اسکے کہ مدعا علیہ کے پاس خون آلودہ ہتھیار ہو یا اس کے مکان میں مقتول پڑا ہو یا بستی میں ہو کہ دوسرا آدمی وہاں آتا جاتا نہ ہو یا دو گواہوں کے بیچ میں پڑا ہو اور دو گواہوں

والوں کے سوا کسی کا وہاں گزر نہ ہوتا ہوا اور بچوں بیچ دو لوگ اؤل کے پڑا ہو ورنہ جس گاؤں سے نزدیک ہوگا اسپر دعویٰ اولیٰ ہے یا مدعی کے دعوے کی ایک عادل یا بہت سے فاسق وغیرہ معتبر لوگ شہادتیں بشروطیکہ مدعی کی راست بیانی پر گمان حاصل ہو لیکن اگر مقتول جامع مسجد یا شاہ راہ میں جہاں بہت سی آدمی جاتے ہوں پڑا ہو یا جنگل میں پڑا ہو یا اس مکان میں ہو جہاں بہت سے آدمی رہتے ہیں یا کسی پل پر پڑا ہو اس صورت میں مدعا علیہ پر لوٹ نہیں ہے بلکہ اسکا خونہا خزانہ عامرہ سے دیا جائے گا اور آیا در صورت مظنہ صدق مدعی کی تفصیل دعویٰ خون میں تعین قاتل کی اور نوع قتل کی شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر اس صورت میں مدعی انچاس عزیز و قریب رکھتا ہوا ور مدعی کے سب ایک ایک قسم کھائیں کہ پچاس قسم ہو جائیں تو قصاص ثابت ہو جائے گا اور پچاس سے زیادہ ہوں تو پچاس پر انکفا کرینگے اور ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہے قسم دلا دے اور اگر پچاس سے کم ہوں یا بعض رشتہ دار قسم کھانیسے انکار کریں تو باقی رشتہ دار قسم کی تعداد پوری کر دیں اور اگر کل رشتہ دار قسم کر نیسے چیں یا کوئی رشتہ دار ہی نہ ہو تو مدعی خود پچاس قسم کھائے اور اگر مدعی پچاس دفعہ قسم کھانے سے انکار کرے تو مدعا علیہ کے بیگانے پچاس مرتبہ قسم کریں اور دعویٰ ساقط ہوگا اور اگر مدعا علیہ بھی قسم نہ کرے اور رشتہ دار بھی نہ رکھتا ہو تو اس صورت میں قصاص واجب ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ جب مدعا علیہ قسم سے انکار کرے اور اسکے قوم و قبیلہ نہ ہو تو پھر مدعی پر قسم کو رد کریں اور مدعی ایک قسم کھائے تو دعوے ثابت ہو جائیگا اور سنت ہے کہ حاکم قسم دینے سے پہلے ان کو نصیحت کرے اور ان پچاس قسموں میں تو اولیٰ یعنی ایک کے بعد ایک ہونا شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور مدعا علیہ کا قسم کے وقت پر حاضر ہونا شیعوں کے نزدیک شرط نہیں ہاں قسم میں شرط ہے کہ قاتل اور مقتول کا نام معین کر کے قسم کریں اور بیان کریں کہ ایک شخص نے تنہا قتل کیا ہے یا دوسرا بھی شریک تھا کس کس طرح قتل کیا ہے عمد یا خطا یا شبہ عمد سے۔ چونکہ فیصلہ قصاص کے بیان میں درکی استیفاء یعنی طریق میں پس واضح ہو کہ جب شرائط قصاص کے متحقق ہونے تو قاتل پر قصاص لازم ہے اگرچہ اسکو کسی نے باجبر اس بات پر آمادہ کیا ہو لیکن اگر طفل غیر بالغ بے تمیز اور دیوانہ کو جبراً قتل پر آمادہ کریں تو اس صورت میں قصاص آمادہ کرنے والے پر ہے وہ مثل آلہ کے تصور ہونگے اور اگر ایک شخص کے قتل میں کسی آدمی شریک ہوں تو ولی مقتول سب کو قتل کر سکتا ہے کہ اس کو خونہا کی پشی ہر ایک کے وارث کو دینی پڑے گی اور اگر دو عورتیں مل کر ایک مرد کو مار ڈالیں تو دو نو عورتوں کو قتل کرنا چاہئے کہ دو عورتیں بمنزلہ ایک مرد کے ہیں اور ایک عورت کسی مرد کو قتل کرے تو اسکو قتل کریں اور یا نصف دیت بھی لیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اور کچھ نہ ملے گا اور اگر دھنشتی ایک مرد کو ماریں تو دو نو مارے جائیں گے اور نصف خونہا مرد کا اس کے ورثہ کو دیا جائے گا (کہ شاید وہ دو نوں مرد ہوں) اور ایک مرد ایک عورت مل کر کسی مرد کو ماریں تو دو نو قتل ہونگے اور نصف دیت مرد کی اسکے ورثہ کو

کو دی جائے گی اور اگر اس صورت میں مرد کو فقط قتل کریں تو نصف خونبہا مرد کا وہ عورت مرد کے
 وراثہ کو دے گی اور اگر فقط اس عورت کو قتل کریں تو مرد نصف خونبہا مرد کا دیگا اور اگر مرد کسی عورت
 کو مار ڈالے تو مرد اسکی عوض مارا جائیگا لیکن اول نصف خونبہا اسکا اسکے وراثہ کو دلیا جائیگا اور اگر
 غلام کسی آزاد کو مار ڈالے اور پھر آزاد ہو جائے تو قصاص کیا جائے گا اور کچھ دینا نہ پڑے گا اور اگر چند
 غلام ملکر کسی آزاد کو ماریں تو ولی مقتول کو اختیار ہے سب کو قتل کرے اور بیشی انکی قیمت کی جو مقتول
 کے خونبہا سے زائد ہو اسکے مالکوں کو دے اور بندے کو بندے کے عوض میں قصاص لازم ہے مگر
 آیا غلاموں میں مساوات قیمت کی شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اگر غلام آزاد ہو تو ملکر کسی آزاد
 کو ماریں تو مقتول کا وارث دو نو کو قتل کر سکتا ہے مگر نصف خونبہا اس آزاد کا اسکے وارثوں کو اور بیشی قیمت
 کی جو نصف خونبہا سے ہو غلام کے مالک کو ملے گی اور سنت ہے کہ قصاص لینے کے وقت دو عادل موجود
 ہوں اور ہتھیاریں شرط ہے کہ زیر آلود نہ ہو خصوصاً عضو کے قصاص میں پس اگر قصاص کیوقت ہتھیار زہر
 میں بچھا ہوا ہو تو صامن ہے اور شمشیر کے سوا اور کسی ہتھیار سے قصاص نہیں لے سکتے اور قصاص میں
 مارنا چاہئے اور عضو پر حرہ کا لگانا منع ہے اگر قاتل نے سر کاٹا ہو اور آیا اگر قاتل نے مقتول کا سر جدا نہ
 کیا ہو تو قصاص میں سر جدا کر سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جدا نہیں کر سکتے اور
 جائز نہیں کہ ناک کان کاٹیں یا دریا میں ڈالیں یا آگ میں جلا لیں اگر چہ خیانت اور جرم اسی قسم کا واقع
 ہوا ہو بلکہ شمشیر سے ماریں اور بعض کہتے ہیں کہ جس طرح اس نے مارا ہے اسی طرح مار سکتے ہیں اور حرام
 ہے کہ کندہ اور سے قتل کریں لیکن اگر کرے تو گناہ کے سوا کچھ اور قصاص کرنے والے پر لازم نہیں ہے
 اور حاکم عورت کا قصاص کرنا جائز نہیں ہے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے اور بچہ کا دودھ نہ چھوٹ لے
 جس صورت میں کوئی اس بچہ کا رکھنے والا اور دودھ پلانے والا نہ ہو اور جلا دکی مزدوری خزانہ سے ملیگی
 اور اگر خزانہ خالی ہو یا اور ضروری خرچ درپیش ہوں تو مقتول کے ولی سے دلائیں اور ولی قصاص کا
 وہ ہے جو مقتول کا وارث ہے سوائے شوہر اور زوجہ کے کہ ان کو قصاص کا دعویٰ نہیں پہنچتا اور بعض
 مجتہد کہتے ہیں کہ قصاص کا حق باپ اور باپ کے رشتہ داروں سے مخصوص ہے اور ماں کو اور
 ننہیال والوں کو کچھ تعلق نہیں ہے اور بعض کے نزدیک کسی طرف کی عورت کو حق نہیں ہے اور ولی
 بدون اطلاع اور اجازت حاکم کے قصاص لے سکتا ہے لیکن امام کے حکم سے کرنا سنت ہے خصوصاً
 عضو کے قصاص میں اور بعض مجتہد مطلقاً قصاص میں حکم امام کو شرط جانتے ہیں اور اگر وارث متعدد
 ہوں تو سب کی اجازت درکار ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موجودین کا منصب ہی اور اگر وارث طفل ہو
 اور وہ طفل باپ یا دادا کہتا ہو تو وہ قصاص نہیں لے سکتے ہیں بلکہ اسکے بلوغ تک صبر کریں۔
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مصلحت تعجیل کو منقضی ہو تو قصاص لے سکتے ہیں ایسا نہ ہو کہ تاخیر میں قصاص

فوت ہو جائے اور اگر بعض وارث قتل چاہیں اور بعض خونہا تو قصاص چاہتے والے قصاص لے سکتے ہیں بشرطیکہ باقی دعویٰ اروں کو ان کا حصہ دیت کا دیدیں اور قصاص میں یہ شرط نہیں ہے کہ دارالاسلام میں ہیں بلکہ اگر دارالکفر میں کسی مسلمان کو قتل کریں جائز ہے تو وہیں قصاص لازم ہے اور مقروض اور مفلس قصاص لے سکتے ہیں انکے قرضخواہ کو دست اندازی کا منصب نہیں ہے کہ قصاص سے منع یا دیت پر مجبور کریں البتہ ان کا بالغ و عاقل ہونا شرط ہے اور وکیل کرنا قصاص لینے کو جائز ہے پس اگر اس کو معزول کرے اور اطلاع ہونے سے پہلے وہ قصاص لے چکا ہو تو کچھ الزام اسپر نہ ہوگا۔

فصل پنجم قصاص اعضا کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص عضو کا سبب بھی اس عضو کا تلف کرنا ہے یا تو تلف کے مانند نہ ہو اس چیز سے جو غالباً بگاڑنے والی ہو اگرچہ بگاڑ کرنے کا قصد نہ ہو یا غیر معمولی اذرا سے اور شے سے تلف کرے مگر قصہ رکھتا ہو اور اس کا ثبوت انہیں تین چیزوں سے ہوتا ہے جن کا بیان قصاص جان میں مذکور ہوا لیکن قسم کے باب میں اس جگہ اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جس جگہ خون بہانا ثابت ہوگا وہاں چھ قسم کھائے اور اگر خونہا سے کمتر ہو تو چھ کی نسبت کا اعتبار کر لیں۔ یعنی اگر نصف خونہا کا سبب ہو جیسے ایک ہاتھ میں تو تین قسم کھائے اور اگر اعضا کا خونہا کل خونہا کے چھ حصہ سے کم ہو جیسے اگلی تو ایک قسم کھاوے اور بعض کا قول ہے کہ اعضا کے قصاص میں بھی پچاس قسم کھائے بشرطیکہ اس میں خونہا ثابت ہو اور اگر خونہا سے کم ہو تو پچیس قسم کھائیں اور قصاص اعضاء کی شرطیں بھی وہی ہیں جو جان کے قصاص کی شرطیں ہیں فقط ایک شرط زیادہ ہے اور وہ مساوات اعضا کی ہے صحت اور غیر صحت میں ہیں سالم ہاتھ کو نیچے ہاتھ کے بدلے قطع نہیں کر سکتے ہاں اگر خود مدعا علیہ راضی ہو جائے تو قطع کر دینا جائز ہے بشرطیکہ سرائت یعنی بڑھ جانے کا خوف نہ ہو ورنہ جائز نہ ہوگا اور اگر قصاص کریں اور سرائت کر جائے تو ضمان ہے اور داہنے ہاتھ کی عوض بایاں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا البتہ اگر داہنا ہاتھ نہ رکھتا ہو تو وہی قطع کریں اور اگر بایاں بھی نہ ہو تو داہنا پاؤں کاٹیں اور اگر وہ بھی نہ ہو تو بایاں پاؤں اور اگر کوئی شخص ایک آنکھ کا آدمی ہو اور وہ کسی دو آنکھوں والے کی ایک آنکھ بھوڑ دے تو اسکی کافی آنکھ بھوڑ دی جائے گی اور کانے کی عوض سماکھکی اچھی آنکھ اندھی کر دی جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں نصف دیت بھی دے اس لئے کہ اسکی ایک آنکھ بجائے دو آنکھ کے تھی پس اسکے کانے کرنے میں کل خونہا لازم ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اندھا کر دے لیکن آنکھ کا ڈھیلا بنا رہے تو اس کی عوض میں حدیث میں آیا ہے کہ روئی کو ترک کریں اور اس کی آنکھ پر رکھ کر آئینہ کے سامنے دھوپ میں کریں کہ اس کی بصارت جاتی رہے اور آنکھ بنی رہی اور مقصود یہ ہے کہ منجلہ طریقوں کے ایک یہ بھی قصاص کا طریقہ ہے اسی پر حصر نہیں ہے اور اچھے کان کو بھرے کان کی عوض قطع کر سکتے ہیں اسی طرح بے حس ناک کے بدلے اچھی ناک کو کاٹ لیں گے اور بوڑھی کے

عضو تناسل کے عوض جوان کا عضو مردی کا ٹاجا بیگا اور ختنہ کیا ہوا غیر مختون کے بدلے سکے گا اور جو کسی کے دانت اکھاڑ ڈالے اس کا وہی دانت اکھاڑا جائے بشرطیکہ اس کا وہی دانت جو اکھاڑا تھا پھر نہ نکلے ورنہ قصاص نہیں اور رجوع اس باب میں واقف کاروں سے ہوگی اگر وائشمن لوگ بیان کریں کہ یہ دانت پھر نکلیگا اور بعد قصاص کے اگر وہ نکل آئے تو کچھ جرم نہیں اور اگر اس کے دانت توڑے جس کے دانتوں کو دانا لوگ بیان کریں کہ پھر نکل آئیں گے تو ارش لازم ہوگا یعنی تاوان دینا پڑے گا اور اگر بچہ کے دانت توڑے تو دانتوں کے نکلنے کا انتظار کرنا چاہئے اگر نہ نکلے تو قصاص ہی اور اگر نکل آئے تو ارش ہے یعنی اس زمانہ کا حرجانہ جس میں وہ بے دانت رہا اور اگر خراب نکلے تو بھی تاوان ہے اور اگر وہ بچہ میعاد انتظار کے اندر مر جائے تو بھی ارش ہے اور اصلی دانتوں کی عوض دانتوں کو توڑنا صحیح نہیں ہے اسی طرح زائد کے عوض زائد کو جو دوسری جگہ ہوں نہیں توڑ سکتے اگر کوئی شخص کسی کی انگلی کاٹ لے پھر دوسرے کا ہاتھ جاڑا لے تو اول اس کی انگلی کاٹے پھر ہاتھ کے بدلے ہاتھ قطع کریں اور اگر پہلے ہاتھ کاٹا ہو تو انگلی والے کو انگلی کے دام ویسے جائیں گے اور جس عضو کا قصاص واجب ہو اگر وہ عضو نہ ہو تو اس کے دام دلائے جائیں گے اور غارصہ میں یعنی اس زخم میں جو سر سے کھال اتار دے قصاص ثابت ہے اور باضہ میں یعنی جو زخم کھال کے اندر اتر جائے تب بھی قصاص ہے اور سحاق میں یعنی اس زخم میں جو جھلی تک پہنچ جائے ہی قصاص ہے اور استیفاء قصاص میں زخم کے طول و عرض کا اعتبار ہوگا گہرائی کا لحاظ نہ ہوگا اس لئے کہ فرہی اور لاغری کا اعضا میں تفاوت ہوتا ہے اور اس زخم میں جس میں ہڑی ٹوٹ جائے یا ایک جگہ سے دوسری جگہ تک پہنچ جائے قصاص ممکن نہیں کہ زیادتی اور کمی واقع ہو سکتی ہے اور قصاص میں زخم کے دونوں طرف نشان کر دینا چاہئے نشان سے نشان تک زخم کرنا چاہئے اور ہوائے معتدل میں زخم لگائیں تاکہ سرائت سے امین ہو جائے بدون اس کے قصاص جائز نہیں اور اگر قصاص میں سرائت ہو جائے تو یہ ذمہ دار نہیں ہے اور زخم کے اچھے ہونے سے پہلے زخم کا قصاص لے سکتے ہیں۔ اگرچہ انتظار و تامل کرنا بہتر ہے اور بعض کے نزدیک بدون زخم بھرنے کے قصاص روا نہیں ہے کیونکہ احتمال ہے کہ سرائت کر کے انتقال ہو جائے کہ نوبت قصاص جان کی آئے گی اور اگر گھائل زخمی ہو کر مر جائے اور معلوم نہ ہو کہ مرض سے مرے یا گھاؤ سے تو جان کے بدلے میں جان نہیں ہے۔ بلکہ عضو کے بدلے عضو یا زخم کے بدلے زخم ہوگا۔ تبسیر مطلب خون نہائے آدمی کے بیان میں اور اس میں چند فصل ہیں۔ پہلی فصل خون نہائے موجب کے بیان میں واضح ہو کہ اگر شخص مقام پر عائد ہو تو پہلے اول قتل خطا میں مثلاً کوئی کسی حیوان پر تیر لگائے اور کسی آدمی کے جاگے۔ (۲) شہہ عمد میں مثلاً ادب دینے کو مارے اور اس طرح مارے جس سے عادتاً آدمی مرتا نہ ہو اور

تیسرا باب

اتفاق سے مر جائے (۳) قتل عمد میں جبکہ فریقین دیت پر رضا مند ہو جائیں کہ اصل شرع کی رو سے اس مقام پر قصاص لازم ہے لیکن اگر فریقین خونہا پر رضا مند نہ جائیں تو انکو اختیار ہے بعض کا مقولہ ہے کہ ولی مقتول مختار ہے قصاص لے یا خونہا یا عفو کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب ولی مقتول خونہا پر راضی ہو تو خونہا دینا واجب ہو جاتا ہے (۴) جس صورت میں تعدی کی راہ سے دوسرے کی زمین میں گڑھا کھودے اس کی بلا اجازت اور یا جاری رستہ میں کہ راہ گیروں کے مضر ہوا و دوسرا آدمی بے خبری سے اس میں جا پڑے تو چاہ کندہ پر دیت ہے (۵) دو سبب جمع ہوں اور ایک سابق ہو تو سابق ضامن خونہا سے مثلاً ایک شخص کسی جگہ ایک پتھر رکھ دے اور دوسرا کنواں کھودے۔ پس تیسرا آدمی پتھر سے ٹھوکر کھا کر کنوئیں میں گر جائے تو سابق ضامن ہے اور ایک نے اپنی جگہ پر پتھر رکھا ہو یا گڑھا کھودا ہو تو دوسرا ضامن ہے (۶) طبیب خونہا کا ضامن ہے اپنے مال سے خونہا دے گا اگر علاج میں غلطی ہو جائے جان کا نقصان ہو یا کسی عضو کا اگرچہ اس نے خوب ہوشیاری کی ہو۔ گو بیمار کی اجازت بھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں اگر طبیب نے اپنی کوشش میں دریغ نہ کیا ہو اور حاذق پختہ کار ہو تو خونہا کا ضامن نہیں اگر مریض اسکو بری الذمہ کر دے تب بھی خونہا ساقط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۷) جو شخص نیند میں کسی کو قتل کرے یا ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا توڑ دے تو عاقلہ اس کے خونہا کے ضامن ہیں اور بعض مجرم کے مال سے کہتے ہیں (۸) جو شخص کسی کا بوجھ لے ہو اگر وہ کسی پر گرے یا ٹکڑھا دے اور وہ شخص مر جائے یا کوئی عضو اس کا بیکار ہو جائے تو حال اپنے مال سے خونہا دے گا (۹) اگر شوہر اپنی زوجہ کو بغل میں رہائے یا جماع کرے اور اتفاق سے اس بات سے وہ مر جائے تو شوہر اسکا خونہا اپنے مال سے دیگا (۱۰) اگر کوئی شخص پتھر چلا کر بولے اور اسکی پہنچ سے کوئی بچہ یا دیوتا یا بیمار یا تندرست مر جائے تو وہ چلانے والا اپنے مال سے خونہا کا ضامن ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عاقلہ کے ذمے ہے (۱۱) اگر کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور مر جائے تو اسکا خونہا گرنے والے کے ذمہ ہے اور خود گرنے والا مر جائے تو خون اسکا رائیگاں ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر بے اختیار ہو کر گر جائے تو خونہا اسکے عاقلہ کے ذمہ ہے اور اگر عمل بھی ساقط ہو جائے تو دونوں خون ہر ہیں (۱۲) اگر اونچے سے کسی بچہ کو کسی پر ڈال دے اور قتل کا ارادہ نہ ہو اور اس طرح مرتا نہ ہو اور اتفاق سے وہ مر جائے تو اسکے خون کا ضامن ہے (۱۳) اگر کوئی شخص کسی تنگ کوچہ میں ایسی جگہ کھڑا ہو جو کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو اور دوسرا ٹکڑھا کر مر جائے تو یہ ضامن اسکے خون کا ہے (۱۴) اگر کوئی شخص رات کو کسی کو بلا کر لائے اور صبح کو اسکو مرا ہوا پائیں اور لانے والے کے پاس واپس جانے کے گواہ نہ ہوں اور نہ دوسرے کے مارنے کے تو وہ خون کا ذمہ وار ہے اور مرا ہوا دیکھیں تو آیا پھر بھی خون ذمہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اگر مقتول کی فریاد پر بلا کر لے گیا ہو تو خون کا ذمہ وار نہیں اور بعض کے نزدیک پھر بھی ہے ہاں اگر ایک کو بلایا اس کی عوض دوسرا نکل آیا تو بلانے والا

ذمہ وار نہیں (۱۵) اگر دودھیاری نیند میں بچہ کو بھینچ دے اور وہ مرجائے تو بچہ کا خون مرضہ کے
 عاقلہ پر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر نمود کی راہ سے شیر پلانے لگی ہو تو وہ خود دے اور بصورت پلائے
 تو عاقلہ کے ذمہ ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ ہر صورت میں عاقلہ کے ذمہ ہے (۱۶) اگر مرضہ میں اور ولی طفل میں
 نزاع ہو ولی کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے اور مرضہ کہے کہ یہی ہے اور پھر اسکا جھوٹ ثابت ہو تو اگر ان کے
 بچہ کو حاضر نہ کریگی تو خون اسکے ذمہ ہے (۱۷) ایک شخص ایک شخص پر سوار ہو تیسرا اسکو دانتوں سے
 کاٹ لے اور وہ سوار کو پھینک دے اور سوار مرجائے تو اس مسئلہ میں تین قول ہیں (۱) یہ کہ خونہا کاٹنے والے
 کے ذمے ہے یہ قول حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے دوسرے یہ کہ نیچے والا اور کاٹنے والا
 دونوں ایک ایک تہائی دیت ہیں اور ایک تہائی ساقط ہے کہ وہ خود عت جڑھا تھا تیسرے یہ کہ اگر کاٹنے
 والے نے نیچے والے کو بچپن کر دیا ہو اور بے اختیار اس نے گرا دیا تو کاٹنے والے پر خون ہے اور اگر ایسا نہ ہو
 تو گرانے والے پر خون ہے یہ تیسرا قول قوی ہے (۱۸) اگر کسی کی زوجہ غیر مرد کو گھر میں پھپھالے اور شوہر اسکو
 دیکھ کر مار ڈالے اور عورت اسکی عوض خاوند کو قتل کرے تو بیگانہ کی دیت عورت کے ذمہ ہے اور اقویٰ
 یہ ہے کہ خون اس کا ہر ہے اور عورت کو شوہر کے عوض میں قتل کریں گے (۱۹) جب ولی کی اجازت
 سے طفل کو تیراک تیرنا سکھائے اور وہ غرق ہووے تو وہ خونہائے طفل کا ضامن ہے خواہ اس کا قصور
 ہو یا نہ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اگر اس نے تقصیر نہیں کی تو ضامن نہیں (۲۰) جب کوئی آدمی راستہ
 میں بے امام کی اجازت کے کچھ تعمیر کرائے یا پتھر رکھ لے کہ راستہ تنگ ہو جائے اور اس پر کوئی آدمی مارا
 جائے تو عمارت تعمیر کرنے والا مقتول کے خون کا ضامن ہے اور اگر رستہ وسیع ہو اور امام کا اذن بھی ہو اور پھر وہ
 مارا جائے تو خون کا دین وار نہیں (۲۱) کسی کی دیوار گراؤ ہووے اور اسکو خبر ہو اور وہ بلا عذر درست نہ
 کرے اور اسکے صدر سے کوئی شخص دب کر مر جائے تو مالک مکان ضامن ہے (۲۲) اگر کسی کے مکان
 کا پرنا لہ یا جالی جو سہ راہ ہو کسی شخص پر گر کر اسکو ہلاک کر دے اور صاحب خانہ واقف ہو تو مالک کے
 ذمہ خونہا ہے اور اگر مالک کو علم نہ ہو اور اسکی کوتاہی نہ ہو تو ہمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ضامن نہ ہوگا
 (۲۳) جب کوئی اپنی جگہ میں آگ روشن کرے اور اسدن ہو ابھی تیز نہ ہو لیکن حاجت سے زائد جلانے او
 وہ آگ بڑھ کر کسی کو جلا دے تو یہ شخص اسکے خون کا ضامن ہے اسی طرح اگر ہوا کے دن جلانے اسی
 طرح اگر برقی جگہ میں جلاوے اور بڑھ جاوے (۲۴) جب مالک اپنے جانور کی حفاظت میں کمی کرے
 اور وہ جانور کسی کو مار ڈالے تو مالک ضامن ہے اسلئے کہ درندہ اور بد جانور کی نگہبانی مالک پر فرض ہے (۲۵)
 اگر کسی کو دعوت میں بلائے اور اسکا کٹکھنا کتا مہان کو پھاڑ ڈالے تو بلا نے والا ضامن ہے گو مہان کو
 معلوم ہو کہ اسکا کتا کٹکھنا ہے (۲۶) جب کسی کا جانور اپنے سوار کو یا لے جانو والے کو اپنے سر سے ہاتھوں
 سے ہلاک کر ڈالے اور جانور والا ساتھ نہ ہو تو وہ ضامن خون ہے لیکن اگر لات سے ہلاک کرے تو

ضامن نہیں ہے (۲۷) اگر کوئی شخص سوار ہو یا جانور کو پکڑے کھڑا ہو اور وہ جانور اگلے پاؤں سے یا سر سے کسی کو ہلاک کر دے تو وہ ضامن ہے اور اگر دو شخص سوار ہوں گے تو دونوں ضامن ہیں شریک ہیں۔ اگر ان میں کوئی بچہ یا بیمار نہ ہو (۲۸) اگر مالک ایسا کرے جس سے جانور بچکے اور کسی کو مار ڈالے تو مالک خونہیا کا ضامن ہے (۲۹) اگر کوئی شخص ایسا کام کرے جس سے دوسرے کی عقل زائل ہو جائے تو اسکی دیت کا ضامن ہے اور اگر دیت لینے کے بعد وہ ہوش میں آجائے تو دیت واپس نہ ہوگی (۳۰) اگر کوئی ایسا کام کرے جس سے دوسرا ہرا ہو جائے کہ بالکل سماعت جاتی رہے اور اچھے ہوئی کی امید نہ رہے تو دیت اسکی دینی آئیگی اور اگر یاس نہ ہو بلکہ امید ہو کہ ایک وقت میں درست ہو جائیگا تو انتظار کریں (۳۱) جب کوئی ایسا فعل کرے جس کے سبب سے دوسرا اندھا ہو جائے چاہے ڈھیلہ بنا رہے یا بیچ جائے تو اسکی دیت کا ضامن ہے (۳۲) جب کسی کے سبب سے کسی کے شامہ میں یعنی ناک کی قوت میں فرق آجائے تو اسکی دیت کا ضامن ہے اور اسکا امتحان خوشبو اور بدبو سے کرنا چاہئے اگر اس سے معلوم نہ ہو تو شامہ پر عمل کریں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جلا ہوا چھٹھرا اسکی ناک کے پاس لے جائیں اگر اسکی آنکھوں میں پانی بھر آئے تو جھوٹ کہتا ہے (۳۳) اگر کسی کے فعل سے دوسرے کا ذائقہ بگڑ جائے تو بعض کے نزدیک اسکی دیت ہے (۳۴) ایسا کام کرنا جس سے دوسرے کی منی بہت مشکل سے نکلے (۳۵) ایسا فعل کرنا جس سے عورت کو حمل نہ رہے (۳۶) وہ کام کرنا جس سے کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو جائے یہ بعض کے نزدیک ہی (۳۷) وہ کام کرنا جس سے دوسرا آدمی گونگا ہو جائے اور زبان سلامت رہے اور اگر بعض حروف نکلیں اور بعض نہ نکلیں تو اٹھائیں حروف پر حساب کریں (یعنی عربی زبان کے واسطے عام نہیں) (۳۸) ایسا کام کرنا کہ جیسے کی بڑی جبین دانت لگے ہوتے ہیں اور ڈاڑھی نکلتی ہے ٹوٹ جائے اور دانتوں سے وہ خالی ہو (۳۹) وہ کام کرے جس سے دوسرے کی گردن کا منکا ٹوٹ جائے اور گردن مڑی رہ جائے (۴۰) وہ کام جس سے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۴۱) کسی کے دونوں ہاتھوں کو پہنچے سے کاٹ ڈالنا (۴۲) کہنی سے ہاتھ قطع کر دینا (۴۳) مونڈنے سے دونوں ہاتھوں کو الگ کر دینا (۴۴) کمر توڑ دینا یا کبڑا بنا دینا کہ بیٹھنا دشوار ہو جائے (۴۵) ایسا زخم لگانا کہ کنگر وڑکی بڑی کا گودا نکل آئے (۴۶) مرد یا عورت کی دو تو چھاتیوں کو کاٹ ڈالنا اور بعض کے نزدیک چھاتیوں کے ٹونڈوں کا جسکو بھٹی بھی کہتے ہیں قطع کرنا اسی میں داخل ہے (۴۷) عضو تناسل کا جڑ سے یا سپاری سے قطع کرنا اگر چہ وہ غنیمت ہو (۴۸) خصبہ کا کاٹ ڈالنا (۴۹) عورت کی فرج کے دونوں رخ تراش ڈالنا خواہ وہ عورت بے عیب ہو یا عیب دار مثلاً رتقا یعنی کن وغیرہ کے اور خواہ باکرہ یا غیر باکرہ بچی ہو یا بڑی (۵۰) جس عورت کا جماع کرنے سے مخرج بول و غائط یا مخرج بول و حیض ایک کرد اس میں شوہر ہو یا غیر شوہر ہو بالغ ہو یا نابالغ لیکن اگر بالغ ہو تو شوہر پر دیت نہیں ہے (۵۱)

جبکہ دونوں سرین قطع کر دے کہ ہڈی تک پہنچ جائے (۵۲) دونوں پاؤں کا کاٹ ڈالنا منجھنے تک (۵۳) ہتھیلیوں کے نیچے دسوں انگلیوں کا اڑا دینا (۵۴) پاؤں کو چھوڑ کر پاؤں کی انگلیاں کاٹنا (۵۵) زانو تک دونوں پنڈلیاں قطع کر دینا (۵۶) فقط دونوں رانوں کا قطع کرنا اور اگر ساتویں سمیت قطع کریں تو دونوں ایک خونبہا لازم ہے (۵۷) مقعر کا حلقہ توڑ دے جس سے پانچا نہ رک سکے برابر جاری رہے (۵۸) کسی باکرہ کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے اور اسکا مثانہ بھٹ جائے بعض کے نزدیک (۵۹) ناک کاٹ دینا یا توڑ دینا کہ فاسد ہو جائے (۶۰) وہ بات کرنا جس سے اسکی ڈاڑھی نہ بچھے (۶۱) ایسا کام کریں جس سے سر کے بال نہ بچیں (۶۲) دونوں آنکھوں کی پلک یعنی ڈولیں کاٹ ڈالنا (۶۳) پلکوں کے بال اکھاڑنا کہ پھر نہ بچیں (۶۴) دونوں ہونٹوں کو کاٹ لینا (۶۵) جڑ سے زبان کا کاٹ ڈالنا (۶۶) اٹھائیس دانتوں کا توڑنا (۶۷) جو بچہ پورا ہو چکا ہو حرکت کرنے لگا ہو وہ شکم سے گر پڑے ایسا کام کرنا (۶۸) چار حرام مہینوں میں کسی کو قتل کرنا کہ اس صورت میں خونبہا کے علاوہ تہائی خونبہا کے برابر حرمت ماہ کی عوض کفارہ دے یہی حکم حرم مکہ ہے۔ چونکہ مختصا مطلب خونبہا انسان کے بیان میں اور اس کی سنہیں قسم ہیں اول وہ جو نصف خونبہا کا سبب ہے اور وہ بیس امر ہیں اول ایسا کام کرنا کہ بھوؤں کے بال جاتے رہیں (۲) ایک آنکھ کا پھوڑنا (۳) ایک ہاتھ کاٹنا (۴) کہنی تک ہاتھ کاٹنا (۵) ایک بازو شانہ تک قطع کرنا جبکہ اس کو تنہا قطع کرے اور اگر ایک دفعہ میں شانہ تک اڑائے تب بھی خونبہا کا سبب ہے بعض کے عندیہ میں (۶) پنڈلی کے جوڑ تک ایک پاؤں جدا کرنا۔ (۷) زانو تک ایک پاؤں جدا کرنا (۸) زانو کا قطع کرنا اور اگر دفعتاً زانو تک پاؤں جدا کر دے تب بھی نصف خونبہا کا سبب ہے (۹) ایک جاڑہ کو جس میں دانت ہوں توڑ دے یا کاٹ دے (۱۰) ایک ہونٹ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۱) عورت کی ایک چھاتی قطع کر دیں (۱۲) مرد کا ایک خصیہ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۳) فرج کا ایک گوشہ کاٹ دے (۱۴) ایک چوڑا کاٹ دے (۱۵) ایک کان بہر کر دے (۱۶) ایک کان کاٹ لے (۱۷) ایک آنکھ اندر ہی کر دے (۱۸) وہ کام کرے جس سے پلکوں بال اڑ جائیں (۱۹) وہ کام کرے جس سے ایک نچھٹہ نکلا ہو جائے (۲۰) دو سوار یا دو پیدل آزاد آپس میں ٹکرا کر قتل ہو جائیں تو ہر ایک کے ورثا ایک دوسرے سے نصف خونبہا کے مستحق ہیں دوسری قسم وہ ہے کہ دو ثلث خونبہا عائد ہو اور وہ یہ ہے کہ پیٹھ توڑ دے جس سے دونوں پاؤں شل ہو جائیں تیسری قسم یہ ہے کہ اس میں دو خونبہا دینے پڑیں۔ یہ پانچ جگہ ہوتا ہے (۱) دونوں جڑوں کا جن میں کہ دانت ہوتے ہیں توڑ دینا (۲) کمر کا توڑ دینا جس سے جملع کے قابل نہ رہے۔ (۳) ایسی چوٹ لگے جس سے کہ عقل جاتی رہے (۴) جب کان پر چوٹ مارے اور دونوں کان بہرے ہو جائیں یا کٹ جائیں (۵) ناک کاٹ لینا کہ خوشبو بدبو نہ سونگھ سکے چوتھی قسم وہ ہے جہاں خونبہا اور ارشش دینا آئے اسکی

نصف خونبہا

دو خونبہا

یہ صورت ہے کہ اس چھاتی کو جو زائد ہو قطع کرے اور شیر قطع ہو جائے پانچویں قسم وہ ہے کہ دو ٹکٹ خونہا دینا آئے اس کی چار وجہ ہیں (۱) نیچے کا ہونٹ کا ٹنا بعض کی رائے میں (۲) وہ کام کرنا کہ دونوں ہونٹ ڈھیلے پڑ جائیں اور ٹنگ آئیں (۳) اوپر کی ہلکیاں یعنی ٹولیں جاتی رہیں بعض کے نزدیک (۴) بائیں خصیہ کا قطع کرنا بعض کے نزدیک چھٹی قسم وہ ہے کہ ٹکٹ خونہا کا سبب ہے اور وہ چودہ امر ہیں (۱) اوپر کے لب کا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۲) نیچے کی ہلک کا زائل کرنا بقول بعض علما رکے (۳) ناک کے بانسہ کا کاٹ دینا (۴) گونگے کی زبان کاٹ لینا (۵) تیرے ناک کے واپار سورخ کر دینا جو پھر مند مل نہ ہو دے (۶) مکر کو توڑ دے اور پھر سیدھی ہو جائے (۷) پیشاب بند کر دینا جبکہ پھسر جاری ہو جائے (۸) عینین کا عضو تناسل کاٹ ڈالنا (۹) دہنا خصیہ کاٹ ڈالنا بعض کے نزدیک (۱۰) بکارت انگلی سے زائل کرنا جس کے ساتھ پیشاب یا پارخانہ بند نہ ہوئے (۱۱) پیٹ پر پوچھ دینا کہ پارخانہ پیشاب خطا ہو جائے (۱۲) ہاتھ یا پاؤں کا انگوٹھا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۱۳) ایسا زخم شکم پر لگانا کہ اندر تک اتر جائے (۱۴) ایسا زخم سر پر لگانا کہ جو خریطہ دماغ تک پہنچے۔ بعض کے نزدیک ساتویں قسم وہ ہے کہ ریح خونہا کا سبب ہے وہ تین امر ہیں (۱) ایک ابرو کا تراشنا (۲) دونوں سر پستان کا تراشنا (۳) ایک آنکھ کی ہلکیوں کے بال اکھاڑنا۔ آٹھویں قسم وہ ہے کہ خمس خونہا کا سبب ہے اور وہ دو امر ہیں (۱) یہ کہ ناک میں واپار سورخ کر دے اور وہ بھر جائے (۲) جبکہ چھ آدمی تیرتے ہوں اور ایک غرق ہو جائے تو بعض علما کا قول ہے کہ باقی پانچوں پر خونہا کو تقسیم کریں ایک ایک پر خمس عائد ہوگا۔ نویں قسم یہ ہے کہ جہاں تین خمس سچ خونہا عائد ہوگا مثلاً سامنے کے بارہ دانت توڑ دے اس اس تفصیل سے چھ نیچے کے اور چھ اوپر کے۔ دسویں قسم وہ ہے جس میں دو خمس سچ خونہا کا لازم ہے وہ دو امر ہیں (۱) پچھلے بارہ دانت توڑنا (۲) ایسی بات کرنا جس سے خیسے پھول جائیں۔ گیارہویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس سچ خونہا کا لازم ہو۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اس کے فعل سے دوسرے کے خیسے اس قدر بڑھ جائیں کہ چلنے میں پاؤں ملا سکے۔ بارہویں قسم یہ ہے کہ ستر خونہا کا لازم ہو اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص میں ایسا سورخ کرے کہ وہ زخم برابر ہو جائے تیرہویں قسم یہ ہے کہ خونہا کا دسواں حصہ عائد ہو اسکے پانچ مقام ہیں (۱) انگلی کا کاٹنا پاؤں کی ہو یا ہاتھ کی۔ (۲) ایک طرف ناک میں سورخ کر دینا کہ پھل جائے (۳) اس حمل کا اسقاط کرنا جو پورا ہو گیا ہو لیکن ابھی حرکت نہیں کی تھی مرد ہو یا عورت یہودی ہو یا نصرانی آزاد ہو یا غلام ہو ہوگا اس کے خونہا کا عشر لازم ہوگا (۴) مسلمان کے مردہ کا سر کاٹنا۔ (۵) ایسا زخم لگانا کہ بڑی تنک پہنچے مگر بڑی نہ اٹھے چودہویں قسم وہ ہے جس میں بیسواں حصہ خونہا کا لازم ہے کہ پچاس مثقال طلا ہے مثلاً چھ دانت اوپر کے اور چھ نیچے کے سامنے کے دانتوں میں سے توڑ ڈالے پندرہویں قسم یہ ہے کہ چالیسواں حصہ خونہا

کا لازم ہو کہ پچیس مثقال طلا ہے یہ دو امر ہیں اول ایک ڈاڑھ توڑ ڈالے ان دانتوں کے سوا جن کا ذکر
 ہوا ہے دوسرے دل کے قریب کی پسلی توڑ ڈالے سوہوہیں قسم وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا ٹکٹ لازم ہو
 اس کی دس صورتیں ہیں (۱) ایسا کام کرنا جس سے اندر سے کی آنکھ بیٹھ جائے کہ اس میں درست آنکھ کے خونہا
 کا ٹکٹ لازم ہے (۲) دو کانوں کی پاٹیاں کاٹنا کہ حکم حدیث ثابت کان کے خونہا کا ٹکٹ دینا آئے گا
 (۳) کسی کی ناک کو بے حس کر دینا (۴) زائدہ دانت کو توڑ دینا کہ اصلی دانت کے خونہا کا ٹکٹ دیا جائے گا اگر
 غاص اسی کو اکھاڑ ڈالے اور اگر اصلی دانت کو بھی اکھاڑ دے تو زائدہ کا خونہا کچھ نہیں ہے (۵) چھنگلیا انگلی
 کو کاٹ ڈالنا کہ اصلی انگلی کی قیمت کا ٹکٹ ملے گا (۶) انگلی کو بچس کر دینا کہ اس میں سالم انگلی کی قیمت
 کا ٹکٹ ہے (۷) کسی عضو کی ہڈی کو کچلنا کہ اس عضو کی قیمت کا ٹکٹ ہے (۸) دو ہونٹوں کو چیر ڈالنا
 کہ دانت نظر آجائیں تو دو نوب کی قیمت کا ٹکٹ ہے خواہ پورے ہونٹ چر جائیں یا کسی قدر (۹) انگوٹھے
 کا کاٹنا بعض کے نزدیک (۱۰) ایک ہونٹ کا پھاڑ دینا اس میں ایک لب کا ٹکٹ ہے۔ سترہویں قسم
 وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا دو ٹکٹ ہے وہ چار امر ہیں (۱) صحیح و سالم انگلیوں کو بے حس اور بیکار
 کر دینا یا تھگی خواہ پاؤں کی (۲) ناخن کو اکھاڑ دے اور وہ سیاہ نکلے (۳) عضو کی ہڈی کو توڑ دے
 جس سے عضو بیکار ہو جائے (۴) وہ کام کرے جس سے دوپہر تک پیشاب بند رہے۔ اٹھارہویں قسم وہ
 ہے جس میں عضو کے خونہا کا خمس لازم ہے اس کی چار صورتیں ہیں اول عموماً ہر عضو کا شکستہ کرنا (۲) کسی
 عضو پر ایسا زخم لگانا کہ ہڈی اسکی نمایاں ہو جائے کہ اس میں خمس خونہا اس عضو کا لازم ہے (۳) وہ
 کام کرے کہ ہونٹ شکا فتنہ ہو جائیں اور پھر درست ہو جائیں (۴) ایک لب کا شکا فتنہ کرنا اور بعد
 اسکے درست ہو جائے۔ انیسویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس خونہائے عضو کا لازم ہے وہ دو امر ہیں
 (۱) تو وہ کہ کسی عضو کی ہڈی توڑنا جبکہ پھر وہ درست ہو جائے اور دوسرے یہ کہ کسی عضو کی ہڈی
 کو کچلنا جبکہ پھر درست ہو جائے تو کچلنے کا چار خمس دینا آئے گا۔ بیسویں قسم یہ ہے کہ آٹھواں حصہ
 خونہا کا اس میں لازم ہے جیسے مرد کی ایک پستان کا سر کاٹنا کیسویں قسم وہ ہے جس میں ایک شتر لازم
 ہے وہ خارصہ ہے یعنی وہ زخم کہ کھوپری کی کھال چیر دے بائیسویں قسم وہ ہے کہ دو شتر لازم ہوں وہ
 دامیہ ہے یعنی زخم سر کا جو کھال کے اندر تر جائے اور گوشت تک پہنچ جائے اور بہت گہرا نہ ہو۔
 تیسویں قسم باصینہ یعنی جس میں تین اونٹ لازم ہیں اسکو متلاحمہ بھی کہتے ہیں یعنی زخم گوشت میں
 پہنچ جائے چوبیسویں قسم وہ ہے جس میں چار شتر لازم ہیں جیسے سحاق سین کے زیرے یعنی وہ زخم
 جو گوشت سے گزر کر جملی تک پہنچے چار شرط کے ساتھ جن کا بیان ہوا۔ پچیسویں قسم وہ ہے جہاں
 پانچ شتر لازم ہیں وہ موضع ہے یعنی وہ سر کا زخم جو ہڈی تک پہنچ جائے اور ہڈی نظر آنے لگے
 چھبیسویں قسم وہ ہے جس میں دس شتر لازم ہیں جیسے ہاشم یعنی وہ زخم کہ سر کی ہڈی کو توڑ دے اور منقلہ

کی ہڈی کو سر کا دے ستائیسویں قسم وہ ہے جس میں ۳۳ شتر لازم ہیں جیسے ماموہ یعنی وہ زخم کہ دماغ کی تھیلی تک پہنچے جس میں بھیجا ہے اور بعض مجتہد ۳۲ شتر اور ایک ثلث شتر کہتے ہیں کہ خونہا کی ایک تہائی ہوتی ہے اٹھائیسویں قسم ۳۳ شتر اور ایک ثلث شتر اور ارش کی زبانی لازم ہے جیسے واقعہ یعنی وہ زخم کہ بھیجے کو شگافہ کر دے اور اس زخم میں آدمی کم زندہ رہتا ہے۔ اکتیسویں قسم یہ ہے کہ اسکے خونہا میں اصل عضو کا قیاس کیا جاتا ہے جیسے خارصہ ہاتھ کا مثلاً کہ اس میں نصف شتر ہے۔ تیسویں قسم وہ ہے جس میں دس مثقال لازم ہیں اور وہ تین امر ہیں (۱) اس ہڈی کا توڑنا جو بازو کے نزدیک ہو دوسرے منی کو بے اجازت زوجہ کے فرج کے پاس گرانا کہ اس میں لازم ہے دس مثقال سونا زوجہ کو دے تیسرے جب ایسا کام کرے جس سے عزل کرنا پڑے یعنی منی باہر گرانی پڑے۔ اکتیسویں قسم وہ ہے جس میں بیس مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے لطفہ قرار پانے کے بعد گر پڑے۔ تیسویں قسم وہ ہے کہ اس میں چالیس مثقال سونا دینا پڑے گا وہ یہ ہے کہ ایسی حرکت کرے جس سے لطفہ علقہ ہونے کے بعد ساقط ہو جائے یعنی خون کا لو قہڑا ہو کر تینتیسویں قسم یہ ہے کہ اس میں ساٹھ مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے سبب سے مضغ ہونے کے بعد یعنی گوشت کا لو قہڑا ہو کر لطفہ گر پڑے۔ چونتیسویں قسم وہ ہے جس میں اسی مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے کسی فعل سے وہ بچ ساقط ہو چکی ہڈی پیدا ہو چکی ہو۔ پینتیسویں قسم وہ ہے جس میں سو مثقال سونا لازم ہے اسکی صورت یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے پورا بچہ جس میں جان نہ پڑی ہو گر جائے اور ان سب صورتوں میں اگر یاں نائع کرے تو اس پر لازم ہے کہ باپ کو فدیہ دے۔ پانچواں مطلب اس بیان میں کہ چند جگہ نصف خونہا ساقط ہے اور چند جگہ کل خونہا ساقط ہے۔ واضح ہو کہ بائیں جگہ تمام خونہا ساقط ہے اور دو جگہ میں نصف دیت ساقط ہے اور بائیں جگہ جہاں کل دیت ساقط ہے اول یہ کہ ولی مقتول کا عفو کر دے اور اگر ولی نہ ہو امام ولی ہے لیکن آیا امام بھی عفو کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۲) جب ایک شخص چلائے اور دوسرے کے کہدے کہ بچنا اور وہ نہ بچے اور اس کے لگ جائے تو دیت ساقط ہے (۳) یہ کہ دو غلام سوار ہوں یا پیدل دوڑتے ہوئے ٹکرا کر مر جائیں (۴) یہ کہ ہوا کے سبب سے کوئی شخص اونچے سے گر جائے اور نیچے اسکے گرنے سے کوئی شخص دب کر مر جائے (۵) کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور خود ہی مر جائے (۶) کسی کے گھٹ میں چوری کرنے کو جائے اور مارا جائے (۷) عا کو راہزن مسلمانوں پر پڑیں اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جائیں (۸) جسکو بوجہ قصاص کے قتل کریں (۹) مقتول کا فرہو حربی ہو یا ذمی ہو جس نے شرائط جزیہ کے خلاف کیا ہو (۱۰) وہ مسلمان جو کفار کے ہاتھ میں اسیر ہوں اور بدولت ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو (۱۱) کوئی سورت کسی غیر کو اپنے مکان میں پوشیدہ کرے اور وہ شخص اسکے شوہر کے ہاتھ سے قتل ہو جائے (۱۲) کوئی وسیع راستہ میں حاکم کے

خونہا کا ساقط ہونا

حکم سے کچھ عمارت بنائے یا پتھر رکھ لے اور اس کے سبب سے کوئی شخص مر جائے (۱۳) پناہ یا جالی کسی کے مکان میں اسکی لاعلمی میں گر پڑے اور کسی کو قتل کرے (۱۴) کوئی اس روز جسد ہوانہ ہو اپنی زمین میں بقدر ضرورت آگ سلگائے اور اس سے آگ لگ کر کوئی شخص جل جائے (۱۵) کسی کا جانور جیسر وہ سوار ہو جائے جاتا ہو کسی کو لات مار کر ہلاک کر دے (۱۶) کسی نے کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دیئے اور اس سے خون بہا نہیں لیا تھا کہ اسکو جان کر بارڈالا اس صورت میں اگر عفو کریں تو خون بہا ساقط ہے (۱۷) جس وقت کوئی شخص کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دے اور اس کی عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور وہ زخم سے ہلاک ہو جائے تو اگر ولی مقتول عفو کرے تو خون بہا ساقط ہے (۱۸) اگر کوئی کسی کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے اور اس کے عوض میں اس کے ہاتھ قطع ہوں اور زخم سے وہ مر جائے تو مقتول کا ولی عوض میں قتل کر سکتا ہے لیکن اگر عفو کرے تو دیت ساقط ہے (۱۹) یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کے ہاتھ قطع کر دے اس کے عوض اس کے ہاتھ کاٹیں اور پہلے کا زخم بڑھ کر ہلاک کر دے اور دوسرا اچھا ہو جاوے تو ولی مقتول اس صورت میں خون کے بدلے خون لے سکتا ہے لیکن اگر بدلہ لینے سے پہلے قاتل مر جائے تو ولی اس کے مال سے خون بہا نہیں لے سکتا بعض کے نزدیک (۲۰) جبکہ ایسے غلام کے دونوں ہاتھ قطع کئے جس کا خون بہا ہزار مثقال طلا ہوا سکے بعد وہ غلام آزاد ہو گیا ہو اور مر گیا ہو تو درنا غلام کے اسکا قصاص لیتے ہیں اور اگر عفو کریں تو خون بہا نہیں لے سکتے اس لئے کہ خون بہا اس کے ہاتھوں آفت کا مال ہے (۲۱) جو خود کشی کرے (۲۲) جبکہ عمدہ ناسحق قتل کرے اور مر جائے اور ناسا دار ہو بعض کے نزدیک دیت نہیں ہے لیکن وہ دو مقام جہاں نصف دیت ساقط ہے (۱) یہ کہ دو آزاد سوار ہوں یا پیدل اور بھاگے آتے ہوں اور باہم ٹکرائے اور مر جائیں تو ہر ایک کے وارث دوسرے کے وارث کو نصف خون بہا دیں گے دوسرے کوئی عورت کسی مرد کے ہاتھ کاٹ ڈالے اس کے عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور سرائت ہو کر مرد مر جائے اور مرد کا ولی قتل سے درگزرے تو نصف خون بہا ساقط ہے۔ چھٹا مطلب مقدار خون بہائے قتل عمدہ اور قتل خطا اور قتل شہید عمدہ کے بیان میں اور اسکی سات قسم ہیں (۱) خون بہائے مرد مسلمان کا اگرچہ طفل ہو پس واضح ہو کہ خون بہا مرد مسلمان کا اس صورت میں کہ اسکو ناحق جان کر کوئی قتل کرے اور طرفین خون بہا پر راضی رہنا ہو جائیں چھ چیزیں سے ایک چیز ہوگی اول سواونٹ کہ بیچ سالہ ہوں یا پانچ سال سے زیادہ ہوں اور بیمار نہ ہوں دس دس مثقال طلا سے کم قیمت میں نہ ہوں یا ایک سو بیس درہم کا ہر ایک شتر ہووے (۲) دو سو گائیں جن کو عرف میں گائے کہیں یعنی بچھڑانہ کہیں (۳) دو سو جوڑے ہر جوڑے میں دو پارچے ہوں یعنی برد کے اور معتبر یہ ہے کہ جن کو عرف میں کپڑا کہیں وہ کافی ہے (۴) ہزار گوسفند جن کو گوسفند کہیں اور بزرگالہ نہ ہوں اور قیمت میں دس اشرفی کوڑی کی ہوں عرب کی اشرفی سے یا ایک سو بیس درہم کے ہوں

نصف خون بہا

خون بہائے قتل عمدہ خطا و شہید

(۵) ہزار مثقال سونا خالص شرعی مثقال سے جسکو دینا رکھتے ہیں (۶) دس ہزار درہم شرعی خالص نقرہ کے اور ان چھ چیز میں تینوں قسم کے قتل یکساں ہیں فقط تین بات کا فرق ہے ان اونٹوں کا سن کہ قتل خطا میں ہو اونٹ نص کی رو سے اس تفصیل سے دینے چاہئیں کہ میں اونٹیاں یکسالہ میں اونٹ دو سالہ تیس اونٹیاں دو سالہ تیس اونٹ سے اس سالہ اور شہہ عمد میں بروئے حدیث چالیس اونٹ پچاسا لہ تیس اونٹ سے سالہ اور تیس دو سالہ دوسری صورت میں عمد یا شہہ عمد ہو خونہا خود اس کے مال سے نہ پایا جائے گا اور خطا میں عاقلہ دیں گے خطا اور عاقلہ کے معنی عنقریب خاتمہ میں مذکور ہوں گے (۳) قتل عمد میں خونہا کو ایک سال میں لیتے ہیں اور ابتدائے سال روز قتل سے ہے آخر سال پر یا سال کے بعد دینا بلا مرضی رشاء مقتول کے درست نہیں ہے بخلاف قتل خطا کے کہ تین سال میں ہر سال ایک تہائی خونہا عاقلہ سے لیا جائے گا آخر سال میں اور شہہ عمد میں دو سال میں مال قاتل سے وصول ہوگا سال ختم ہونے پر اور ولد الزنا کے خونہا میں جبکہ ظاہر اس کا اسلام ہو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سب مسلمانوں کے برابر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہودی کی برابر ہے یعنی آٹھ سو درہم دوسری قسم مسلمان عورت کا خون بہا اور وہ مرد کا نصف ہے یعنی ۵۰ شتر یا ۱۰۰ گائے یا ۵۰ بھیر بکری یا ۱۰۰ اہلہ یا ۵۰۰ مثقال سونا یا ۵۰۰ درہم اور خونہائے اعضا میں مرد و عورت میں تفاوت نہیں ہے چنانچہ سابق میں بیان ہوا جب تک اسکے عضوؤں کا خونہا مرد کی ثلث دیت کو نہ پہنچے جب اس درجہ کو پہنچ جائے تو پھر عورت کے عضو کا خونہا مرد کے عضو سے نصف ہوگا۔ تیسری قسم خنثی کا خونہا اور وہ تین ربع ہے مرد کے خونہا کا (۴) قسم حاملہ عورت کا خونہا کہ اس میں پورا خونہا عورت کا اور پورا خونہا مرد کا دیا جائے گا (ایک مرد ایک عورت کے خونہا کا نصف ہے) (۵) قسم یہودی مرد کا خونہا آٹھ سو درہم شرعی (۶) قسم یہودی عورت کا خونہا ۴۰۰ درہم شرعی (یہودی سے مصنف اگر شہہ دمی مراد لیتے ہیں) (۷) خونہا غلام کا وہ اس کی قیمت ہے بشرطیکہ خونہائے آزاد سے نہ بڑھے اور خونہائے غلام کا وہی حکم ہے جو آزاد میں بیان ہوا پس جو امر آزاد میں نصف خونہا کا سبب ہے وہ غلام میں نصف قیمت کا اسی طرح جس عضو کا آزاد میں خونہا مقرر ہو غلام پر قیاس کر لیں جو اس کے عضو کی قیمت لگے وہ آزاد میں دی جائے اگر کسی کے غلام کے ہاتھ سے غلطی سے کسی پر ایسا زخم لگے جس کا خونہا غلام کی قیمت کے مساوی ہو تو آقا کو اختیار ہے کہ اس غلام کو حوالے کر دے یا اس کی قیمت لے اور اگر کوئی شخص کسی غلام کو زخمی کرے جس کا خونہا اس کی قیمت کے مساوی ہو آقا کو اختیار ہے کہ غلام کو دیے اور قیمت اس کی لے یا اپنے غلام کو رکھے اور کچھ طلب نہ کرے ساقیوں اور محبوسوں کے عضو کے ہونے پس واضح ہو کہ ۱۶ مقام پر ارشاد لازم ہے اول یہ کہ ایسا کام کرے جس سے دوسرے

کے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۲) کسی کی کمر توڑ دے اور وہ اچھی ہو جائے (۳) ایسا کام کرے کہ پلکوں کے بال گر جائیں یہ بعض کے نزدیک ہے بعض اس صورت میں خونہا کہتے ہیں (۴) کوئی پہلے کسی کی انگلی کاٹے پھر اس کی ہتھیلی اڑا دے (۵) اول تنہی کاٹے۔ پھر کسی قدر کلائی اڑا دے (۶) زائد ہاتھ کو کاٹ ڈالے (۷) چھاتیوں کی ہتھنیاں کاٹ ڈالے یہ بعض کا قول ہے (۸) رکب کو کاٹ ڈالے و عورت کا پشت زہا ہے (۹) کسی کے پیٹ پر کچھ بوجھ رکھ دے جس سے اس کا گوہ نکھجائے یا پٹیاں خطا ہو جائے (۱۰) کسی کا کان بہرہ کر دے اور پھر وہ درست ہو جائے (۱۱) ایسا کام کرے جس سے پٹیاں بند ہو جائے لیکن پھر کھل جائے (۱۲) عورت کی چھاتیاں کاٹ ڈالے اور اس کا دودھ خشک ہو جائے یا دبر میں بٹکے کہ اس صورت میں خونہا معارش کے دینا آئے گا (۱۳) ایسا زخم لگائے کہ بھیجا محل آئے کہ ثلث دیت کے ساتھ معارش بھی ہے (۱۴) کسی کے منہ پر پٹا بچہ مارے جس سے نیل پڑ جائے یا سرخ ہو جائے یا زرد ہو جائے بعض کے نزدیک ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ منہ لال ہونے پر ڈیڑھ مثقال سونا اور نیل پڑنے پر ۴ مثقال سونا اور زردی میں ۳ مثقال سونا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ایسی چوٹ اور جگہ بدن پر لگے تو مقدار مذکور کا آدھا دینا پڑے گا اور روایت کی رو سے عورت اور مرد کا ایک حکم ہے کچھ تخصیص نہیں ہے (۱۵) اگر کسی کے جیوا کو عینک کر دیں تو اچھے جے میں جب قدر فرق آیا ہے وہ دینا ہو گا (۱۶) اگر کسی جانور کو مار ڈالیں تو اس کی دو صورت ہیں (۱) یہ کہ ذبح کر نیکی قابل ہوا کی دو صورتیں ہیں (۱) یہ کہ گوشت اس کا حلال ہو کہ اس صورت میں زندہ اور نہ بوج میں جو فرق ہے وہ دینا چاہئے اور آیا مالک اس صورت میں کہہ سکتا ہے کہ اس جانور کو لجاؤ اور جب قدر دامنوں کو بیٹے خرید اسے وہ مجھے دے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اگر دو نو حالت میں تفاوت نہ ہو اور اگر فرض نہ کریں کہ اس کی کچھ قیمت نہ رہی مثلاً جگل میں گو سفند کو ذبح کر کے ڈال دیں کہ کسی کو اس کے گوشت سے نفع نہ ہو تو اس کی قیمت دینا چاہئے (۲) یہ ہے کہ اس کا گوشت حرام ہوا کی قیمت دینی پڑے گی جو قتل کے دن ہو دے اور مردے میں جو چیز قیمت رکھتی ہے جیسے بال اور مثل اس کے۔ اس کے دام کر ڈالیں اگر غاصب نہ ہو اور اگر غصب کر چکا تھا تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غصب کے دن سے تلف کے دن تک جس قدر قیمت چڑھی ہوئی ہو وہ دینی آئے گی (۲) قسم یہ ہے کہ وہ جانور قابل ذبح نہ ہو۔ اس کی پانچ قسم ہیں (۱) سگ شکاری اس میں چالیس درہم دینے آئیں گے بعض کے نزدیک اور بعض کے نزدیک قیمت دینی آئے گی (۲) وکھتا جو گلہ کا محافظ ہو اس کی دیت میں ایک برہ لازم ہے اور بعض مجتہد میں درہم کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک اس کے دام (۳) وہ کتا جو باغ کا رکھوالی ہو اس کی دیت میں درہم لازم ہے بنا بر قول مشہور اور بعض علماء دام دلاتے ہیں (۴) کتا زراعت کا نگہبان اس میں ایک قفیز گندم دینی پڑے گی ان چار کے سوا کتے کی دیت نہیں ہے (۵) سور اس شخص کا جو اس کو کھاتے ہیں اس کی قیمت دلائی جائے گی یہی حال سحراب کا ہے اگر

کوئی تلف کرے تو قیمت دے گا یہ معاملہ ذمیوں کے ساتھ ہے۔

خاتمہ کتاب

عاقلہ کی تحقیق اور کفارہ قتل کے باب میں اسمیں دو بحث ہیں پہلی بحث کفارہ کے بیان میں واضح ہو کہ مومن مسلمان کے مار ڈالنے میں حتیٰ کہ ان کے بچوں کے قتل میں اگرچہ حمل میں ہوں یا کہ دیوانہ اور غلام ہو عمدًا یا خطا یا شبہ عمدہ واجب ہے کہ کفارہ دیں چنانچہ کفارہ کفارہ کی بحث میں گذرا اگر مقتول کا وارث دیت پر راضی ہو جائے۔ اور اگر قاتل قتل کیا جائے تو کفارہ واجب ہے یا نہیں یہ اختلافی مسئلہ ہے اقرب یہ ہے کہ واجب ہے اور اسکے مال سے نکالنا چاہئے اسی طرح کفارہ واجب ہے کہ ایسا کام کرے جس سے کوئی قتل ہو جائے مثلاً اپنی زمین کے سوا کسی جگہ پیچر ڈال دے یا چھری گاڑ دے اور اگر چند آدمی قتل میں شریک ہوں تو ہر ایک پر جدا جدا کفارہ واجب ہے اور وہ مسلمان جو کفارہ کے ملک میں ہوں اور نادانستہ قتل ہو جائیں ان کے قتل میں بھی کفارہ ہے اور جو دوسرا وغیرہ کفارہ کے قتل میں کفارہ واجب نہیں خواہ ذمی ہوں یا نہ ہو اسی طرح اگر اس بچہ کا اسقاط اسکی وجہ سے ہو جس کی خلقت ناقض ہو اور شکم میں حرکت نہ کرتا ہو کفارہ نہیں۔ دوسری بحث عاقلہ کی تحقیق میں واضح ہو کہ عاقلہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو قتل خطا میں اپنے عزیز کی بابت خون بہا دیتے ہیں جیسے باپ اور اولاد پیری رشتہ دار اور عاقلہ میں دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ پیری رشتہ دار ہوں پس ماں اور ماں کے قرابت والے عاقلہ نہیں ہیں (۲) مرد ہوں کہ عورت عاقلہ نہیں ہوتی (۳) بالغ ہوں کہ بچہ عاقلہ نہیں ہوتا (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ عاقل نہیں (۵) مالدار ہوں دیت کی وقت پس ناوار عاقلہ نہ ہو گا گو وقت قتل مالدار ہو (۶) خون گواہوں سے ثابت ہوا ہو پس اگر قاتل نے خود اقرار کیا ہو یا صلح کرے تو عاقلہ خون بہا کی دیندار نہیں ہے (۷) قتل خطا ہو پس اگر عمدہ قتل کرے تو عاقلہ دیت نہ دیگی (۸) مقتول آزاد ہو کہ اگر غلام ہو تو عاقلہ کچھ نہ دیگی (۹) قاتل ذمی نہ ہو کہ ذمی کا کوئی عاقلہ نہیں ہے (۱۰) قاتل آزاد ہو کہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا اور مولیٰ اسکا مختار ہے چاہے خون بہا دے یا غلام کو اولیائے مقتول کے حوالے کر دے اور جب یہ سب شرطیں تحقق ہو دیں تو قتل خطا کا خون بہا وہ رشتہ دار دیں گے اگرچہ حالت میں وہ قاتل کے وارث نہ ہوں تب بھی خون بہا دیں گے اور اگر خویش موجود نہ ہوں تو محقق اسکا عاقلہ جو جس نے اسکو آزاد کیا ہو اگر وہ بھی موجود نہ ہو عاقلہ اسکا وہ ہے جس نے حاکم کے روبرو اظہار دیا ہو کہ اس جو خطا سرزد ہوگی ضامن ہوں اگر ایسا شخص بھی موجود نہ ہو تو عاقلہ امام ہے اور عاقلہ پر قتل عمدہ اور شبہ عمدہ میں کچھ تاوان نہیں پڑتا لیکن بعض کے نزدیک اگر قاتل مریگیا ہو یا بھاگ گیا ہو تو اس صورت میں اس کے رشتہ دار دیں گے اگر اس کے پاس کچھ مال نہ ہو گا اسی طرح اگر کسی کا غلام یا جانور کسی کو مار ڈالے تو عاقلہ سے کچھ باز پرس نہ ہوگی بلکہ اس صورت میں اسکے مال سے دیا جائے گا اور ذمی عاقلہ نہیں رکھتے

کفارہ قتل وغیرہ

عاقلہ اور اسکی شرائط

بلکہ خود قاتل ذمہ دار مقتول کے خون کا ہے عدا ہو یا خطا اور ذمی کے پاس کچھ نہ ہو تو اسکا عاقلہ بھی امام ہے کہ وہ ان سے جزیہ لیتا ہے اور خونہا کو امام عاقلہ پر اپنی رائے کے موافق تفریق کر کے دلوائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ الدار سے آدھا متقال اور نادار سے ربع متقال دلائے لیکن پہلا قول اولیٰ ہے اور اقرب یہ ہے کہ امام اس کو اپنی رائے کے موافق عاقلہ پر تفریق کرے بحسب مراتب ارث کے پس اگر فرزندان کی اولاد سے عاجز آئیں یا نادار ہوں اور بھائی بھتیجے ہوں اور وہ قادر ہوں تو وہ دیں اسی طرح اگر وہ بھی قادر نہ ہوں تو چچا اور ان کی اولاد دیں اسی طرح اگر وہ بھی عاجز ہوں تو باپ کی چچی ان کی اولاد دیں اگر وہ بھی نہ ہوں تو دادا کے اعمام اور ان کی اولاد اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو ضامن جریرہ یہ بھی نہ ہو تو امام دسے اور رشتہ داروں میں حاضر و غائب دونوں شریک میں پس اس صورت میں شہر کے حاکم کو جس میں وراثت دار ہوں تحریر کرے کہ ان پر تقسیم ڈالی جائے اور اگر حاکم کے حکم ہووے یا اجتہاد میں تو بیت المال سے دیت مقتول کی ادا ہوگی اور حاکم کی خطا کے سوا اقلہ دیں گی۔

بامع عباسی پانزدہ بابی ملا محمد نظام الدین ابن حسام الدین قرشی ساوجب علیہ الرحمۃ نے استاد افضل المتاخرین شیخ بہار الدین محمد آملی قدس سرہ سے سنا گیا کہ ایک اعلیٰ شاہ عباس حسینی موسوی صفوی انکی مجلس درس میں شریک تھے بحث دیت ماعلیٰ نے یعنی بادشاہ نے پوچھا کہ عاقلہ سے کیا مراد ہے شیخ نے فرمایا کہ وہ لوگ ہیں سے کسی کو قتل کرے تو مقتول کا خونہا اس کے ذمہ ہوتا ہے تو اب اعلیٰ نے فرمایا کہ ہے کوئی قتل کرے کوئی ڈنڈ بھرے شیخ نے جواب دیا کہ ظاہر حکمت یہ ہے کہ جب لموم ہے کہ بیگانہ کے قتل کرنے پر ہم کو ڈنڈا اٹھانا پڑیگا وہ اسکی محافظت کریں گے کہ ہرزہ ری نہ کرے اور اس کے روکنے میں افعال نامصواب سے وہ اہتمام بجالائیں گے اور ہمیشہ لگے۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ کسی کو وہ قتل نہ کرے گا تو اب اعلیٰ نے فرمایا کہ یہ بھی مصلحت ہو سکتی ہے کہ وہ شخص ہمیشہ منت کش اور شرمندہ احسان یگانوں کا ہوگا اور اس خیال سے یہ کار پھر نہ کرے گا اسکے بعد مصنف علیہ الرحمۃ نے بادشاہ مذکور کیلئے دعا کی اور کتاب کو دعا پر ختم کر کے التماس قبول اور صلہ میں وظیفہ اور مدد محاش کی درخواست کی کہ جس کی وجہ سے باطنیان نفس کسی جگہ عتبات عالیات میں عبادات و طاعات میں مصروف رہیں اور تاریخ ختم روز جمعہ عشرہ ثانی شہر ثانی سنہ ایک ہزار تینتیس کے آخر تاریخ میں درج فرمائی۔ مترجم کتاب احقر طلبہ عابد حسین بن بخش حسین انصاری سہارنپوری عرض کرتا ہے کہ یہ بھی اتفاقات سے ہے کہ یہ ترجمہ بھی آج شب اوائل بہ ایک ہزار تین سو پانچ میں وقت شب گیارہ بجے کے بمقام مدرسہ منصیبہ واقع شہر میرٹھ

ختم ہوا حق جل و علا اس ترجمہ کو قبولیت عام عطا فرمائے اور مترجم مرحوم کے گناہوں کا کفارہ گردانے
نیز اپنے جوار رحمت میں جگہ کرامت فرمائے اور مومنین کو اس ترجمہ سے منتفع کرے۔ اب ناظرین کی
خدمت میں التماس کہ چار نسخے قلمی اور تین چار نسخے مطبوعہ مختلف مطابع کے جمع کر کے اپنے مقدور بہرحی
کی کہ ترجمہ مطابق اصل ہو۔ لیکن اکثر مقامات پر بوجہ سوئے فہم کے طرز بیان مصنف علیہ الرحمہ تک قابل
اطمینان رسائی نہیں ہوئی اور بہت جگہ سب نسخے علی الظاہر مخدوش یا صریح غلط تھے اگرچہ دوسری کتب
سے بھی تا امکان فرصت تصحیح کی گئی، لیکن قلت فرصت کثرت اشغال و عدم موجودگی کتب
قدیمہ وغیرہ اسباب سے میں تصحیح اصل کا بیڑا نہ اٹھا سکا پس امیدوار ہوں کہ ارباب ایمان بہ
کی لغزش و خطا کی اصلاح فرماویں۔ برکریاں کا پادشوار نعمت والسلام علی من اتبعہ ۱۱

قطعة تاریخ من تہیہ فکر مولانا مولوی شیخ غلام عباس

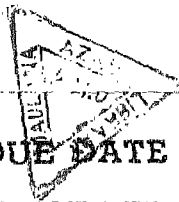
جامع عباسی تالیف شیخین جلیل	جس میں بالتفصیل ذکر و
فقہ میں وہ معتبرا و مستند تالیف ہے	سیر اس کی شایقین
مولوی عابد حسین صاحب علم و عمل	جن کو ہر دم اپنے خالق
کی انہوں نے ترجمہ کرنے میں اس کے جدوجہد	ترجمہ وہ لکھا جو ہر ایک
واہ کیا مغلق مضامین کو کیا واضح بیاں	روزمرہ صاف ہے ترتیب
نیت خالص ہے ترویج دین از بسکہ ہے	فاضلانہ طرز اس کی ریا
ایکے سر جامع کا یا عباس کا دل لے ہنر	شوق سے تاریخ لکھد و

۱۳۰۵

قطعة تاریخ ثانویہ

میں مترجم کتاب ہذا کے	خواجہ عابد حسین نے
فقہ داں متقی فصیح و بلیغ	عالم باعمل خلق
دیکھئے کیا بیان واضح ہے	ترجمہ کس قدر ہے صاف نفیس
سر بہ قطع کر کے ہاتھ غیب	بولایہ ترجمہ ہے جیت و سلیس

اعلان۔ حق تالیف ترجمہ جامع عباسی بہت بانی جناب مولانا مولوی خواجہ عابد حسین صاحب انصاری
سہارنپوری مرحوم و مغفور نے ہم کو ہمہ کردیا اب کسی کو اسکے چھاپنے یا چھپوانے کا اختیار حاصل نہیں۔ بنا بریں
کتاب ہذا بموجب قوانین مجریہ گورنمنٹ داخل فہرست رجسٹری ہو چکی ہے کوئی صاحب قصد طبع نظر ما
بجائے نفع کے نقصان نہ اٹھائیں۔ عبد کا سید منیر حسن مالک مطبع یوسفی ۱۱



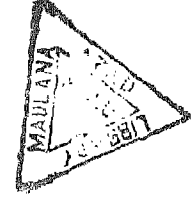
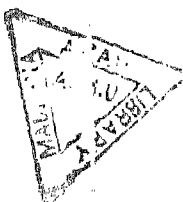
22.9

29.9

DUE DATE

12 Sep 22

MAULANA



URDU STACKS

20.9

EXP

URDU STACKS

۴۲۲۰۱

۲۹۶

۴۲۲۰۱ - ۴۲۲۰۱

۴۲۲۰۱

DATE | NO | DATE | NO